

10093



جمہور حق حبشی ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النِّجْمِ

اس سورہ مبارکہ کی التنبہ یا باشندہ امتین ہیں تبہور کے قول میں ماری سورت کی ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ سورہ نجم کے میں نزل ہوئی ہے اسی طرح حضرت ابن الزہیر سے بھی مروی ہے اَخَوُجَّعًا ابْنُ مَرْزُوقٍ یُحْفَظُ ابْنُ عَبَّاسٍ عِلْمُ مَرْوِی ہِے مگر ایک آیت وہ یہ ہے اَلَّذِیْنَ یَجْتَنِبُونَ کِتَابَ الْاِنْشِیْمِ وَالْعَوَاجِشِ الْاِیْدِ کسی نے کہا ساری سورت مانی ہے لیکن صحیحہ قول اول ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اول سورت جو نازل کی گئی میں مجیدہ ہے وہ والنجم ہے ہیں سوال لہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجیدہ کیا اور سب لوگوں نے مجیدہ کیا مگر ایک دہنے میں نے اُسے دیکھا کہ اُس نے ٹہری بہنئی لی پہرا پہر مجیدہ کیا پس میں نے اُسکو دیکھا بعد اسکے کہ وہ کاؤ مارا گیا یہ شخص ہے بن خلف نے اخرجہ البکار سلم غیر ہا حفظ ابن کثیر کہتے ہیں وقد رواہ البخاری بالینا فی مواضع وسلم ابو داؤد والنسائی من طریق ابن ابی اسحاق یہ قول فی التفسیر انہ امیتہ بن خلعت فی ہذا روایہ مشکل فانا قد جاز من غیر ہمہ الطریق انہ عبثہ بن بیعہ انتہی ابن مردویہ نے سنن ابن مسعود سے روایت کیا ہے اول سورت جبکی ساتھ اعلان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ آپ اُسکو پڑھتے ہوئے والنجم ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھانی تو آپ نے والنجم پڑھی پس ہمارے ساتھ مجیدہ کیا اور سجدہ دار کیا اخرجہ ابن مردودہ و البیہقی فی سنن ابن مردویہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ یہی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھی پر جب آپ مجیدے کو پونچے تو اُس میں کا مجیدہ کیا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے پڑھی نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو آپ نے اُس میں مجیدہ نہیں کیا اخرجہ احمد و

بِخَارِی و سلم و ابو داود و الترمذی و النسائی و الطبرانی و الطیالسی و ابن ابی سیرتہ و ابن مردودہ حضرت ابن عباس سے
مردی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ کرتے تھے بخیر میں اندر کے کے پیرچہ اپنے بھرت کی طرف مدینے
کے نوکڑ کی کیا دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا کسی شے میں مفسر
سے جب کہ آپ اُٹھ آئے طرف مدینے کے آخر جہاں ابن مردودہ *

بِسْمِ الرَّحْمَنِ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ

وَالنَّحْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ
يُوحَىٰ ۚ فَهَلْ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ إِن كُمْ تُعَذِّبُونَ ۚ وَإِن كُمْ تُعَذِّبُونَ ۚ وَإِن كُمْ تُعَذِّبُونَ ۚ
چاؤ سے یہ تو علم ہے جو پہنچتا ہے سکو انتہی و شے وغیرہ نے کہا خالق اپنی خلق میں جو سبکی جا ہے قسم
کہاے اور مخلوق کو لائق نہیں ہے کہ وہ قسم کہاے مگر خالق کی رواہ ابن ابی حاتمہ مفسر نے واضح فرمایا
ہوئی کے معنی میں مختلف کیا ہے پس مجاہد نے کہا مردودہ سے شریا ہے جبکہ وہ گرسنہ فجر کے اسی طرح حضرت
ابن عباس سفیان ثوری سے ہی مردی ہے اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے سدی کا زعم ہے کہ وہ
زہرہ ہے ضحاک نے کہا اذاری بالشیاطین یعنی قسم ہے تارے کی جبکہ ہینک ٹارے جا میں اس سے شیطاں
اس کی ایک قسم کا اتمام ہے اعتراف کی روایت مجاہد سے یہ ہے کہ قسم ہے قرآن کی جبکہ نازل ہو یہ آیت مثل
اس آیت کی ہے ۚ فَلَا أَقْسَمُ بِمَا نَزَّلْتُ وَأَنَا لَكَ لَئِيمٌ ۚ لَئِنْ كُنْتُ إِلَّا رَجُلٌ مِّنْ دُونِكَ ۚ فَتَلْقَ ۙ
مُكُونٌ ۚ لَا يَسْتَكْبِرُ إِلَّا الْمُطَفَّرُونَ ۚ تَأْذِينَ ۚ قُلْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ قُلْ لَّعَالِي مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا
غَوَىٰ ۚ یہ وہی بات ہے جس پر کہا گئی ہے یہ گواہی ہے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس بات
کی کہ پانیکو کاراہ یا بخ کے پیر وہیں ضال نہیں ضال وہ جاہل ہے جو غیر راہ پر چلتا ہے بغیر علم کے اور
خادی وہ ہے جو کہ حق کا عالم ہے اُس سے مال ہو نہ والا ہے اُس کے غیر کی طرف قصد کر کے پس اللہ پاک
نے اپنے رسول کی اور اپنی شیعہ کی تنزیہ فرمائی اہل ضلال کے شاہد سے ضل نصاریٰ کے اور طوائف یہود
اور علم شے سے اور اُس کے چہانے سے اور اسکی بظان عمل کرنے سے بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور وہ شرع
عظیم ہو دیکر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھیجا ہے غایت سے کی استقامت و اعتدال و راستی میں بین ماسی
یون فرمایا و ما یطعن عن ابوی یعنی نہیں کہتا ہے کوئی بات ہوئی و غرض سے ان ہوا و اوحی یوحی یعنی وہ تو
وہی بات کہتا ہے جبکہ اُسے امر کیا گیا ہے کہ اُس کو گون کی طرف پہنچا دے کامل پوری بغیر زیادتی و
اکی کے جیسا کہ امام احمد نے حضرت ابوامامہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
اسلم کو کہ آپ فرماتے تھے البتہ داخل ہو گا جنت میں ایک مرد غیر نبی کی شفاعت سے مثل ابن قبیلوں کے یا مثل

بِسْمِ الرَّحْمَنِ

ایک دن دو قبیلوں کی بیعت و مضر تو ایک مضر دے عرض کیا یا رسول اللہ کیا نہیں ہے یہ بیعت مضر سے آپ فرمایا یا ایہا النبی
ما قول منیٰ من کہتا ہوں سو وہی ہے جو کہتا ہوں امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت کیا ہے کہ
میں کہا کرتا تھا ہر شے جس کو سنتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ارادہ کرتا تھا اس کے ذریعہ واپس تو
نے مجھے منع کیا تو کہا کہ تو تو کہتا ہے ہر شے جس کو سنتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ارادہ کرتا ہے تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ایک بشر ہیں کہ کلام کرتے ہیں غضب میں سو میں رک رہا کہنے کی ہر میں آئے ایسے کہ کلام
کیا تو فرمایا کہہ ہیں ہم سناں کی جسکے ذہن میں میری جان ہے نہیں کلام مجھ سے مگر حق روانہ ابوہریرہ
عمر سعد و ابی بکر بن ابی شیبہ کلاہما عن یحییٰ بن سعید القطان بہ حافظ ابوہریرہ
حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شے کہ غصہ میں لے لیا کہ کہہ نہ کرے
پاس سے کہ وہ وہی ہے جس میں کسی طرح کا شک نہیں ہے پھر بتا رہے کہ لانا لنگر یومی انہ
امام احمد نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
ہوں میں مگر حق آپ کے بعض اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہم سے مدعا کہہ لے میں فرمایا ہے
نہیں کہتا ہوں مگر حق کذا فی ابن کثیر فہم بخم یعنی کو کب پر بیٹے نارائیں کا نام مخم رکب یہ سبب
طرح کے ہر طرح ہو بیواں مخم ہے جسوقت دانت اور روئیدگی اور مسیگ طلوع ہوتا ہے
چال میں کہتے ہیں مخم الحسن والعبت والفرق یہاں اس میں کسی قول میں ایک ہے
جس میں ہے اور مراد اس سے جس نجوم سنہ یعنی آسمان کے سارے تارے جبکہ وہ غروب دتہ میں اندر
پاک لے ماروں کی قسم کہانی جبکہ وہ غائب ہوں یہ تمنع نہیں ہے کہ نجوم کے لفظ واحد سے خبر کیا
اور اس کے معنی جمع ہوں مضر کی ایک جماعت اسی کی قائل ہے دیکھو عمر بن ربیعہ کا قول اسی
باب سے ہے۔

۹
جلد بنی طرح ہے
لیکن سخا نام جو کہ
روایت ہے بنی نجب
واریضہ شامیہ
ماخذ بنی نجران
من سے بنی حنین
وزادوں کا سامان میں
شرا بہ اور بنو بنو
نام بنی بنی بنو
کی زینت ہے
نہ اور یہ کہ وہی ہے
ربیعہ کا

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَالَّذِي كَانُوا يَكْفُرُونَ بِالْإِسْلَامِ

دوسرا قول یہ ہے کہ النجم سے مراد ثریا ہے یہ ایک اسم ہے کہ ثریا پر غالب ہو گیا ہے عرب لوگ
بولنے ہیں اور ثریا اس کے مراد لیتے ہیں حضرت ابن عباس مجاہد وغیرہما اسی کے قائل ہیں اگر
ثریا گنتی میں کہی تارے میں کہا جاتا ہے کہ سات تارے ہیں چہ تو ظاہر ہیں اور ایک خفی ہے لوگ
اس سے بنی نگا ہوں کا امتحان کرتے ہیں شفا فی قاضی عیاض میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
ثریا میں گیا ہے تارے دیکھتے تھے عیسٰی قول یہ ہے کہ مراد النجم سے شعری ہے اس لیے کہ سب
اسکا ذکر ہے وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرِیٰ جو تھا یہ ہے کہ مارا اس سے زہرہ ہے اس لیے کہ

ابو البقا وغیرہ کا ہے بلکہ ماقبل صاحبکم دعاوی جو اس قسم کا قریش نے کہا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ضلال و غادی ہیں فمودباً نہ ہم سپر اسہ پاک نے قسم کیا کہ فرمایا کہ وہ نہ ضال نہ غادی ہے اس لیے کہ جن بات کی یہہ قدم کے کہ اس نے آسمان پر تارے بنائے جن سے لوگ رات کو راہ پاتے ہیں پہلا اسکا یہیجا ہوا خلق کی راہ پر لانے کے واسطے کیونکہ بے راہ ہو سکتا ہے بلکہ وہ توحق کی سبید ہی راہ پر ہے اور اپنی رب کے حکم سے لوگوں کو سبید ہی راہ بتاتا ہے اکثر مفسر اس طرف گواہین کہ ضلال و غی ایک ہیں تو اس بنا پر دعاوی کا عطف اس باب سے ہو گا کہ باوجود انکا و معنی کے لفظ مخالفت کے ساتھ تا کی گئی نہیں نے یوں فرق کیا ہے کہ ضل کے معنی میں کہ مائل نہیں ہونے طریق مستقیم سے اور دعاوی کے بہ معنی میں کہ اعتقاد نہیں کیا کسی باطل کا قاضی صاحب مدجم کا یہی قول ہے اس فرق کا حاصل ہے کہ غایت تو خطا ہے اعتقاد میں خاصہ اور ضلال اس سے عام رہے مثال ہے خطا کو اخیال و اقوال و اعتقاد میں پس ضلال مائل ہونا ہے اس طریق مستقیم سے جس کی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے واسطے بیان کیا ہے برابر ہے کہ وہ متعلق ہوا فعل سے یا اقوال سے یا اعتقاد سے یا اخیال سے اور غایت مائل ہونا ہے طریق مستقیم سے باب اعتقاد میں تو اب دعاوی تخصیص بعد التعمیم کے قبل سے ہو گا منظور اس سے نفی خاص کا مزید اہتمام ہے مراد نفی ہے اس بات کی جو قریش نے آپ کی طرف منسوب کی تھی کہ آپ ہر ایک باب اعتقاد و عمل میں راہ تو اب سے مائل ہیں پس جو بات انہوں نے آپ سے کہی تھی خود اللہ پاک اس کے جواب کا مستولی ہو تو فرمایا ماحصل صاحبکم دعاوی۔ و ماحصل مجنون و ما ہو بقول شاعر و لا بقول کاہن و ما یطق عن الہوی اور بانی نبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام خود اپنی طرف سے جواب دیتے تھے دیکھو جب قوم نوح علیہ السلام نے ان سے کہا انا لراک فی ضلالہ تو خود انہوں نے جواب دیا یا قوم لیس نبی ضلالہ عادی جب ہو علیہ اسلام سے کہا انا لراک فی سفاہتہ تو انہوں نے کہا یا قوم لیس نبی سفاہتہ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام نے یہی خود جواب دیا ہے کہ انا فادلسنج رحمہ اللہ تعالیٰ کسی نے یوں فسق کیا کہ ضلال کے معنی میں مخالفت تو بات اس طرف رجوع ہوگی کہ ضلال فعل معاصی ہے پس اب فرق درمیان اس کے اور غی کے تباین کلی ہو گا کیونکہ ضلال تو فعل معاصی ہے اور غی جہل مرکب ہے یعنی جو جہل کہ ناشی ہے اعتقاد و فاسد سے ایضاح اسکا یہ ہے کہ جہل کہی تو انسان کے غیر معتقد ہونے سے ہوتا ہے کہ اس کو نہ صالح کا اعتقاد ہوتا ہے نہ فاسد کا اور کہی تو فاسد کے اعتقاد سے ہوتا ہے اس نالی کو غی کہنے میں کسی نے کہا غی بمعنی ضیئت ہو یعنی غائب نہیں ہوئے اس لیے

جو کہی تو فاسد کے اعتقاد سے ہوتا ہے اس نالی کو غی کہنے میں کسی نے کہا غی بمعنی ضیئت ہو یعنی غائب نہیں ہوئے اس لیے

میں بطلب کی تھا جبکہ کا خطاب قریش کے اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ وہ طالع تجھ آپ کی
 حقیقت حال پر بیٹھے تہا را صاحب ریشہ و صحبت بکلی صدق و راستی و امانت و دیانت کو تم خوب
 جانتے ہو وہ ضال و غاوی نہیں ہے بالین کہو کہ صحبت کو ساتھ اس لیے تعبیر کی کہ صحبت باوجود اس کے
 و مل تر ہوئے کہ قصد پر رغبت دینے والی ہے قریش کو آپ کے حق میں اور توجہ کرنے والی ہے ان کو
 آپ کی طرف اور تمہیں کچھ کرنے والی ہے اپنے آپ کی اتہام کو آپ کے انداز میں حالانکہ وہ آپ کی طہارت کا مال
 و زاہت خصال کو بچا پنتے میں دما یطعن بن الہوی کلمہ عن اپنے معنی مجاہدت پر سہم ایک
 نوع تضییع کے معنی صادر نہیں ہوتا ہے نطق اہکا اپنی خواہش سے نہ تو ساتھ قرآن کے اور نہ ساتھ
 غیر قرآن کے اور سب نطق کے فصل ہے ابو عبیدہ نے کہا عن معنی ہے اسے اسے ماہوی یعنی
 نہیں بولتا ہے ساتھ خواہش نفس کے ساتھ تھا نہیں بولتا ہے قرآن کی خواہش سے خواہش کا یہ حال ہو گیا کہ ضال
 و غاوی ہو سکتا ہے نکستہ اول المد پاک نے ماضی و ماضی بھیندہ ماضی نر یا پھر دما یطعن
 بھیندہ مستقبل سو اس لیے کہ منظور بیان کرنا ہے آپ کے حال کا قبل بحث کے اور بعد اس کے
 یعنی وہ ضال و غاوی نہیں ہوا کہ یہی جبکہ تم سے اور تمہارے معبودین سے کنارہ کیا قبیل
 اس کے کہ رسول ہو کر مبعوث ہو اور نہیں بولتا ہے ہوا سے اب جبکہ پڑتا ہے تہا ہے تہا اپنے ب
 کی بہتین ان ہوا و لا وحی یوحی یعنی نہیں ہے وہ قرآن جس کے ساتھ وہ نطق کرتا ہے اور اس کی
 کل احوال و اقوال و افعال گرا یکے ہی طرف کے اللہ کے جبکہ وہ اس کی طرف وحی کرتا ہے یوحی
 صفت ہے وحی کی مفید ہے استمرار تجددی کو معنی ایسی وحی جو کہ استمرار تجدد کی جارہی ہے اور
 مفید ہے نفی مجاز کو یعنی وہ وحی ہے خفیہ نہ بجز اس کے کہ اس کا نام وحی رکھ دیا ہے جیسے تم
 بولتے ہو نہ اقول یقال کسی نے کہا تقدیر یوحی الیہ ہے سو اس میں مزید فائدہ ہے **آیت**
 دلیل ہے اس پر کہ سنت مطہرہ وحی یوحی ہے کہ فی نسخ البیان عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَى ۝
 ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ۝
 أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَنَزَلَ إِلَىٰ عَبْدٍ ۝ مَا أَفْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتُمَرُونَهُ عَلٰی
 مَا يَرَىٰ ۝ وَكَفَرُوا بِآيَةِ الْآخِرَىٰ ۝ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۝ عِنْدَ مَا لَجَّ جَانِ الْكَافَىٰ ۝
 إِذْ يُلْقِي السَّيْفَةُ مَا يُلْقِي ۝ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۝ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ
 الْكُبْرَىٰ ۝ اس کو کہا یا سخت قوتوں والے نے زور آورنے پر سیدھا بیٹھا
 اور وہ تہا دیکھتا ہے آسمان کی پر نزدیکی ہوا اور رنگ آیا پھر رہ گیا فرق دو مکان

کہا بار بار اس سے بھی نزدیک چہرہ حکم ہوا اللہ نے اپنے بندے پر بہت رحمت فرمائی
کہا دل نے جو دیکھا اب تم کیا اس سے چہرہ کرتے ہو اس پر جو اس نے کہا کہ کوئی
دیکھا ہے ایک دوست اور اسے میں پر لے حد کی سیری پاس اس کے پاس بہت
رہنے کی جب چار ماہ اس سیری پر جو کچھ چار ماہ تھا پہلی نہیں گاہ ۱۱ ماہ سے نہیں بڑھو
بے شک دیکھے اس نے اپنے رب کے بڑے نوشتے حضرت علیؓ پر جو کچھ وہ دیکھا
اول نبوت میں حضرت جبریلؑ نظر آئے اپنی اصل صورت پر ایک کرسی پر بیٹھا تھا
بہر ماہ کھارے سے کھارے تک یہ دیکھ کر گہرا سوچا کہ یہ کون سا شخص ہے
شہید القوی دومہ سورہ کورت میں جبریلؑ کی کہی ہیں **ف**
پر دیکھا معراج کی رات میں سات آسمان سے اوپر جہان و فرشتے
ہے نیچے اور اوپر میں نیچے کے لوگ اور نہیں پہنچتے اور اسی
اُسی کے پاس بہت کو دیکھا اور اس سب سے پر چار ہے پر
خوش رنگ جسے دیکھے سے دل کھینچا جاوے اور نوے جو
ہے انتہا **ف** اللہ پاک اپنے بندہ و رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
خبر دیتا ہے کہ جس نے کو وہ لے کر لوگوں کی طرف آئے ہیں
گو تو دن والے نے جو جبریلؑ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں کہا قال تعالیٰ
کہ **یٰٰذَا الَّذِیْ فُتِنَ فِیْ ذٰلِکَ یَوْمَیْ** اللہ تعالیٰ نے ان کو کئی ٹکڑے
فرمایا دومرہ اسی ذوق یہ قول مجاہد حسن وابن زید کا ہے حضرت ابن
حسن ذوق شدید یعنی خوب صورت سخت قوت والا بروایت حضرت ابوہریرہؓ
صحیح میں وارد ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا**
وَالَّذِیْ فُتِنَ فِیْ ذٰلِکَ یَوْمَیْ تو میرے جبریلؑ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذوق
و مجاہد و قتادہ و ربیع بن انس کا ہے وہو بالافق الاعلیٰ یعنی بہت اونچائی
پہلے سے پہلے افق اعلیٰ میں یہ قول عکرمہ و غنیمہ واحد کا ہے کہ میرے کہا افق
وہ ہے جس سے صبح آتی ہے مجاہد نے کہا مطلع شمس ہے قتادہ نے کہا ہے جس سے
اور آتا ہے اسمہ و طحا و زید و غمرہ نے بھی کہا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا

میرے کہا ہے ایک شخص
میرے اسلاف میں تھا
میرے ملک میں دیکھا

سب کا انداز میں
میرے جبریلؑ علیہ الصلوٰۃ والسلام
میرے اسلاف میں تھا
میرے ملک میں دیکھا

جبرائیل کو انکی صورت میں گردو بار ایک بار تو آپ نے اُنسے سوال کیا کہ اُنکو دیکھیں انکی صورت میں جن انہوں نے اُنق کو بند کر دیا یعنی کنارہ آسمان کو اپنی بزرگی جسم سے اور دوسری بار سو آپ اُنکے ساتھ تھے جیکہ آپ چڑھے پس وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا وہو بالافق الاعلیٰ اخر جبرائیل جی عالم حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اگر جگہ ابن جریر نے ایک قول کہا ہے کہ میں نے سکو نہیں دیکھا واسطے اُنکے غیر کے اور نہ انہوں نے شکو کسی سے نقل کیا ہے حاصل کیا ہے کہ وہ اس طرف گئے ہیں کہ معنی یہ ہیں فاستوی یعنی مستوی یا یہ شدید القوی ذمہ اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افق اعلیٰ میں یعنی دونوں جمیع افق اعلیٰ میں مستوی ہوئے اور یہ سب راجح میں ہے ابن جریر نے اسی طرح کہا ہے اور سب کسی نے انکی موفقت نہیں کی تہر جوابات کی من حیث العربیہ اسکی توحید کرنا شروع کیا تو کہا کہ یہ قول مثل ساقیت کے ہے اُنکے اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَبَاؤُكَ اَبْسَ اَبَاكَ عَطَفَ کَیَا ہُوَ خَمِیْرُ سِتْرٍ جَوَکَا مِیْن ہَا غَیْرِ اَظْہَارِ عَنِّ کَیَا ہُوَ اَسَی طَرَحَ فَا سَوَ دہو ہے کہا اور فرامنے ذکر کیا ہے بعض عرب ہو کہ اُنسے فراد کو یہ شعر سنایا

اَلَمْ تَرَ اَنَّ النَّبِیَّ یَضْلُبُ عَوْدًا وَلَا یَسْتَوِیْ فِی الْخُرُوعِ الْمُنْقَضِ

یہ بات جو ابن جریر نے کہی عربیت کی حجت ہو تو متوجہ ہے لیکن معنی اسپر کے مساعدت نہیں کرتے میں کیونکہ یہ دیکھنا جبرائیل علیہ السلام کو شب معراج میں تھا بلکہ اُس سے قبل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمیں میں تھیں جبرائیل علیہ السلام آپ پر اترے اور اپنی طرف نکلتے ہیں آپ سے قریب ہو گئے اور وہ اس وقت پر تھے جب اللہ تعالیٰ نے اُنکو پیدا کیا ہے اُنکے چہ سویر تھے پر آپ نے اُنکو دیکھا بعد کے دوسرے آثار میں نزدیک سدرۃ المنتہی کے یعنی شب معراج میں اور یہ پہلا دیکھنا شروع لغت میں تھا بعد اسکے کہ جبرائیل علیہ السلام بچے پاس اول بار آئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنی حرف وحی کی سورہ اقرآن کے شروع کی پر وحی سُت ہو گئی اس وقت کی مدت میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کئی بار گئی تاکہ پیاروں کی چوٹیوں سے گر ٹوڑ یعنی فتنہ وحی کا رنج سے پس جب کہی آپ اسکا قصد کرتے تو جبرائیل علیہ السلام ہوا سے آپکو بچارتے اسے محمد تو رسول ہے اللہ کا خُفا یعنی تحقیق اور میں جبرائیل ہوں اس سے آپکا دل چین کرنا اور آپ کی اُنکے شہیدی ہوتی اور جب کہی آپ پر طول امر ہوتا تو ایسا ہی پہر کرتے تھے یہاں تک کہ جبرائیل ؑ آپچے واسطے ظاہر ہوئے اور آپ اُنچہ میں تھے اپنی اس صورت میں جب اللہ تعالیٰ نے اُنکو پیدا کیا ہے اُنکے چہ سویر تھے مقرر انکی بزرگی خلقت نے بند کر دیا تھا اُنق کو پہر سے قریب ہوئی اور وحی کی آپ کی طرف اللہ عزوجل کی طرف سے اُس شئی کی جسکا اُسے اُنکو امر کیا تھا اب ہوقت آپ نے فرشتے کی عطمت پہچانی جو آپکے پاس سالت لایا اور اسکی جلالت قدر اور غلہ تہ نزدیک اپنی خالق کے جسے اُنکو اپنی طرف بھیجا حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول مہر

جبرائیل علیہ السلام کو انکی صورت میں گردو بار ایک بار تو آپ نے اُنسے سوال کیا کہ اُنکو دیکھیں انکی صورت میں جن انہوں نے اُنق کو بند کر دیا یعنی کنارہ آسمان کو اپنی بزرگی جسم سے اور دوسری بار سو آپ اُنکے ساتھ تھے جیکہ آپ چڑھے پس وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا وہو بالافق الاعلیٰ اخر جبرائیل جی عالم حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اگر جگہ ابن جریر نے ایک قول کہا ہے کہ میں نے سکو نہیں دیکھا واسطے اُنکے غیر کے اور نہ انہوں نے شکو کسی سے نقل کیا ہے حاصل کیا ہے کہ وہ اس طرف گئے ہیں کہ معنی یہ ہیں فاستوی یعنی مستوی یا یہ شدید القوی ذمہ اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افق اعلیٰ میں یعنی دونوں جمیع افق اعلیٰ میں مستوی ہوئے اور یہ سب راجح میں ہے ابن جریر نے اسی طرح کہا ہے اور سب کسی نے انکی موفقت نہیں کی تہر جوابات کی من حیث العربیہ اسکی توحید کرنا شروع کیا تو کہا کہ یہ قول مثل ساقیت کے ہے اُنکے اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَبَاؤُكَ اَبْسَ اَبَاكَ عَطَفَ کَیَا ہُوَ خَمِیْرُ سِتْرٍ جَوَکَا مِیْن ہَا غَیْرِ اَظْہَارِ عَنِّ کَیَا ہُوَ اَسَی طَرَحَ فَا سَوَ دہو ہے کہا اور فرامنے ذکر کیا ہے بعض عرب ہو کہ اُنسے فراد کو یہ شعر سنایا

عربس شئی نے ٹکوا مارا اس بلاد میں پس بیان تو ایسے شیر حر پتے ہیں جیسے بکریان جرتی ہیں پس ابوبہ
 نے ہم سے کہا بیشک تم مقرر جان چکے ہو میرے کبر سن کو اور میرے حق کو اور بیشک اس مرد نے
 مقرر میرے بیٹی پر ایک عالمی ہے والہ میں اس سے ان میں نہیں ہوتا ہوں اُسپر سو تم اپنا سامان جمع کرو
 طرف اس صومعہ کے اور فرش کرو میرے بیٹے کے واسطے اُسپر بہ تم فرش کرو اسکے گرد پس ہم نے کیا یہ
 شیر آیا تو اُس نے ہمارے چہرے کو دیکھا پس جب نہ پائی وہ شے جسے چاہتا تھا تو سٹھا ہر ایک جست
 کی تو ناگاہ وہ سامان کے اوپر تھا پس اسکا چہرہ سو گھبراٹم ہر نہ ہر نہ فسخ رہا یعنی پھر اسکو ایک جھٹکا
 دیا تو اسکا سر توڑ ڈالا پس ابوبہ بولا مقرر میں پہچان گیا تھا کہ وہ نہ چھٹے گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا
 قولہ تعالیٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی یعنی یہ جرب قریب ہوئے جبرائیل ؑ طرف محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے جبکہ وہ آپ پر اترے طرف زمین کے یہاں تک کہ فرق تھا در میان ونگے اور آپ کی بقدر
 دو کمان کے جبکہ وہ دراز کیا میں یہ قول مجاہد و قتادہ کا ہے یہ سب کہا گیا ہے کہ مراد اس سے بعد یا
 بین وتر القوس الی کبہ ہوا ورنے اول گذر چکا ہے کہ یہ سیغہ لغت میں استعمال کیا جاتا ہے و اسکا ثبوت
 مخبر عنہ کے اور نفی اس شئی کی جو اس پر زیادہ ہو کہ قولہ تعالیٰ لَقَدْ قَسَمْتُ فَلَوْلَا تَكْفُرُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَكُفُّوا
 عَنِ الْجَحْرِ اَوْ اَشَدُّ قَسَمًا یعنی وہل پتروں سے بڑکر نہ نہیں ہیں بلکہ انکی مثل میں یا اور نیز زیادہ
 میں شدت سختی میں اسی طرح یہ آیت ہے یَحْشُرُونَ النَّاسَ يَحْشُرُهُمُ اللّٰهُ اَوْ اَشَدُّ حَشِيَةً اور یہ
 آیت وَاَرْسَلْنَاهُ اِلٰی وَاٰتٰهُ الْفَيْ اَوْ يَزِيدُوْنَ یعنی وہ ایک لاکھ سے کم نہیں ہیں بلکہ حقیقہً
 ایک لاکھ ہیں یا اُسپر زیادہ ہوتے ہیں پس مخبر بہ کی تحقیق ہے کسی طرح کا شک نہ رہا نہیں ہے اسلئے
 کہ یہ بیان مستقم ہے اسی طرح یہ آیت ہے کھلان قاب قوسین اواد نے یہ بات جو ہم نے کہی کہ یہ قریب ہونے
 والا جسکے در میان اور آپ کے دو کمان کا فاصلہ تھا وہ جبرائیل ؑ ہی ہیں یہ قول ہے حضرت ام المومنین
 عائشہ و ابن مسعود و ابو ہریرہ کا چنانچہ مقرر یہ ہم انکی حدیثیں وارد کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسلم نے
 اپنے صحیح میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا اسی بخبر رب لغوادہ مزمین یعنی دیکھا محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے دل سے دوبار پس اس روایت کو ان دوبار میں کا ایک شہیر یا حدیث
 اس مزمین حضرت ابن عباس سے مروی ہے ثم دنا الجبار رب الغرق قدر لے اور اسی لے بیت سے لوگوں نے
 اس آیت کو متن میں کلام کیا ہے اور اس میں کئی چیزیں غرابت کی ذکر کی ہیں پس اگر صحیح ہو تو اور وقت
 پر اور قصے پر محمول ہوگی نہ یہ کہ اس آیت کی تفسیر ہو کیونکہ یہ روایت اس حال میں تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم زمین میں تھے شب معراج میں نہیں اسی لیے بعد اسکے فرمایا ہے وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلًا اٰخِرًا

ابوہ نے ہم سے کہا بیشک تم مقرر جان چکے ہو میرے کبر سن کو اور میرے حق کو اور بیشک اس مرد نے
 مقرر میرے بیٹی پر ایک عالمی ہے والہ میں اس سے ان میں نہیں ہوتا ہوں اُسپر سو تم اپنا سامان جمع کرو
 طرف اس صومعہ کے اور فرش کرو میرے بیٹے کے واسطے اُسپر بہ تم فرش کرو اسکے گرد پس ہم نے کیا یہ
 شیر آیا تو اُس نے ہمارے چہرے کو دیکھا پس جب نہ پائی وہ شے جسے چاہتا تھا تو سٹھا ہر ایک جست
 کی تو ناگاہ وہ سامان کے اوپر تھا پس اسکا چہرہ سو گھبراٹم ہر نہ ہر نہ فسخ رہا یعنی پھر اسکو ایک جھٹکا
 دیا تو اسکا سر توڑ ڈالا پس ابوبہ بولا مقرر میں پہچان گیا تھا کہ وہ نہ چھٹے گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا
 قولہ تعالیٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی یعنی یہ جرب قریب ہوئے جبرائیل ؑ طرف محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے جبکہ وہ آپ پر اترے طرف زمین کے یہاں تک کہ فرق تھا در میان ونگے اور آپ کی بقدر
 دو کمان کے جبکہ وہ دراز کیا میں یہ قول مجاہد و قتادہ کا ہے یہ سب کہا گیا ہے کہ مراد اس سے بعد یا
 بین وتر القوس الی کبہ ہوا ورنے اول گذر چکا ہے کہ یہ سیغہ لغت میں استعمال کیا جاتا ہے و اسکا ثبوت
 مخبر عنہ کے اور نفی اس شئی کی جو اس پر زیادہ ہو کہ قولہ تعالیٰ لَقَدْ قَسَمْتُ فَلَوْلَا تَكْفُرُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَكُفُّوا
 عَنِ الْجَحْرِ اَوْ اَشَدُّ قَسَمًا یعنی وہل پتروں سے بڑکر نہ نہیں ہیں بلکہ انکی مثل میں یا اور نیز زیادہ
 میں شدت سختی میں اسی طرح یہ آیت ہے یَحْشُرُونَ النَّاسَ يَحْشُرُهُمُ اللّٰهُ اَوْ اَشَدُّ حَشِيَةً اور یہ
 آیت وَاَرْسَلْنَاهُ اِلٰی وَاٰتٰهُ الْفَيْ اَوْ يَزِيدُوْنَ یعنی وہ ایک لاکھ سے کم نہیں ہیں بلکہ حقیقہً
 ایک لاکھ ہیں یا اُسپر زیادہ ہوتے ہیں پس مخبر بہ کی تحقیق ہے کسی طرح کا شک نہ رہا نہیں ہے اسلئے
 کہ یہ بیان مستقم ہے اسی طرح یہ آیت ہے کھلان قاب قوسین اواد نے یہ بات جو ہم نے کہی کہ یہ قریب ہونے
 والا جسکے در میان اور آپ کے دو کمان کا فاصلہ تھا وہ جبرائیل ؑ ہی ہیں یہ قول ہے حضرت ام المومنین
 عائشہ و ابن مسعود و ابو ہریرہ کا چنانچہ مقرر یہ ہم انکی حدیثیں وارد کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسلم نے
 اپنے صحیح میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا اسی بخبر رب لغوادہ مزمین یعنی دیکھا محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے دل سے دوبار پس اس روایت کو ان دوبار میں کا ایک شہیر یا حدیث
 اس مزمین حضرت ابن عباس سے مروی ہے ثم دنا الجبار رب الغرق قدر لے اور اسی لے بیت سے لوگوں نے
 اس آیت کو متن میں کلام کیا ہے اور اس میں کئی چیزیں غرابت کی ذکر کی ہیں پس اگر صحیح ہو تو اور وقت
 پر اور قصے پر محمول ہوگی نہ یہ کہ اس آیت کی تفسیر ہو کیونکہ یہ روایت اس حال میں تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم زمین میں تھے شب معراج میں نہیں اسی لیے بعد اسکے فرمایا ہے وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلًا اٰخِرًا

سوا میں نظر ہے والد علم ترمذی نے عن عکرمہ عن ابن عباس روایت کیا ہے کہا دیکھا محمد صلی علیہ وآلہ وسلم نے اپنی رب کو پہلے کہا کیا نہیں کہتا ہے اللہ لا تدرکہ الا بصار وھو یدرک الا بصار فرمایا خرابی ہو تیری یہ تو اس وقت ہو کہ تجلی کرے اپنے نور سے جو کہ اسکا نور ہے اور مقرر دیکھا اپنے رب دوبار بہر ترمذی نے کہا حسن غریب ہے نیز ترمذی نے شعبہ سے روایت کیا ہے قال لقی ابن عباس کعبا بعرفۃ فسالہ عن شئی فکبر حتمۃ جادۃ الجبال فقال ابن عباس انما ہوا شتم فقال کعب ان اللہ قسم رویتہ وکلامہ بین محمد و موسیٰ فکلم موسیٰ من قعرہن وادۃ محمد من قعرہن آدم و شوق نے کہا میں داخل ہوا حضرت عائشہ پر تو میں نے کہا کیا دیکھا محمد ص نے اپنے رب کو پس فرمایا البتہ مقرر تو نے کلام کیا اسی شے کے ساتھ جس سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے تو میں نے کہا روینا یعنی آپ نبیین جلدی نہ کریں پہر میں نے آیات پڑھی لقد رای من آیات ربہ الکبر تو فرمایا ابن یزید سب بک یعنی تجھے کہاں لیجاتے ہیں مطلب یہ کہ تو نے خطا کی وہ تو ہی جبریل ہیں جو کوئی تجھے یہ خبر دے کہ محمد ص نے اپنے رب کو دیکھا یا آپ نے چھپائی کوئی شے اُس میں سے جسکے ساتھ آپ کو امر کیا گیا یا آپ جانتے ہیں ان پانچ باتوں کو جو اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہیں ان اللہ عندہ علم الساعۃ وینزل الغیث تو مقرر اسنے بڑا کیا اللہ پر ہتھان و لیکن آپ نے دیکھا جبریل کونہ دیکھا انکو انکی صورت میں مگر دوبار ایک بار تو سدرۃ المنتہی کے پاس اور ایک بار جیاد میں اور اُنکے چہرے پر تھے مقرر بند کر دیا تھا اُفق کو تناسی لے حضرت ابن عباس منہ سے روایت کیا ہے فرمایا کیا تم تعجب کرتے ہو کہ خلعت ہو و سطر ابراہیم کے اور کلام واسطے موسیٰ اور ریت واسطے محمد کے علیہم الصلوٰۃ والسلام صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کیا آپ نے دیکھا اپنے رب کو تو فرمایا نورانی راۃ اور ایک روایت میں دلائل تو ذرا ہے یعنی میں نے دیکھا اند کو آن الی عالم نے محمد بن کعب سے روایت کیا ہے کہا لوگوں نے کہا یا رسول اللہ دیکھا آپ نے اپنے رب کو فرمایا میں نے اسکو دیکھا اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی ابن جریر نے عن محمد بن کعب عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا میں نے اسکو نہیں دیکھا اپنے کلمہ سے اور دیکھا میں نے اسکو اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی کا پوچھا تو حکمران نے کہا تو چاہتا ہے کہ میں تجھے یہ خبر دوں کہ مقرر انہوں نے اسکو دیکھا ہے میں نے کہا ہاں کہا قدرہ تم قدر راۃ یعنی مقرر اسکو دیکھا پہر مقرر اسکو دیکھا عباد نے کہا پہر میں نے حضرت جبریل

ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ وہ نے اپنے رب کو دیکھا اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی ابن جریر نے عن محمد بن کعب عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا میں نے اسکو نہیں دیکھا اپنے کلمہ سے اور دیکھا میں نے اسکو اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی کا پوچھا تو حکمران نے کہا تو چاہتا ہے کہ میں تجھے یہ خبر دوں کہ مقرر انہوں نے اسکو دیکھا ہے میں نے کہا ہاں کہا قدرہ تم قدر راۃ یعنی مقرر اسکو دیکھا پہر مقرر اسکو دیکھا عباد نے کہا پہر میں نے حضرت جبریل

ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ وہ نے اپنے رب کو دیکھا اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی ابن جریر نے عن محمد بن کعب عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روایت کیا ہے کہا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا میں نے اسکو نہیں دیکھا اپنے کلمہ سے اور دیکھا میں نے اسکو اپنے فواد سے یعنی دل سے دوبار پہر یہ بڑا کاذب الخواہد ما راہی کا پوچھا تو حکمران نے کہا تو چاہتا ہے کہ میں تجھے یہ خبر دوں کہ مقرر انہوں نے اسکو دیکھا ہے میں نے کہا ہاں کہا قدرہ تم قدر راۃ یعنی مقرر اسکو دیکھا پہر مقرر اسکو دیکھا عباد نے کہا پہر میں نے حضرت جبریل

سے اٹھا پوچھا تو فرمایا قدرائے جلالہ و عظمتہ در دارہ یعنی مقرر دیکھا اسکی جلال و عظمت مردار کو کبار کو
 دوسرے لفظ ابن ابی حاتم کا ابو العالیہ سے یہ ہو کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوال کیے گئے کہ آیا
 اپنے دیکھا اپنے رب کو فرمایا میں نے ایک نہر دیکھی اور دیکھا میں نے درار خمسہ کے
 ایک حجاب اور دیکھا میں نے دراجاب کے ایک نور نہیں دیکھا میں نے سوائے اسکے یہ حدیث تہات
 درجہ غریب ہے آپ اسی وہ حدیث جو امام احمد نے عن عکرمہ عن ابن عباس مرفوعاً روایت کی ہے کہ میں نے
 دیکھا اپنے رب عزوجل کو سو یہی حدیث ہو کہ اسکی اسناد و شرط صحیح پر ہے لیکن یہ مختصر ہے حدیث
 سنام سے جس طرح کہ امام احمد نے عن ابی قلابہ عن ابن عباس اسکو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے آیا میرے پاس سبیر اُجلی رات حسن صورت میں احسبہ یعنی نے
 النوم پس فرمایا اے محمد کیا تو جانتا ہے کس بات میں جبکہ تھے میں ملا اعلیٰ کہ میں نے کہا نہیں
 تو اسنے رکھا اپنا ماتہ در میان میرے دونوں شانوں کے یہاں تک کہ پائی میں نے اسکی سردی در میان
 اپنے دونوں پستانوں کے یا فرمایا پھر پیس جانا میں نے اُس شے کو جو شانوں میں ہے اور اُس شے
 کو جو زمین میں ہے پھر فرمایا یا محمد کیا تو جانتا ہے کس بات میں جبکہ تھے میں ملا اعلیٰ کہ میں نے کہا ہاں
 جبکہ تھے میں کفارات دور حجاب میں کہا اور کیا میں کفارات کہا میں نے کہا نہیں یا مسجدوں میں بعد نماز
 کے اور چلنا قدموں پر طرف جماعتوں کے اور پورا کرنا وضو رکا تکلیف میں جسے یہ کیا تو وہ جیہاں سے
 اور در آخر سے اور ہو گیا اپنے خطیب سے شل شدن کے کہ جہاں اسکو اُس کی مان نے اور کہا کہ ملے محمد
 جس وقت کہ تو نماز پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ فَعَلْتَ الْخَيْرَاتِ وَتَرَكْتَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسْكِينِ
 وَاِذَا اَرَدْتَ عِبَادَكَ فَهَمَّ اَنْ تَقْبَضَ نَفْسِيْكَ اِلَيْكَ غَيْرَ مَقْتُوْنٍ کہا اور در حجاب میں یہی بدل
 الطَّعَامِ وَالْفِشَاءِ السَّلَامَ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ وَقَدْ تَقَدَّمُ فِيْ آخِرِ سُوْرَةِ ص عَنْ
 معاذ بن صوفہ و قد رواہ ابن جریر من آخر عن ابن عباس و فیہ سیاق اخذ و زیادۃ غریب
 وہ سیاق یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دیکھا میں نے اپنے رب کو حسن صورت میں تو
 مجھ سے فرمایا اے محمد کیا تو جانتا ہے کس بات میں جبکہ تھے میں ملا اعلیٰ کہ میں نے کہا نہیں یا رب پس
 کہہا اُسنے اپنا ماتہ در میان میرے دونوں شانوں کے تو پائی میں نے اسکی ہمواری در میان اپنے
 دونوں پستانوں کے پس جانا میں نے اُس شے کو جو شانوں میں ہے اور زمین میں تو میں نے کہا یا رب
 در حجاب و کفارات میں اور اُٹھانے میں قدموں کے طرف جمعون کے اور انتظار نماز میں بعد نماز
 کے پھر میں نے کہا یا رب بیشک تو نے بنایا ابراہیم کو خلیل اور کلام کیا تو نے موسے کو کلام کرنے کو

۴
 کہ میں نے اپنے رب کو
 در حجاب میں دیکھا
 اور میں نے دراجاب کے
 ایک نور نہیں دیکھا
 میں نے سوائے اسکے
 یہ حدیث تہات درجہ
 غریب ہے آپ اسی وہ
 حدیث جو امام احمد
 نے عن عکرمہ عن ابن
 عباس مرفوعاً روایت
 کی ہے کہ میں نے
 دیکھا اپنے رب عزوجل
 کو سو یہی حدیث ہو
 کہ اسکی اسناد و شرط
 صحیح پر ہے لیکن یہ
 مختصر ہے حدیث سنام
 سے جس طرح کہ امام
 احمد نے عن ابی قلابہ
 عن ابن عباس اسکو
 روایت کیا ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا
 ہے آیا میرے پاس
 سبیر اُجلی رات حسن
 صورت میں احسبہ
 یعنی نے النوم پس
 فرمایا اے محمد کیا
 تو جانتا ہے کس بات
 میں جبکہ تھے میں
 ملا اعلیٰ کہ میں نے
 کہا نہیں تو اسنے
 رکھا اپنا ماتہ در
 میان میرے دونوں
 شانوں کے یہاں تک
 کہ پائی میں نے
 اسکی سردی در
 میان اپنے دونوں
 پستانوں کے یا
 فرمایا پھر پیس
 جانا میں نے اُس
 شے کو جو شانوں
 میں ہے اور اُس
 شے کو جو زمین
 میں ہے پھر
 فرمایا یا محمد
 کیا تو جانتا ہے
 کس بات میں
 جبکہ تھے میں
 ملا اعلیٰ کہ میں
 نے کہا ہاں جبکہ
 تھے میں کفارات
 دور حجاب میں
 کہا اور کیا میں
 کفارات کہا میں
 نے کہا نہیں یا
 مسجدوں میں بعد
 نماز کے اور چلنا
 قدموں پر طرف
 جماعتوں کے اور
 پورا کرنا وضو
 رکا تکلیف میں
 جسے یہ کیا تو
 وہ جیہاں سے اور
 در آخر سے اور
 ہو گیا اپنے
 خطیب سے شل
 شدن کے کہ جہاں
 اسکو اُس کی مان
 نے اور کہا کہ
 ملے محمد جس
 وقت کہ تو نماز
 پڑھے اَللّٰهُمَّ
 اِنَّكَ فَعَلْتَ
 الْخَيْرَاتِ وَتَرَكْتَ
 الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ
 الْمَسْكِينِ وَاِذَا
 اَرَدْتَ عِبَادَكَ
 فَهَمَّ اَنْ تَقْبَضَ
 نَفْسِيْكَ اِلَيْكَ
 غَيْرَ مَقْتُوْنٍ
 کہا اور در حجاب
 میں یہی بدل
 الطَّعَامِ وَالْفِشَاءِ
 السَّلَامَ وَالصَّلَاةُ
 بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ
 نِيَامُ وَقَدْ
 تَقَدَّمُ فِيْ آخِرِ
 سُوْرَةِ ص عَنْ
 معاذ بن صوفہ و
 قد رواہ ابن
 جریر من آخر
 عن ابن عباس
 و فیہ سیاق
 اخذ و زیادۃ
 غریب وہ سیاق
 یہ ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے
 فرمایا دیکھا
 میں نے اپنے رب
 کو حسن صورت
 میں تو مجھ سے
 فرمایا اے محمد
 کیا تو جانتا ہے
 کس بات میں
 جبکہ تھے میں
 ملا اعلیٰ کہ میں
 نے کہا نہیں یا
 رب پس کہہا
 اُسنے اپنا ماتہ
 در میان میرے
 دونوں شانوں
 کے تو پائی میں
 نے اسکی ہمواری
 در میان اپنے
 دونوں پستانوں
 کے پس جانا میں
 نے اُس شے کو جو
 شانوں میں ہے اور
 زمین میں تو میں
 نے کہا یا رب در
 حجاب و کفارات
 میں اور اُٹھانے
 میں قدموں کے
 طرف جمعون کے
 اور انتظار نماز
 میں بعد نماز کے
 پھر میں نے کہا
 یا رب بیشک تو
 نے بنایا ابراہیم
 کو خلیل اور کلام
 کیا تو نے موسے
 کو کلام کرنے کو

ابن خنیق عن ابی ذر یہ ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آیا دیکھا آپ نے اپنے رب کو
تو فرمایا نوراً نے ارادہ دوسرے لفظ عن قتادہ عن عبد اللہ بن ثقیف یہ ہے کہا میں نے کہا ابو ذر سے اگر میں نے دیکھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تو البتہ آپ سے پوچھتا تو ابو ذر نے کہا کس فی کا اُن سے پوچھتا کہا میں نے
کہا کہ میں نے پوچھتا آپ نے دیکھا ہے اپنے رب کو ابو ذر نے کہا مقرر میں نے آپ سے پوچھا تو فرمایا رہتا
نوراً اخلال نے اپنے ظل میں حکایت کیا ہے کہ امام احمد سے کسی نے اس حدیث کا پوچھا تو فرمایا مارت
منکر الہ وادری و جہ یعنی میں ہمیشہ اسکا منکر رہا اور میں نہیں جانتا ہوں کہ اسکی کیا توجیہ ہے
ابن ابی حاتم نے عن ابی ہریرہ عن ابی ذر روایت کیا ہے کہ اراہ بقلیہ ولم یرہ بعینہ یعنی آپ نے اللہ
کو دیکھا اپنے دل سے اور ہمیں دیکھا اسکو اپنی آنکھ سے آبن خزیمہ نے قصداً کیا کہ اس کے انقطاع
کا دعویٰ کریں درمیان عبد اللہ بن ثقیف و ابو ذر کے ہے ابن جوزی سوائیہوں نے اسکی تاویل کی
اس پر کہ شاید ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا قبل معراج شریف کے تو آپ نے
انکو جواب دیا جو کچھ دیا اور اگر وہ آپ کے بعد معراج شریف کو پوچھتے تو انکو باثبات جواب دیتے
حافظ ابن کثیر کہتے ہیں و ہذا ضعیف جداً یعنی یہ بات نہایت ہی کمزور ہے اس لیے کہ حضرت عائشہ
ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے مقرر اسکا پوچھا بعد معراج شریف کو اور آپ نے اُنکے دستورِ دیت کا اثبات
نہیں کیا اور جس کسی نے یوں کہا کہ آپ نے اُنکو خطاب کیا بقدر اُنکے عقل کے یا جسطرف وہ گئے
ہیں اُس میں اُنکے تخطیہ کا قصداً کیا جیسے ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں تو بیشک مغلطی وہ شخص ہے
واللہ اعلم نسائی کا لفظ حضرت ابو ذر سے یہ ہے کہا دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر یہ
کو اپنے دل سے اور نہیں دیکھا اُسکو اپنے بصر سے صحیح مسلم میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ لقدر اراہ
نزلاً آخر کی تفسیر میں ثابت ہوا ہے کہا دیکھا جبریلؑ کو کو مجاہد نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کہ
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبریلؑ کو اُنکی صورت میں دوبار اسی طرح قتادہ و جبر بن
انس وغیرہم نے بھی کہا ہے قول تعالیٰ اُولَیئِکَ السَّدرۃُ الْمِعشَیۃُ احادیث اسرا میں گزر چکا
ہے کہ ڈھانک یا تھا سدرہ کو فرشتوں نے مثل کو دن کے اور ڈھانکا اسکو نور رب نے اور
ڈھانکا اسکو رنگوں نے میں نہیں جانتا ہوں وہ کیا ہیں امام احمد نے حضرت ابن مسعود سے
روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سیر کرایا گیا تو آپ کو لیے پیچھے طرف سدر
کے اہ وہ ساتویں آسمان میں ہے اسی تک پہنچتی ہوتی ہے وہ شے جسکو چڑھا لیجائے ہیں نیز
سے تو اس سے قبض کیا جاتی ہے اور اسی تک پہنچتی ہوتی ہے وہ شے جسکو اتار لاتے ہیں اُس کے اوپر

پہر اس سے قبض کجاتی ہے اذیفش السدرۃ یلعشے کہا سونیکے پروانے کہا اور عطا کیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین چیزیں عطا کیے گئے پانچون نمازین اور عطا کیے گئے خواتیم سورۃ بقرہ اور بخشے گئے وسطی اشخص کے جو نہر یا نہین کرتا ہے ساتھ السدر کے کسی شے کو آپ کی اہت سے تمھات انفر دیہ سلم ابو جعفر رازی نے عن الربع عن ابی العالیۃ عن ابی ہریرۃ او غیرہ روایت کیا ہے کہ حاجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو میر کرایا گیا تو آپ پوچھے سدرہ نامک یہاں سے کہا گیا یہ سدرہ ہے پیر ڈٹانک لیا اسکو نور فلاق نے اور ڈٹانک لیا اسکو فرشتوں نے مثل کوون کی جبکہ وہ واقع ہوتے ہیں درختوں پر کہا پہر سوقت آپ سے کلام کیا تو آپ سے فرمایا سوال کہ ابن ابی نجیم نے مجاہد سے اسکی تفسیر میں روایت کیا ہے کہا سدرہ کی ٹہنیاں مولیٰ اور یا قوت زبرجد تھیں پس محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو دیکھا اور دیکھا اپنے رب کو اپنے قلب سے ابن زید نے کہا عرض کیا یا رسول اللہ کو کسی شے اُنک نے دیکھی کہ وہ ڈٹانک رہی تھی اُس سدرہ کو آپ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ ڈٹانک سے بہن اسکو پروانے سونیکے اور دیکھا میں نے ہر پتے پر اسکے پھون سے ایک فرشتے کو کھڑا ہوا کہ وہ تسبیح کرتا ہے السدر وجل کی مازغ البصر واطنے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نہین گئی نگلہ و ہر طرف اور نہ بائیں جانب اور نہ تجاؤز کیا اس شے سے جبکا امر کیے گئے ثبات و طاعت میں یہ ایک صفت عظیم ہے کیونکہ آپؐ نہین کیا مگر وہی جبکا امر کیے گئے اور نہ سوال کیا فوق اُسکے جو عطا کیے گئے ناظم نے کیا خوب کہا ہے ۔

رَأَى حَبَّةَ الْمَاءِ وَ مَا تَوْقَهَا وَلَوْ
رَأَى غَيْرَهُ مَا قَدَّرَهُ لَهَا

لقد رأيت من آيات ربك كبره كقولہ تعالیٰ لَنُرِيَنَّكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ یعنی البتہ مقرر
آپ نے یہ ہمیں اپنے رب کی بڑی نشانیوں سے جو کہ داں ہیں اسکی قدرت و عظمت پر جو لوگ
اہل سنت میں سے سہ طرف گئی ہیں کہ اُس رات رویت کا وقوع نہیں ہوا انہوں نے ان دو آیتوں سے
استدلال کیا ہے کیونکہ اللہ پاک نے یوں فرمایا ہے لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّ الْكِبَرِ اور اگر آپ نے اپنے
رب کو دیکھا ہوتا تو البتہ وہ اسکی خبر دیتا اور لوگوں سے اُسکا کہدیتا اسکی تقریر سورہ سبحان میں
گفد علی امام احمد نے بندہ خود حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
جبرائیلؑ کو کہیں دیکھا اُنکی صورت میں مگر دو بار ایک بار تو آپؐ نے ان سے سوال کیا تھا کہ آپؐ کو کیا
نفس اپنی صورت میں دکھائیں سو انہوں نے آپؐ کو اپنی صورت دکھائی تو اُفق کو بند کر دیا رہی
دوسری بار سو وہ آپؐ کے ساتھ چڑھے جبکہ آپؐ کو چڑھا لیکنے و قولہ تعالیٰ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ تَا

ما اوحی بہ جبرائیلؑ نے اپنے سب کو خبر دی تو اپنی صورت میں عود کر گئے اور سجدہ کیا پس فرما تعالیٰ و
 لقد راہ نزلہ اخرے تا الکبرے کہا کہ خلق جبرائیل علیہ السلام کو دیکھا امام احمد نے اسکو اسی طرح روایت
 لیا ہے اور یہ غریب ہے کذا فی ابن کثیر فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے قوت کی جمع ہے
 اضافت شدید کی طرف قوت کے اضافت صفت الی الموصوف کہ
 باب سب سے فاعل علم کا جبرائیل علیہ السلام ہیں اکثر مفسرین کا یہی قول ہے یعنی سکھایا انکو جبرائیلؑ
 نے جن کی قوتیں سخت ہیں حضرت حسنؑ فرمایا فاعل الصبر وجل ہے والاولیٰ اولیٰ منجملہ قوت جبرائیل
 علیہ السلام یہ ہے کہ انہوں نے قوم لوط کی بستیوں کو انبار اور آسمان کی طرف دھپایا پھر ان کو لوط
 دیا اور ثود پر ایک چنچ ماری تو وہ صبح کو گھٹنوں کے بل بیٹھے رہ گئے اور انکا اثر مابین یونہی اور انکا چڑھنا
 زیادہ تر جلد تھا نگاہ کے لوٹانے سے یہ قوت انکے واسطی ثابت ہے گو وہ آدمیوں کی صورت پر
 ہوں غرض کہ ایک صفت تو انکی شدید القویٰ ہے دوسری صفت ذومرہ ہے مرہ بمعنی قوت و شدت
 ہے خلق میں کسی نے کہا جسم کی صحت و سلامتی ہر آفات سے اسی معنی سے وہ حدیث شریف ہے جسکا
 ذکر اول ہو چکا ہے کسی نے کہا بمعنی صفاقت عقل و منان اسے ہو یعنی درست دستوار عقل و رائے
 والی نظر نے کہا شخص جسکی رائے سخت و مستقیم ہوتی ہے تو عرب لوگ اسکو حصیف العقل ذومرہ بتو
 ہیں اسی معنی سے شاعر کا قول ہے

قَدْ كُنْتُ قَبْلَ الْفَقَاحِ كَمَا ذَا مَرْقٍ عِنْدِي لِكُلِّ مَخْاصِمٍ مِزَانٌ

یہ تفسیر مرہ کی اولیٰ ہے اسلیے کہ قوت و شدت کا فائدہ تو شدید القویٰ نے دیدیا اب رہی عقل و رائے
 کی قوت و شدت سودہ ذومرہ سے معلوم ہو گئی دیکھو جوہری نے صحاح میں کہا ہے المرء احدی الطباع
 الاربع والمرء القوة وشدۃ العقل یعنی مرہ بمعنی صفر ہے جو کہ ایک غلط ہے چار خلطوں میں سے
 دوسرے معزز قوت کی ہیں تیسری شدت عقل کی کسی نے کہا بمعنی قوت و حدت ہے عقل بن تو ذومرہ
 مرہ کے یہ منہ ہوئے کہ ایسا قوی و تیز عقل کہ کوئی دافع اسکو دفع نہیں کرتا ہے اس شئی سے جسکی وہ مزاحمت
 کرتا ہے اور نہ ملل ہوتا ہے ہر چیز سے جسکی وہ مزاحمت کرتا ہے پس اب درمیان قوت و مرہ کے فرق
 حاصل ہو گیا منجملہ شدت قوت جبرائیل علیہ السلام یہ ہے کہ انکو سکھانے پر قدرت تھی اسی لیے یوں
 فرمایا تا ستویٰ حرف فاعل و اسطر عطف کے ہے علم پر یعنی آپکو سکھایا جبرائیل علیہ السلام نے پھر رتقم و
 بلند ہوئے طرف بچے مکان کے آسمان میں بعد اسکے کہ آپ کو تعلیم کی کما قالہ سجد ابن المسیب و سعید
 ابن جبیر کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ قائم ہوئے اپنی اس صورت میں جبہ ابد نے انکو پیدا کیا کیونکہ

ع
 تالیف جبرائیل
 علیہ السلام
 کی ہے
 اور اسکا
 واسطی
 جبرائیل
 علیہ السلام
 ہے
 اور اسکا
 واسطی
 جبرائیل
 علیہ السلام
 ہے

تو آپؐ فرمایا بیشک البتہ ایک بڑی شکر ہے پس جبرائیلؑ نے کہا اور میں نہیں ہوں مقابلے میں اللہ کی خلق کے مگر ذرا سا البتہ مقرر پیدا کیا ہے اللہ نے ہر فریل کو انکے چہرہ سوا بازو میں ان میں کا ہر بازو بقدر میرے سدا بازوؤں کے ہے حالانکہ وہ کبھی البتہ چوٹے ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کے طرف سے یہاں تک کہ ہو جانے میں بقدر وضع کے یعنی عصفور صغیر کما فی القرطیہ قولہ تعالیٰ فاوحی الی عبدہ ما اوحی راجع ہر طرف علی شیلہ القوس کو یعنی تعلیم کیا اسکو شدید القوی نے ساتھ تعلیم کے طرف سے اللہ کے نہ خود اپنی طرف سے یعنی پہر وحی کی جبرائیل نے طرف بندہ خدا کے جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں عیدہ کی ضمیمہ اللہ کی طرف راجع ہے جیسو کہ اس آیت میں ہر مائتک علی ظہرہا من ذاکلہ مطلب یہ ہے کہ دونوں مرجع کا ذکر سابق نہیں ہوا ہے لیکن قرینہ مقام سے معلوم ہوتا ہے یہ ایک قول ہوا دو سلسلے ہے کہ دو کی اللہ تعالیٰ نے طرف اپنے بندہ جبرائیل کے جو یکہ وحی کی جبرائیل نے طرف بنی سلم کے محلی نے اسی کو خست یا کیا ہے کر جی نے ربیع و حسن ابن زید و قتادہ کی طرف اسکی نسبت کی ہر فتحین ہر اول کو انکی طرف منسوب کیا ہے واللہ اعلم میرا یہ ہے کہ وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف اپنی بندے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کر جی نے کہا اکثر کا یہی قول ہے وحی کہتے ہیں القارئین کو بعت اسی سحر سے دھا یعنی بعت ہے بعض نے کہا کہ کلمہ باعموم کے لیے ہر ابہام کے واسطے نہیں ہے مراد کل وہ ہے جس کی آپ کی طرف وحی کی گئی اور ابہام ہر چل کرنا اولے ہر اسلیکے کہ اس میں تعظیم و تعظیم ہے اس شے کی جسی وحی کی گئی کہا ہے کہ اللہ پاک نے اس شے کو مبہم رکھا ہے اسکا بیان نہیں کیا تو ہم کو یہ نہیں پہنچتا ہے کہ ہم اسکی تفسیر سے تعرض کریں بلکہ اسکو مبہم سے دین سعید بن جبیر نے اسکی تفسیر کی ہے چنانچہ اونکا قول دل گذر چکا ہے مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى كَذِبَ كَوْتَحْفِيفٍ وَتَشْدِيدِ زَالِ سَجْدَةٍ ثَلَاثِیْہِ اور دونوں سببہ میں تشدید تو باین معنی ہے کہ جو شے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی آنکھ سے دیکھی اسکی تصدیق کی لینے دل اور اسکا انکار نہ کیا یعنی جو شے آپ کی بصر نے دیکھی اسکو آپ کو دل نے یوں نہیں کہا کہ میں تجھے پہچانتا نہیں ہوں اور اگر یوں کہتا تو کاذب ہوتا کیونکہ اُس نے تو اسکو پہچان لیا تھا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اُس شے کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور اپنے دل سے اسکو پہچانا اور شک لے کیا اس میں کہ جو شے دیکھی وہ حق ہے کلاما موصوفاً مفعولاً ہے اور عائذ مخرؤف فاعل اے کا ضمیر راجع طرف حضرت کے رہی تخفیف سو اس میں ہی وہی تقریر ہے کہ تشدید میں ہے کذب تخفیف خود مستحی ہوتا ہے یقال کذبہ اذا قال لا الکذب لم یصدق

وہی کہتے ہیں
موجودہ فقیر محمد دوسریں
محمد علی راجع ہر طرف
من العصفور صغیر
القوس کو یعنی
تعلیم کیا اسکو
بندہ خدا کے
جو کہ محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ
وسلم میں عیدہ
کی ضمیمہ اللہ
کی طرف راجع
ہے جیسو کہ اس
آیت میں ہر
مائتک علی
ظہرہا من
ذاکلہ مطلب
یہ ہے کہ
دونوں مرجع
کا ذکر سابق
نہیں ہوا ہے
لیکن قرینہ
مقام سے
معلوم ہوتا
ہے یہ ایک
قول ہوا دو
سلسلے ہے کہ
دو کی اللہ
تعالیٰ نے
طرف اپنے
بندہ جبرائیل
کے جو یکہ
وحی کی جبرائیل
نے طرف بنی
سلم کے محلی
نے اسی کو
خست یا کیا
ہے کر جی نے
ربیع و حسن
ابن زید و
قتادہ کی
طرف اسکی
نسبت کی ہر
فتحین ہر
اول کو انکی
طرف منسوب
کیا ہے واللہ
اعلم میرا
یہ ہے کہ
وحی کی اللہ
تعالیٰ نے
طرف اپنی
بندے محمد
صلی اللہ
علیہ وآلہ
وسلم کے
کر جی نے
کہا اکثر
کا یہی قول
ہے وحی کہتے
ہیں القارئین
کو بعت اسی
سحر سے دھا
یعنی بعت
ہے بعض نے
کہا کہ کلمہ
باعموم کے
لیے ہر ابہام
کے واسطے
نہیں ہے مراد
کل وہ ہے
جس کی آپ
کی طرف وحی
کی گئی اور
ابہام ہر
چل کرنا اولے
ہر اسلیکے
کہ اس میں
تعظیم و
تعظیم ہے
اس شے کی
جسی وحی
کی گئی کہا
ہے کہ اللہ
پاک نے اس
شے کو مبہم
رکھا ہے اسکا
بیان نہیں
کیا تو ہم
کو یہ نہیں
پہنچتا ہے
کہ ہم اسکی
تفسیر سے
تعرض کریں
بلکہ اسکو
مبہم سے دین
سعید بن
جبیر نے
اسکی
تفسیر کی
ہے چنانچہ
اونکا قول
دل گذر
چکا ہے
مَا كَذَبَ
الْفُؤَادُ
مَا رَأَى
كَذِبَ
كَوْتَحْفِيفٍ
وَتَشْدِيدِ
زَالِ
سَجْدَةٍ
ثَلَاثِیْہِ
اور
دونوں
سببہ
میں
تشدید
تو باین
معنی
ہے
کہ
جو
شے
حضرت
صلی
اللہ
علیہ
وآلہ
وسلم
نے
اپنی
آنکھ
سے
دیکھی
اسکی
تصدیق
کی
لینے
دل
اور
اسکا
انکار
نہ
کیا
یعنی
جو
شے
آپ
کی
بصر
نے
دیکھی
اسکو
آپ
کو
دل
نے
یوں
نہیں
کہا
کہ
میں
تجھے
پہچانتا
نہیں
ہوں
اور
اگر
یوں
کہتا
تو
کاذب
ہوتا
کیونکہ
اُس
نے
تو
اسکو
پہچان
لیا
تھا
مطلب
یہ
ہے
کہ
آپ
نے
اُس
شے
کو
اپنی
آنکھ
سے
دیکھا
اور
اپنے
دل
سے
اسکو
پہچانا
اور
شک
لے
کیا
اس
میں
کہ
جو
شے
دیکھی
وہ
حق
ہے
کلاما
موصوفاً
مفعولاً
ہے
اور
عائذ
مخرؤف
فاعل
اے
کا
ضمیر
راجع
طرف
حضرت
کے
رہی
تخفیف
سو
اس
میں
ہی
وہی
تقریر
ہے
کہ
تشدید
میں
ہے
کذب
تخفیف
خود
مستحی
ہوتا
ہے
یقال
کذبہ
اذا
قال
لا
الکذب
لم
یصدق

نسی نے کہا بنا برا سقاط خافض ای فیما آہ فتح البیان میں ہے ماکذب فواد محمد صلے اللہ علیہ
 آلہ وسلم ماراہ بصرف لیلۃ المعراج رویۃ حقیقۃ یعنی تکذیب کی آپ کے دل نے اُس شے کی جو آپ کی بصر
 دیکھی شب معراج میں دیکھنا حقیقی تبر دے کہا معنی آیہ میں اندر ای شیئا فصدق یعنی ایک شے
 دیکھی پھر اسکی تصدیق کی کلمہ مابین ایک قول یہ ہے کہ مصدر یہ ہے محل نصب میں کذب مخفف و
 مشدود سے ابھی وہ شے جو آپ نے دیکھی ہو اسمین دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کی
 اصلی صورت دوسرا یہ ہے کہ اسد عز وجل ہے لکن دلائل اول گذر چکے ہیں افتاد و نہ علی ما
 یری جمہور نے بالغ پڑا ہے عمارۃ یعنی مجادلہ و ملاحاة سے لینے آپس میں جھگڑنا حق یہ تھا کہ کلمہ فی سے
 متعدی ہوتا مگر چونکہ معنی غلبہ کو متضمن کیا گیا ہے لیسے بلکہ علی متعدی ہوا معترضین کی ایک جماعت نے
 کہا ہر کہ یہ خطاب ہے مشرکین کو جنہوں نے انکار کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھ کر جبریل علیہ السلام
 نواد آپ کے جھگڑے جبکہ آپ کو معراج ہوئی تو آپ کے کہا کہ توہم سے بیت المقدس کا وصف کر اس پر
 فرمایا کیا پھر تم اس سے جھگڑتے ہو اور اس پر غالب ہو تو اوپر اُس شے کے جسکو وہ دیکھتا ہو ایسا جھگڑنا
 جس سے تم قصد کرتے ہو اُس کے دفع کرنے کا اُس شے سے جسکا اُس نے شاہدہ کیا ہو اور اسکو جانا ہی لینے
 جبریل علیہ السلام کی اصلی صورت جو آپ نے دیکھی مطلب یہ ہے کہ وہ تو دیکھتا ہے اور تم نہیں دیکھتے مگر اس
 جھگڑنا نہیں ہو چکا ہے کشتی نے مژدہ یعنی تا و سکون سیم پڑا ہے یہ ماخوذ ہے مراہقہ ای حمہ سے لینے جان
 بوجہ کہ کسی کے حق کا انکار کرنا اسکی تعدیت بھی علی سے اسلئے ہر کہ معنی غلبہ کو متضمن ہے یا ماخوذ ہے قرآن
 علی کذا ای غلبہ علیہ پس یہ مرار بمعنی جدال سے ہر کہا قال السید ابو عبیدہ نے اسکو اختیار کیا ہر کہا اسلئے
 کہ کفار نے آپ کے عمارۃ و مجادلہ نہیں کیا تھا انہوں نے تو صرف آپکا حمد و انکار کیا تھا محاورہ میں بولتے
 مابین مراہقہ ای حمہ و مرتبہ انا ای حمہ تبر دے کہا جب کوئی کسی کو اس کے حق سے منع کرتا ہے اور اسکو
 دفع کرتا ہے تو کہتے ہیں مراہقہ عن حقہ و علی حقہ کسی نے کہا علی بمعنی عن بہ حضرت بن مسعود وغیرہ نے
 افترونہ بضم تا پڑا ہے امریت سے اسے اتر بیوز و تشکون فیہ لینے کیا تم اپنے شک میں ڈالنے سے اس پر
 غالب ہو گئے مابری فرمایا ماراہ نہ کہا بنا بر حکایت حال باطنی واسطے مستحضر کرنے حالت بسیدہ منی طلب
 کے ذہن میں حرف لام و تقدیر توطیہ قسم کا ہے ای و انتہ لقدم آہ نزلة اخری نزلا حمہ کہ نزول
 نصب اسکا بنا بر ظن ہر کہا ذکرہ الذمشری یہ مذہب بصریون کا نہیں ہے یہ صرف فرار کا مذہب ہے
 مکی نے فرار سے اسکو نقل کیا ہے یا منصوب ہے بنا بر اُس مصدر کے جو کہ موقع حال میں واقع ہوتا ہے
 مکی نے کہا ای آہ نازلہ اخری حونی و ابن عطیہ اسی طرف گئے ہیں یا منصوب ہے بنا بر مصدر مگر

۴
 فتح البیان
 فی شرح القرآن
 علی ما خلی فیہ
 من معانیہ
 و اسرارہ
 و اسرارہ
 و اسرارہ

پس ابو بقالے اسکی یون تقدیر کی ہے مرۃً آخری اور ذیۃً آخری سین نے کہا کہ نزول کی تاویل میں
ساتھ رویت کو نظر ہے اور آخری دلالت کرتا ہے سبق رویت پر قبل اسکے بالجملہ مہو مفسرین نے کہا ہے
معنی یہ ہیں کہ حضرت نے دیکھا جبریل علیہ السلام کو ایک بار انکی اصلی صورت میں یہ دیکھا شب معراج
میں تھا ایک قول یہ ہے کہ آپ نے اپنے رب کو دیکھا ایک اور بار اپنے دل سے کسی نے کہا اپنی آنکھ سے
ان سب قولوں کی حدیثیں اول گذر چکی ہیں عِنْدَ وَدَرَةِ الْمَشْتَعِیٰ میں نظر متعلق ہے رکہ
یعنی دیکھا آپ نے جبریل علیہ السلام کو انکی اصلی صورت پر ایک اور بار نزدیک سدرۃ المنتہیٰ کو جبکہ
آپ کو سیر کرایا گیا آسمانوں میں کما قالہ المحدثی منجمہ معلوم یہ بات ہے کہ ایک سال چار ماہ یا تین سال
قبل ہجرت و اسراء ہوا ہے بنا بر خلاف اور پہلی رویت شروع بعثت میں ہتی تو درمیان ہر دو رویت
کو قریب س سال کے مدت پر سدرہ شجرۃ البقی ہے مقاتل نے کہا وہ بار لاتا ہے زیورون اور
حلون کا اور سب اقسام کے میوؤں کا اگر انہیں کا ایک پتہ رکھ دیا جاتا زمین میں تو وہ رویش
ہو جاتی واسطے اپنی اہل کے یہ وہی درخت طوبی ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے سورۃ رعد میں ذکر کیا
وَبَقِیٰ بَکْسِرٍ مَّوَدَّہٍ ثَمَرُہٗ سَدْرٌ کَاوِدٌ اُسکا بنقہ ہے امین بنق بفتح فون و سکون مودہ بھی کہا
جاتا ہے یعقوب کے اصلاح میں اسکا ذکر کیا ہے یہ لغت ہی بصر یون کا انفع لغت اول ہے اور بنی صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہی ثابت ہوا ہے یہ سدرہ آسمان ششم میں ہے جیسے کہ صحیح میں آیا ہے
یہ بھی مروی ہے کہ آسمان ہفتم میں ہے عرش کے داہنی جانب ملتے مکان انتہا ہے یا مصلد
مسی ہے اور اداس سے خود انتہا ہے اسکی وجہ تسمیہ میں کئی قول ہیں ایک یہ ہے کہ علم خلائق کا اٹھی
تک منہتی ہوتا ہے اسکے مادر کو ان میں کا کوئی نہیں جانتا ہے دوسرا یہ ہے کہ شہدا کی روحیں انکی
طرف منہتی ہوتی ہیں اسکے سوا اور قول ہی ہیں بعض کا ذکر اول ہو چکا ہے قرطبی وغیرہ نے آئندہ
قول ذکر کیے ہیں اصناف شجرہ کی طرف منہتی کی اصناف شی الی مکان کے باب سے جیسے کہتے
اشجار البستان یا اصناف محل لے الحال کے قبیل سے ہر جیسے بولتے ہو کتاب الفقہ تقدیر یہ ہے
عند سدرۃ عندنا ملتے العلوم یعنی نزدیک سدرہ کے کہ اسکے پاس منہتی ہے علوم کا یا اصناف
ملک الی الملائک وادی سے ہر بنا بر حذف جاد و مجرد و سدرۃ المنتہیٰ یعنی سدرہ اسکا جسکی طرف انتہا
ہی یعنی اس عز وجل اسمہ سمات نے فرمایا ہے وَاَنْ اِلٰی بَکِ الْمُنْتَهٰی قولہ تعالیٰ عند حاجۃ المادوی یعنی
نزدیک اس سدرہ کے ایک جنت ہے جو کہ معروف بجنۃ المادوی ہے یہ جنت عرش کی داہنی طرف ہے اسکا
یہ نام اسلیے رکھا گیا کہ آدم علیہ السلام نے اسکی طرف ٹھکانا پڑا کسی نے کہا شہدا کی روحیں اسکی طرف

۴

رویت

نہایت

ہے

ہنکا نا پڑا تھی میں کسی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام اور فرشتے کسی نے کہا کہ متقی لوگ اس کی طرف رجوع ہوتے ہیں جب وہ جنت برف پر پڑتا ہے بنا بنا بتدار اور ظرف متقدم اس کی خبر ہے کسی نے جنت بصیغہ فعل ماضی پڑتا ہے ماخوذ جتن کیجی سے اور صمہ البیت اور سترہ ایوار اللہ یعنی ملا یا اگلو شب باشی نے یا چپا یا اگلو اللہ کے جگہ دینے کے واسطے لے کے آغوش نے کہا اور کہ جیسے تم کہتے ہو جنتہ اللیل ہے سترہ قادر کہ حضرت ابن مسعود فرمایا کہ جنت سمار سلع علیا زمین ہو اور نار ارض سابع سفلی میں اذ یغشیہ اللیلۃ ما یخشیہ اس طرف میں ہی راہ ہے یہ طرف زمان ہو اور پہلا طرف مکان تھا غشیان بمعنی غطیہ و ستر یعنی کسی نئی کو ڈھانک دینا چپا دینا اتیان کے معنی میں ہی آتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ فلان یغشیان کل چین یعنی فلان میرے پاس ہر وقت آتا ہے صیغہ مضارع کا واسطے حکایت حال ماضی کو ہے صورت بدلنے کے مستحضر کرنے کو یا استمرار تجدیدی کے بتانے کو اور موصول وصلہ کے ابہام میں جو تلخیص و تکثیر ہے ڈھانکنے والی اشیا کی وہ مخفی نہیں ہو اس عبارت کی معلوم ہوا کہ جو غلالتی کہ اللہ کا کی عظمت و جلالت پر وال ہیں جنہوں نے سدرہ کو ڈھانک لیا تھا اور اس پر چھارہ ہی تہیں وہ ایسی اشیا ہیں کہ وصف انکا احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ کوئی نعمت و وصف انکی کہ کو ظاہر کر سکتا ہے اور نہ کوئی عدد انکا شمار کر کے پورا بتا سکتا ہے یعنی اپنے دیکھا اس کو جس وقت کہ ڈھانک لیا تھا اس پر ہی کے درخت کو جو کچھ کہ ڈھانک لیا تھا مطلب یہ کہ اس کا مست پوچھو کیا کچھ تھا بیان ہو یا میرے اس میں اسکو جانتا ہے یا یغشیہ میں کہی قول میں کسی نے کہا کہ سونے کی ٹڈیاں اسکو ڈھانک ہی تھیں حضرت ابن مسعود نے کہا سونے کے پرولنے یہ اور بعض قول اول گدڑ چکے ہیں۔ امام رازی نے کہا یہ بات ضعیف ہے کیونکہ یہ ثابت نہیں ہوتی ہے مگر کسی دلیل سمعی سے سو اگر اس میں کوئی خبر صحیح ہو جائے تو فہماوند پر اسکی کوئی وجہ نہیں ہے مَا ذَا عَمَّ الْبَصَرُ یعنی مائل ہوئی بصری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس شے سے جسکو دیکھا اور التفات کیا طرف اس شے کی کہ جس نے سدرہ کو ڈھانک لیا تھا یعنی سونے کے پرولنے وغیرہ یہ معنی تو باین نظر ہیں کہ جس شے نے سدرہ کو ڈھانک لیا تھا وہ سونے کے پرولنے وغیرہ ہوں اور باین اعتبار کہ وہ اللہ کے انوار تھے تو یہ معنی ہونگے کہ اپنے راست و چپا التفات نہ کیا بلکہ مطالعہ انوار الہی میں مشغول رہے باوجود اسکے کہ وہ عالم بنی آدم سے غریب ہے اور اس میں وہ عجائب ہیں کہ ناظر کو تعجب کر دیتے ہیں وَمَا طَعْنُ یعنی ابکی بصر نے تجاؤ نہ کیا اس شے سے جو دیکھی کسی نے کہا تجاؤ نہ کیا اس شے سے جسکا اگلو امر ہوا تھا اس میں آپ کو ادب کا وصف ہے اس مقام میں کہ اپنے التفات نہ کیا اور نہ اپنے بصر کو مائل کیا اور نہ اسکو بڑا یا طرف غیر ماری کی بلکہ جھکے دیکھنے کا حکم تھا اسی میں مشغول رہے و طعی نے ایک یہ قول نقل کیا ہے

بات ضعیف
یعنی جبریل علیہ السلام
کیونکہ اور نہ سیدہ کیسے
فرشتہ بن زمین
کا غشیان غلالتی
موجود و درجہ
نہایت بالا
سرت پر اسکی
صیح سکا طرح

کہ سیدہ کو اسد پاک کے انوار ڈھانک رہے تھے کیونکہ آپ جب اسکی طرف پہنچے تو آپکے رب کے اسکے واسطے تجلے کی جیسے کہ پہاڑ کے واسطے کی تھی پس انوار ظاہر ہوئے لیکن سیدہ اس پہاڑ سے قوی و ثابت تر تھاکہ پہاڑ تو ٹوٹ کر ریزہ ریزہ ہو گیا اسد وہ دخت متحرک ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہو کر گر پڑے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تزلزل ہو کر کسی نے آپکی روح شریفین میں خوب کہا ہوسے
سوئی زہوش رفت بیک پر تو صفات تو میں ذات می نگری در میمنے

یہ مضمون اس قول کی بنا پر ہے کہ اپنے اپنے رب کو اپنی آنکھ سے دیکھا لَعْدَاؤُیْ مِنْ اَیَاتِ رَبِّهِ الْکُبْرٰی یعنی واسد البتہ مقرر دیکھی حضرت صلعم نے اس بات میں اپنے رب کی بڑی آیتوں سے وہ شے جو حکا و صفت بیان احاطہ نہیں کر سکتا ہے کسی نے کہا کہ رفوف دیکھا کہ اُسے افق کو بند کر دیا تھا کسی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام کو دیکھا حلقہ سبز میں کسی نے کہا کہ عائب ملکوت دیکھے ضحاک نے کہا کہ سدرۃ المنتہی کو دیکھا کسی نے کہا کہ ہر وہ شے جو اپنے دیکھی اس بات اپنے جانے اور جاننے میں الگبری مفعول ہے راوی کا اور من آیات ربہ حال مقدم ہے تقدیر یہ تقدیر اسی آیات الگبری حال کو نہاس جملہ آیات ربہ یعنی دیکھیں بڑی نشانیاں درآئمال کہ اپنے رب کی نشانیاں کے جملے سوتہین نہیں اس وجہ کو ظاہر کہا ہے دوسری وجہ یہ کہ راوی کا مفعول من آیات ربہ اور من بعض کا اور الگبری صفت آیات ربہ کی اور راوی بعض آیات ربہ الگبری تیسری یہ ہے کہ من زائد ہے اور آیات

ربہ الگبری مفعول آئی کا ای راوی آیات ربہ الگبری رفوف یا تو اسم جنس ہے یا اسم جمع ہے واحد اسکا رفوف ہے کسی نے کہا کہ رفوف وہ قیمتی کپڑے ہیں جو کہ تختوں پر لٹکتے ہیں کسی نے کہا ایک قسم فروش کو کسی نے کہا واسد میں کسی نے کہا تمارق میں کسی نے کہا ہر ثوب عریض رفوف ہر قرطبی نے اپنے تذکرے میں بذیل حدیث معراج ذکر کیا ہے کہ رفوف ایک خادم ہے خادموں سے رو برد

اسد تعالیٰ کے اسکے واسطے خواص اسوہ میں محل قرب میں ج طرح کہ براق ایک ذابہ ہے انبیاء اُسپر سوار ہوتے ہیں زمین میں اس کام کے ساتھ مخصوص ہے وصل اسمین ذکر ہے امام نووی کے کلام کا جو انہوں نے ولقد راہ نزلة اخری میں ذکر کیا ہے اور آیانی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی رب عز وجل کو شب معراج میں دیکھا یا نہیں قاضی عیاض کہتے ہیں سلف و خلف نے اختلاف کیا کہ آیا اپنے رب کو شب معراج میں دیکھا پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تو اسکا انکار کیا ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں واقع ہوا ہے اسکی طرف حضرت ابو ہریرہ اور ایک جماعت کے آئے ہیں اور یہی حضرت ابن مسعود سے مشہور ہے اور اسی طرف محمد بن و شکلیں میں کی ایک جماعت گئی ہے حضرت ابن عباس سے

مروی ہے کہ آپؐ اس کو دیکھا اپنی آنکھ سے اسی کی مثل حضرت ابوذر و کعبؓ سے مروی ہے اور حضرت حسن اس پر حلف کرتے تھے اور اسی کی مثل حضرت ابن مسعودؓ و ابوہریرہؓ و امام احمد بن حنبلؓ سے محکم ہے اصحاب مقالات نے ابو الحسن اشعریؒ اور ان کے اصحاب میں کی ایک جماعت کو حکایت کیا ہے کہ آپؐ اس کو دیکھا اور ہمارے بعض مشائخ نے آمین توقف کیا ہے اور کہا کہ اس پر کوئی دلیل واضح نہیں ہے لیکن جائز ہے اور اسے عروج کی رویت دنیا میں جائز ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال رویت کرنا ذیل ہے اس کے جواز پر اس لیے کہ کوئی بنی جابل نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ جو کہ اس کے رب پر جائز ہے یا ممتنع ہے اور اختلاف کیا ہے اس میں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شب معراج میں آیا بلا واسطہ اپنی رب سے کلام کیا یا نہیں پس اشعری اور متکلمین کی ایک قوم سے حکایت کیا گیا ہے کہ آپؐ اپنے رب سے کلام کیا بعض نے اس قول کی نسبت کی ہے طرف حضرت جعفر بن محمد و حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ کی رضی اللہ عنہم اسی طرح ثم دنا فتدلی میں اختلاف کیا ہے پس اکثر تو اس پر ہیں کہ یہ دونوں تدلی منقسم ہے در میان جبریل علیہ السلام کے ادب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یا مختص ہے انہیں کی ایک کو ساتھ دوسرے سے یا سدرۃ المنتہی حضرت ابن عباسؓ و حسنؓ و محمد بن کعبؓ حضرت جعفر بن محمد وغیرہم نے ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے طرف اپنی رب کی یا اللہ کا ہے پس اس قول کی بنا پر دونوں تدلی متاویل ہو گا اپنی وجہ پر نہ ریگا بلکہ ویسا ہی جو کہ حضرت جعفر بن محمدؓ نے فرمایا ہے کہ دونوں سے اس کی کوئی حد نہیں ہے اور بندوں سے بحد و دے پس حضرت مہ کا دین و قرب اللہ سے اسکے معنی ہونگے ظاہر ہونا آپؐ کی عظیم منزلت کا نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اشراق معرفت الہی کا آپؐ پر اور مطلع ہونا آپؐ کا اللہ تعالیٰ کے غیب اسرار ملکوت سے اس لئے ہے چہر آپؐ کو کوئی مطلع نہیں ہوا اور دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے واسطے آپؐ کے ظاہر کرنا اسے مذکورہ کا ہے اور اللہ سبحانہ عظیم بزرگوں فضل عظیم ہے نزدیک اس کے اور یہاں قاب قوسین و ادائے عبارت ہے لطف محل سے اور طرف کو واضح کرنے سے اور حقیقت پر مطلع ہونے سے یہ تو حضرت صلعم کی طرف سے ہوا اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے قبول کرنا رغبت کا ہے اور ظاہر کرنا منزلت کا یہ آخر ہے قاضی عیاضؒ کے کلام کا جیسا کہ شیخ محی الدین یعنی امام نوویؒ نے اس کو نقل فرمایا اب یہ صاحب تحریر سو انہوں نے اثبات رویت کو اختیار کیا ہے کہا اور جتین اس مسئلے میں گو تہیری ہیں لیکن ہم تمسک نہیں کرتے مگر اس حجت سے جو کہ انہیں کی قوی تر ہے اور وہ حدیث ہے حضرت ابن عباسؓ کی کیا تم تعجب کرتے ہو کہ ہو کہ خلعت و اطوار اس علیہ السلام کے انہوں اس کا ذکر ہو چکا ہے اور عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے پوچھو گئے آیا دیکھا

محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو فرمایا اے اللہ یا ساد لا باس بعن شعبۃ عن قتادہ عن انس مروی
ہو کہ اے اللہ یا ساد لا باس بعن شعبۃ عن قتادہ عن انس مروی
دیکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو اور حضرت حسن حلف کہتے ہو البتہ مقرر
دیکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو اصل مسئلہ میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے
جو کہ اس امت کو جو دعوایاں ہیں اور مشکلات میں انکی طرف رجوع کی جاتی ہے اور مقرر حضرت ابن عمرؓ نے
اس مسئلہ میں اپنے مراجعت و مرسلت کی کہ آیا حضرت صلعم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا تو انکو یہ خبر دی کہ
اپنے اُسکو دیکھا حضرت عائشہؓ کی حدیث میں قہر نہیں کرتی ہے اسلئے کہ حضرت عائشہؓ نے
یہ نہیں خبر دی کہ انہوں نے حضرت کو یوں کہتے سنا کہ میں نے نہیں دیکھا اپنے رب کو انہوں نے جو کچھ ذکر کیا
سوتاویل کرنے والے ہو کر ذکر کیا ہے واسطے اس آیت کو دماکان لبشر الا یہ اے اللہ اس آیت کی مانند کہ
الابصار۔ اور صحابی جب کوئی قول کہے اور غیر اسکا اُن میں سے اُسکی مخالفت کرے تو اسکا قول حجت
نہیں ہوتا ہے اور جب حضرت ابن عباسؓ سے روایتیں صحیح ہو چکیں کہ انہوں نے اس مسئلہ
میں باثبات رویت تکلم کیا ہے تو اسکے اثبات کی طرف رجوع ہونا واجب ہے اسلئے کہ یہ مسئلہ اس
قبیل سے نہیں ہے جسکا عقل سے ادراک کیا جاتا ہے اور ظنی ہے مآخوذ ہوتا ہے یہ تو صرف سمع سے
لیا جاتا ہے اور کوئی بھی جائز نہیں رکھتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ یہ گمان کیا جائے
کہ اس مسئلہ میں انہوں نے ظن اجتہاد سے کلام کیا معہر بن اشد نے کہا جبکہ حضرت عائشہؓ حضرت
ابن عباسؓ کا اختلاف ذکر کیا گیا کہ ہمارے نزدیک حضرت عائشہؓ بڑھکر عالم نہیں ہیں حضرت ابن عباسؓ
سے پہرہ بات ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اثبات کیا ہے اُس شے کا جسکی اُنکے غیر نے نفی کی ہے اور ثابت
کرنے والا مقدم ہوتا ہے نفی کرنے والے پر یہ کلام صاحب تحریر کیا ہے امام نوویؒ نے کہا حاصل یہ
ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک آج یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا اپنے رب عزوجل کو اپنی
سر کی دونوں آنکھوں سے شب معراج میں بوجہ حدیث حضرت ابن عباسؓ بنو غیر کے جسکا ذکر اول ہو چکا ہے
اس لہر کے اثبات کو نہیں لیتے ہیں مگر ساتھ سننے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات اُس
قبیل سے ہے کہ لائق نہیں ہے کہ اُنہیں شک کیا جائے پہرہ بات ہے کہ حضرت عائشہؓ نے رویت کی
نفی نہیں کی ہے بسبب کسی حدیث کو حضرت صلعم سے اور اگر اُنکے پاس کوئی حدیث ہوتی تو اسکو ذکر
کرتے انہوں نے تو صرف اعتماد کیا ہے متنباط پر آیتوں کے اب ہم اُنکے جواب کا ایضاح کرتے ہیں پہر
کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کا حجت پکڑنا آیت لا تدركه الابصار سے سو جواب اسکا ظاہر ہے کہ چونکہ ادراک
یہی احاطہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کیا جاتا اور جب نفی احاطہ کی نص وارد ہوئی تو اس سے

نقی رویت کی بغیر احاطہ لازم نہیں آتی ہے یہ جواب نہایت حسن میں ہی مع اختصار کے اب انکا تحت
 پکڑنا و اماں لبشر الایہ سے سوا اسکا جواب کئی وجہ ہے ایک یہ کہ رویت کو ساتھ وجود کلام کا لازم نہیں
 حالت رویت میں پس وجود رویت کا بغیر کلام کے جائز ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس عام کی تخصیص
 آئی تھی ہے ان دلیلوں سے جو گذر چکی ہیں تیسری وجہ وہ ہے جو بعض علماء نے کہی ہے کہ مراد وحی سے
 کلام بغیر واسطہ ہے یہ قول اگرچہ محتمل ہے لیکن جبکہ اسپرہین کہ مراد وحی سے اسجگہ الہام و رویت
 للنام ہے اور ان دونوں کا نام وحی رکھا جاتا ہے رہا اسد پاک کا یہ قول اور من و در حجاب سوا وحی
 وغیرہ نے کہا ہے اس کے یہ ہیں کہ غیر مجاہر ہے واسطہ ان کے ساتھ کلام کے بلکہ وہ سنتے ہیں اسد پاک
 کلام ایسی جگہ سے کہ اسکو دیکھتے نہیں ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ وہ ان کوئی حجاب ہے جو کہ فصل کرے
 ایک موضع کو ایک موضع سے اور وال ہو محبوب کی تحدید پر تو وہ اس شے کے مرتبے میں ہو جو کہ
 جاتی ہے پردے کے در سے جہان کہ متکلم نہ دیکھا جائے آپ کا قول مبارک حدیث حضرت ابو ذر
 نورانی ارادہ سو یہ بتوین نور و فتم ہمزہ لے گئے میں اور بشدید نون مفتوحہ معنی لے گئے یہ ہیں کہ حجاب
 اسکا نور ہے تو میں کیونکر اسکو دیکھوں تاودی نے کہا کہ ارادہ میں ضمیر راجع ہے طرف اسد تعالیٰ کی
 معنی یہ ہیں کہ نور سے کرتا ہے مجھکو رویت کے جسطرح عادت جاری ہوئی ہے کہ انوار ابصار کو ڈٹانک
 دیتے ہیں اور ابصار کو روکتے ہیں اس خور کے احوال سے کہ اسکا مدد دیکھنے والے کے درمیان حامل ہوئی
 میں ایک وایت میں ایت نور ہے معنی لے گئے یہ ہیں کہ میں نے نودیکھا پس بس اور نہیں دیکھا میں نے
 غیر اسکا ایک وایت میں یہ ہے ذات نورانی ارادہ معنی لے گئے یہ ہیں کہ وہ خالق ہے نور کا جو کہ مانع ہے
 اسکی رویت کے پس یہ منجملہ صفات افعال ہوگا اور یہ بات بمنجملہ محال ہے کہ اسد تعالیٰ کی ذات نور ہو
 کیونکہ نور جملہ اجسام سے ہے اور اسد تعالیٰ اس سے برتر ہے یہ مذہب ہے جمیع ائمہ مسلمین کا و اسد تعالیٰ
 اعلم تمام ہوا کلام نووی کا جو کہ خازن نے نقل کیا ہے سلیمان جبل نے خطیب سے ہی مثل نووی کی
 ذکر کیا ہے فتح البیان میں فرمایا ہے کہ اس سلسلے پر کلام کیا ہے قاضی عیاض نے شفا میں اور خواجہ
 نے اسکی شرح میں اور قسطلانی نے شرح مواہب لدنیہ میں اور نووی نے بالجل جبار شہ پاک
 مذکورہ ذکر کر چکا جو شتمل میں اسکی کمال قدرت و عظمت پر توجہ اسکی تو بیخ و سر زلش کرنے کو
 مشرکون سے یوں فرمایا افرأیتم اللہ و العزری و منوۃ الثکلیۃ الاخری بہلام و دیکھو تولات او
 عزتے اور منوۃ تیسرا چھلانگتے و مشرکون نے جو اصنام و ائداد و اوثان کو پوجا اور انکے واسطے
 گہر بنائے واسطے مشابہت کہہ کر مکرم کے کہ جسکو خلیل الرحمن علیہ السلام نے بنایا سوا اسد پاک اس باری

میں اُنکو تو یہ سچ کر فرماتا ہے پہلا تم دیکھو تو لات کو یہ ایک سفید منقوش پتھر تھا اُسپر ایک گہرا طائف
میں اُسکے پردی اور خادم تھے اور اُسکے گرد ایک میدان معظم تھا نزدیکی اہل طائف کو یہ لوگ ثقیف
ہیں اور اُنکے تابع جنہوں نے اُنکی پیروی کی قریش کے بعد جو اور قبیلے عرب کے ہیں اُنپر اُسکے سب سے
فخر کیا کرتے تھے ابن جریر نے کہا کہ اُنہوں نے اُسکا نام اللہ پاک کے اسم مبارک سے اشتقاق کیا تو
کہا اللات مراد اُنکی یہ ہے کہ وہ ایک مؤنث ہے اُس سے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً حضرت ابن عباس
و مجاہد و ربیع بن انس سے حکایت کیا گیا ہے کہ اُنہوں نے اللات بتشدید تاپڑنا ہے اور اُسکے
یون تفسیر کی ہے کہ اِنَّهٗ كَانَ رَجُلًا یَلِیْتُ لِلْجَحْرِ فی الجاہلیۃ السوئی یعنی وہ ایک شخص تھا کہ جاہلیت
میں حاجیوں کے واسطے ستو گھولا کرتا تھا پر جب وہ مر گیا تو اُسکی قبر پر جم بیٹھے پھر اُسکو پوجا بخاری
حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ لات ایک مرد تھا ستو گھولا کرتا تھا ستو حاجیوں کا یعنی ستو گھولا کر اُنکو
پلایا کرتا تھا ابن جریر نے کہا اور اسی طرح عُزَیْی ہے عذریہ سے ایک دخت تھا اُسپر مکان اور پرکتے
نخلہ میں یہ درمیان مکہ و طائف کو تھا قریش اس کی تعظیم کیا کرتے تھے جیسا کہ ابوسفیان نے احد کے
دن کہا کہ لَنَا الْعَرَّةُ وَالْعَزِیْی لَمْ یَمُوتْ رَسُوْلُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ نے فرمایا تم کہو اللہ مولانا طاعی لکم۔
بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے عرفہ غار وایت کیا ہے کہ جس شخص نے قسم کہا میں اپنی قسم میں کہا
واللات والعزۃ تو چاہیے کہو لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ اور جس نے کہا اپنے صاحب سے آمین تجھے جو اکیسوں تو چاہیے
صدقہ دی پس یہ محمول ہے اُس شخص پر جسکی زبان اس میں سبقت کر گئی جیسے کہ اُنکی زبان میں تھیں کہ
اُسکی غور ہو گئی تھیں زمانہ جاہلیت سے جیسا کہ نسائی نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت
کیا ہے کہ میں نے قسم کہا لی لات و عذریہ کی تو میرے اصحاب نے کہا کہ بُری ہے وہ شے جو تو نے کہی تو نے
بیہودہ کہا پس میں حضرت کے پاس آیا تو آپؐ اسکا ذکر کیا پس آپؐ نے فرمایا کہ لا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ وعدہ
لا مشرک لہ لہ الملک لہ الحمد و ہو علی کل شے قدیر اور تہنکار و ربانی بانیں طرف تین بار اور پناہ مانگ
ساتھ اللہ کے شیطان رحیم سے پروردگار را مَسَاۃً سُوًیَ مُشَلِّلِیْنِ تہا نزدیکی قدیکو درمیان
مکہ و مدینہ کے خزاہ و اوس و خزرج اپنی جاہلیت میں اُسکی تعظیم کیا کرتے تھے اور اُس سے احرام باندھ
واسطے حج کے طرف کعبہ کی بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مثل اسکی وایت کیا ہے جریرہؓ نے
میں امد بت جو کہ عرب کی تعظیم کرتے تھے مثل تعظیم کعبہ کی سوا ان تین کے جنہر اللہ تعالیٰ نے اپنی
کتاب عزیز میں نص فرمائی ہوا نکاح اکر کے صرف ایسے ذکر کیا گیا ہے کہ یہ اپنے غیر سے زیادہ تر مشہور
ہیں ابن اسحاق نے خیرت میں کہا کہ عرب نے کعبہ کے ساتھ طواغیت ٹھہرا رکھے تھے اور یہ گہرے اُنکی تعظیم

کرتے تھے مثل تعظیم کعبہ کی انکے خادم و دربان تھے انکے واسطے ہدیہ لایا جاتا تھا جیسا کہ کعبے کیلئے ہدیہ لایا جاتا ہے اور انکا طواف کرتے تھے مثل طواف کعبہ کی اور انکے نزدیک نحر کیا جاتا تھا یعنی جانور ذبح کرتے تھے اور ان گہروں پر کعبے کی فضیلت جانتے تھے ایسے کہ وہ یوں معروف تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا گھر ہے اور انکی مسجد ہے سو وہ تو قریش کے واسطے تھا اور بنی کنانہ کے واسطے عنہ غلہ میں اُسکے خادم و دربان بنی غنیمان سلیم کے خلفا بنی ہاشم تھے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ علی بن ابی طالب نے اُسکے واسطے اُسکی طرف بھیجا تو اُسکو ڈنڈا دیا اور یہ کہنا شروع کیا

يَا عَزْرِي كُفِّرَا نَكَ لَا يَسْخَا نَاكَ لَا يَرَاكَ اللهُ قَدْ أَهَانَكَ

نسائی نے ابو الطیفیل سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح کر لیا تو خالد بن ولید کو نخلہ کی طرف بھیجا اور وہاں عزمی تھا پس خالد اُسکے پاس آ کر اور وہ بول کے تین درختوں پر تھا تو خالد نے بھلون کو کاٹ ڈالا اور ڈنڈا دیا اُس گھر کو جو اُسپر تھا پہر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے تو آپ کو اُسکی خبر دی پس آپ نے فرمایا تو لوٹ جا پس بے شک تو نے کچھ نہ کیا پہر خالد لوٹے پس جیسا انگو سدن نے دیکھا یہ لوگ اُسکے دربان ہیں استغوا فی الحیل اور وہ کہتے تھے یا عزمی یا عزمی پس خالد اُسکے پاس آ کر تو ناگاہ ایک عورت ننگی سر کی بال بکھیرے ہوئی تھی اپنی سر پر لپیٹیں بہر کر خاک ڈال ہی تھی غصہا بالسیف یعنی پہر اُسکو گہرا زخم لگایا یہاں تک کہ اُسے مار ڈالا پہر لوٹے طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تو آپ کو اُسکی خبر دی پس آپ نے فرمایا وہ عنہ ہوں اسحق نے کہا لات واسطے نفیق کی تھا طائف میں اور اُسکے خادم و دربان بنی معتب تھے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف بھیجا ابو سفیان صحابہ حرب کو سوا نہوں نے اُسکو ڈنڈا دیا اور اُسکی جگہ ایک مسجد کردی طائف میں ابن اسحق نے کہا سات واسطے اُس دُخربز کے تھا اور اُسکے جس نے اُنکا دین اختیار کیا یثرب الو ن میں کسنا رہ دیا پر ناحیہ مشعل سے قدیم میں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف بھیجا ابو سفیان صحابہ حرب کو تو اُسکو ڈنڈا دیا اور کہا جاتا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کو کہا اور ذوالحلیفہ تھا واسطے دُوس دُختم و بکلیہ کے اور اُنکے جو اُنکے بلاد میں عرب تھے بئالہ میں ابن کثیر کہتے ہیں اُسکو کعبہ یا نہ کہا جاتا تھا اور جو کعبہ کے میں ہی اُسکو کعبہ شامیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف جریر بن عبد اللہ بکلی کو بھیجا تو اُسکو ڈنڈا دیا کہا اور تلس واسطے طو کے تھا اور اُسکے جو اُس سے متصل ہے جبل طے میں درمیان سلمی و اجار کے ابن ہشام نے کہا پس مجھے شہ کی بعض اہل علم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی بن ابی طالب کو اُسکی طرف بھیجا تو اُسکو

۱۰
بچے اور بچے میں
انکار از ابن اور
بڑی باکی نہیں ہوتا
جون بچے دیکھا
سورۃ النجم میں
ان کی اس
بچے میں
جوں میں طلب
کہا کہ میں میں
وہ علم نہ

اور دیا اور اس سے دو ملواریں منتخب کیں سب وغیرہ تو آپ نے دو لاکھ نفل دین سو یہ دونو علی بن ابی
 ملواریں ہیں ابن اسحق نے کہا حمیرا بن مسیح کے واسطے ایک گہر تھا صنعا میں اس کو ریا م کہا جاتا تھا لو کہ
 کیا گیا ہے کہ ان میں ایک سیاہ کتا تھا اور دوسری شخص جنت کے ساتھ گئے تھے انہوں نے اس کو نکالا اور
 قتل کر ڈالا اور اس گہر کو ڈھایا ابن اسحق نے کہا اور رضاء ایک گہر تھا واسطے بنی ربیعہ بن کعب بن سعد
 بن زید سناہ بن تیم کے مستور بن ربیعہ بن کعب بن سعد اسی کے واسطے کتا ہے جبکہ اس کو ہم کیا ہوا

وَلَقَدْ سَدَدْتُ عَلَى رِضَاءٍ مَدَدًا فَكُرِّهْتُهَا فَفَرَّغَ أَشْحَمًا

ابن ہشام نے کہا کہا جاتا ہے کہ یہ شخص تین سو تین برس زندہ رہا اور یہی ابن شعرون کا قائل ہے
 وَلَقَدْ سَدَدْتُ مِنَ الْحَيَاةِ وَطَوَّلُهَا وَخَرْتُ مِنْ عِلَّةِ الشَّيْخَيْنِ وَمِثْلَنَا
 وَأَنَّهُ حَدَّثَنَا بَعْدَهَا مَا نَكُنْ فِي وَخَرْتُ مِنْ حَدِّ الشُّهُورِ مِثْلَنَا
 هَلْ مَا بَقِيَ لَكُمْ قَدَرٌ فَاتْنَا يَوْمَ يَكُونُ لَكُمْ عُقْدُونا

ابن اسحق نے کہا واسطے بکر و غلبہ فرزند ان وال کے اور ایام کے ذوالکعبات تھا سنداد
 میں اعشی بن قیس بن ثعلبہ اسی کے واسطے یہ کہتا ہے

بَيْنَ الْحَمْرِ نَقِيٍّ وَالشَّوْبِ رَوَّابِرٍ وَالْبَيْتِ ذِي الْكُفَّاتِ فِي سِنْدَادٍ

کہانی ابن کثیر فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے تم مجھے خبر دو ان معبودوں کی حکومت اللہ کے سوا کون
 ہو کیا ان کو کوئی قدرت ہے جس کے ساتھ وہ موصوف ہیں کیا انہوں نے کسی شے کی تہا سی طرف وحی کی ہے
 جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی کی یا وہ جمادات ہیں کہ نہ عقل کہتے ہیں نہ نفع
 پہونچتے ہیں ابوالسود نے کہا ہمزہ انکار کا ہے اور حرف فاء اس کے متوجہ کرنے کو ہے طرف ترتیب دیت
 کی اللہ تعالیٰ کے فیوں مذکورہ پر جو کہ بتوں کی غایت و وجہ کی منافات کہتے ہیں معنی یہ ہیں کیا بعد اس کے
 جو تم نے سنی اللہ تعالیٰ کی کمال عظمت کو انکار و احکام قدرت و لغز امر مالا علی و ماتحت الشری و ما
 بیتھما میں دیکھا تم نے ان بتوں کو مع انکی غایت حقارت و ذلت کو شریک اسطے اللہ تعالیٰ کے
 بنا جو اس کی عظمت کے جکا ذکر ہو چکا ہے ان تین بتوں کا ذکر کیا جو کہ عرب میں کثرت سے ہوتے تھے اور ان
 میں انکا اعتقاد عظیم تھا واحدی وغیرہ نے کہا کہ وہ ان بتوں کے واسطے اسماء الہی سے ناموں کا ہشتا
 کرتے تھے یہ کہکشات تھیں اور عرشے عزیز سے اور سناہ ماخوذ ہے من اللہ لیسے اذ اقدارہ
 سے جہوں نے تخفیف تا پڑا ہے یہ ماخوذ ہے اللہ کے اسم سے کسی نے کہا اصل اسکی لات یلیت ہے
 نواب حرف تا اصل ہو گا کسی نے کہا زائد ہے اور اصل اسکی لوی ملیوی ہے لاہم کا وایلوون

یہ سب روایات صحیحہ ہیں
 ایک سیاہ کتا تھا اور دوسری شخص جنت کے ساتھ گئے تھے انہوں نے اس کو نکالا اور قتل کر ڈالا اور اس گہر کو ڈھایا ابن اسحق نے کہا اور رضاء ایک گہر تھا واسطے بنی ربیعہ بن کعب بن سعد بن زید سناہ بن تیم کے مستور بن ربیعہ بن کعب بن سعد اسی کے واسطے کتا ہے جبکہ اس کو ہم کیا ہوا

الثالثة الاخرى صفت مناة کی اسکو جو یون موصوف کیا کہ وہ ثالثہ ہے اور یون کہ وہ آخری
 ہو حالانکہ ثالثہ نہیں ہوتا ہے مگر آخری سو وصف باخری واسطے تاکید کے ہو کما قال ابو البقاء وصف
 ثالثہ کا ساتھ آخرے کے شکل سمجھا گیا ہے حالانکہ عرب لوگ آخری کے ساتھ صرف ثانیہ کا وصف
 کرتے ہیں پس خلیل نے کہا کہ یہ صرف اسلئے کہدیا ہے کہ رؤس آیات موافق ہو جائیں کہ قول تعالیٰ
 مَلَأْبُ اخْرَى حَسَنَ بْنِ فَضْلٍ نے کہا کہ اس میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یہ ہے افرایتم اللات والعزی
 لاخرے و مناة الثالثة کتنی نے کہا کہ وصف مناة کا ساتھ آخری کے واسطے قصد تعظیم کے ہو اسلئے
 کہ وہ مشرکوں کے نزدیک عظیم تھا کتنی نے کہا کہ یہ تحقیر و ذم کے لیے ہے اور مراد یہ ہے المتاخرة الوضیعة
 المقدار یعنی مناة پہنچی نیچے کے رتبے کا جیسا کہ اس آیت میں ہے قَالَتْ اُخْرَى لَمْ يَكُنْ لَهَا كُذْرٌ هُمْ
 اے و صفاؤم رؤسائهم یعنی کہا ان کے مکینوں نے اپنے سرداروں سے یہ وجہ زرخش کی ہے
 ابن عادل نے کہا اس میں نظر ہے اسلئے کہ آخری صرف غیرت پر دل ہے اور اس میں مدح کا تعرض نہیں
 ہو نہ ذم کا تعرض ہے یہاں اگر اس میں سے کوئی شے آئیگی تو بسبب کسی قرینہ خارجی کے انصاف سے
 دیکھو تو زرخش کی وجہ نہایت بلیغ و پاکیزہ ہے اور ابن عادل کی نظر صرف ہٹ دھرمی ہے بالجملہ
 پر اللہ پاک نے مشرکوں کی توبیخ و تفریع مکرر فرمائی بسبب ایک قول زخشت کے جو انہوں نے کہا تھا پر
 فرمایا اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ كُذْرٌ اَلَمْ تَكُنْ اَوْفِي سَعْيِكُمْ اِنْ هِيَ اِلَّا اَسْمَاءُ مَسْمُومَةٌ اَنْتُمْ
 وَاَبَاؤُكُمْ قَالُوا لَوْلَا اَنْزَلَ اللَّهُ بِهَآ اَمِنْ سُلْطٰنٌ اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَمَا هُوَ اِلَّا نَفْسٌ وَاَلْقَدْ
 جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدٰى اَمْ لَآ اَنْتُمْ اَنْتُمْ مَا تَقُولُ فَلِلَّهِ الْاٰخِرَةُ وَالْاَوَّلٰى کیا انکو بیٹے اور
 اور اسکو بیٹیاں تو تو یہ بانٹا ہوا نہایت سب نام میں جو کہہ لیے ہیں تم نے اور تمہاری باپ اور ماں نے اللہ نے
 نہیں انما سی انکی کوئی سند نہی انکل پر چلتے ہیں اور جنوں کی چاہ میں اور پونجی انکو انکے رب سے
 راہ کی سوجھ بھین آدمی کو ملتا ہے جو چاہے سو اللہ کے ہاتھ ہے پہلی اور سبلی و یہ نام میں جنوں کے
 کا فر کہتے ہو یہ بیٹیاں ہیں اللہ کی انکی ماں جنوں کی بیٹیاں و یہ بت پوجے کر کیا ملتا ہے ملے ہی
 جو اللہ کے انتے و حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کیا تم ٹھیراتے ہو واسطے اللہ کے اولاد اور قرار دیتے
 ہو اسکی اولاد بیٹیاں اور پسند کرتے ہو اپنے واسطے بیٹے پس اگر تم اور کوئی مخلوق مثل تمہاری یہ بانٹا
 بانٹتی تو البتہ یہ بانٹا جو و باطل ہوتا ہے کیونکہ اپنے پروردگار سے یہ بانٹا کرتے ہو کہ اگر وہ درمیان دو
 مخلوق کے ہوتا تو جو و سفاقت ٹھیرتا ہے جو انہوں نے کذب و افتراء و کفر بنا لگا لاکہ جنوں کو پوجا اور
 انکا نام اللہ کہا سو اس باری میں اللہ پاک اپنا انکار کر کے فرما رہا ہے کہ یہ سب نام میں جو کہہ لیے ہیں

سب چکین

سب چکین

سب

دع

تھے اور تمہاری باپ دادوں نے مجھے خود تم نے اپنی طرف سے یہ سیکھا ہر اللہ نے انکی کوئی حجت نہیں بتا رہی
 نہیں ہے انکے واسطے کوئی سنگ مرگ انکا نیک گمان اپنے پر کہوں سے جو یہ باطل راہ چلے آج سے
 پہلے اور مگر انکے جیون کا حظ اپنی ریاست میں اور اپنے اگلی پر کہوں کی تعظیم میں اور البتہ مقرر اللہ نے
 انکی طرف رسول بھیجے حق روشن و حجت قاطع دیکر اور باوجود اسکے پیروی نہ کی انکی جو وہ انکے
 پاس لائے اور انکے صلح ہوئے پھر فرمایا کہ میں آدمی کو ملتا ہے جو چاہے یعنی نہیں ہے ہر وہ شخص کہ
 تمنا کرے کسی خیر کی تو وہ اُسے حاصل ہو جائے کیسے یا کمالات کہہ دلا انکے اہل الکتاب نہیں ہے
 ہر وہ شخص جو یہ زعم و دعویٰ کرے کہ وہ راہ یاب ہے تو ویسا ہو جائیو جیسا کہا اور ہر وہ شخص جو ست
 رکھے کسی شے کو تو وہ اُسے حاصل ہو جائے حضرت ابو ہریرہؓ مرفوعاً کہتے ہیں جس وقت تمنا کرے
 ایک تمنا تو چاہیے نظر کرے اُس شے کو جسکی تمنا کرتا ہے پس بے شک وہ نہیں جانتا ہے اُس
 شے کو جو لکھی جاتی ہے واسطے اُسکے انکی تمنا سے آخر جہ الامام احمد و تفریدہ قولہ تعالیٰ فَنُفِثَ
 الْاِلٰهَۃُ وَ اَلَاؤُہِیْہِیْنَ کَامَہِیْہِیْہِیْنَ سُبْحَہِیْہِیْنَ سُبْحَہِیْہِیْنَ سُبْحَہِیْہِیْنَ سُبْحَہِیْہِیْنَ سُبْحَہِیْہِیْنَ
 متصرف ہر پس وہی ہے کہ جو کچھ اُسے چاہا ہوا اور جو نہ چاہا نہ ہوا ففتح البیان کا بیان مع توضیح
 یہ ہے کہ تم کیونکر ٹھہراتے ہو اللہ کے واسطے وہ شے جسکو مکروہ کہتے ہو یعنی بیٹیان اور قرار دیتے
 ہو اپنے واسطے وہ شے جو محبوب کہتے ہو یعنی بیٹے کہا گیا ہے یہ انکا وہ قول ہے کہ فرشتے دفتر
 خدا میں کسی نے کہا مراد یہ ہے تم کیونکر ٹھہراتے ہو ملات و غزے و منات کو شریک واسطے اللہ کے
 حالانکہ وہ تمہارے زعم میں عورتیں ہیں اور انکی شان سے یہ تھا کہ اناث کو حقیر جانتے تھے پھر اللہ پاک نے
 ذکر کیا کہ یہ نام رکھنا اور باتا جو کہ استفہام سے سمجھا جاتا ہے قسمت جائزہ ہے یعنی حق سے مائل
 پس فرمایا تم اگر اذقیمہ فیضی جہولے بیاموسا کہ بغیر ہزہ پڑتا ہے اور ابن کثیر نے ہزہ ساکنہ معنی
 یہ ہیں کہ یہ ایک قسمت ہر صواب سے خارج عدل و حق سے مائل اخضر نے کہا یقال ہذا فی الحکم لے
 جار و صار حقہ یعنی فیضی ای نقص و بخل کہا اور کہی ہمزہ ہوتا ہے کسائی نے کہا صار یعنی فیضی
 و صار یعنی فیضی و صار یعنی فیضی و صار یعنی فیضی و صار یعنی فیضی و صار یعنی فیضی و صار یعنی فیضی
 البیضاء سے مروی ہے کہ اُسے عرب کو سنا ہے کہ فیضی کو ہمزہ کرتے ہیں بنوی نے کہا کہ کلام عرب میں
 فعلی بکسوفانوت میں نہیں ہے جو ہوتا ہے سواسا میں جیسے ذکر کی و شری مؤبہ جے کہا کہ فیضی
 میں ضمہ ضاد کا مکروہ رکھا اور خوف کیا انقلاب یا کا داو سے حالانکہ یہ نبات واد سے ہر تو بوجہ اس
 علت کو ضاد کو کسر و یا جس طرح کہ ابیض کی جمع میں بعض کہا ہے اسی طرح زجاج نے کہا ہر کسی نے

یہ تفسیر آری
 ہے
 ہمزہ کی آری

لے انکی عبادت شروع نہیں فرمائی اور نہ اُسین اذن دیا بلکہ اُس سے بھی کی اپنے ساری رسولوں کی باتوں پر اور اس سے منع کرنے میں اپنی ساری کتابیں نازل فرمائیں قولہ تعالیٰ اِن الدِّینَ لَایُؤْمِنُوْنَ اَلَا یَشْعُرُوْنَ
 نے جو فرشتوں کو ذلے نام رکھو اور انکے واسطے یہ ٹیپا یا کہ وہ دختران خدا ہیں تعالیٰ اسے عن فک سو
 استہ پاک اس باب میں اُنپر انکار فرماتا ہے کما قال تعالیٰ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الذِّیْنَ هُمْ عِبَادٌ خَلْقًا مِّثْلًا
 اَشْهَادًا وَخَلَقَهُمْ سَمَكًا ثُمَّ اَسْأَلُوْنَ اِیَّیْهِ یَوْمَ یُؤْتَوْنَ اَیُّهُمْ اَفْضَلُ وَلَیْسَ لَهُمْ اِلٰهٌ غَیْرُہٗ
 انکو کوئی معجز علم نہیں ہے کہ انکی بات کی تصدیق کرے بلکہ وہ کذب و دروغ و افتراء و کفر مشینہ ہے قولہ تعالیٰ
 لَآ یَشْعُرُوْنَ اَلَا یَعْلَمُ یَوْمَ یُؤْتَوْنَ اَیُّهُمْ اَفْضَلُ وَلَیْسَ لَهُمْ اِلٰهٌ غَیْرُہٗ اِنَّہُمْ فِیْ سُلٰطٰتٍ
 اور وہ مقام حق میں کہی قائم ہوتا ہے صحیح میں ثابت ہو ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 ہوا یا کم والظن فان الظن اکذب الحدیث یعنی ظن سے بچے نہ ہو پس بے شک ظن دروغترین حدیث
 بر پھر فرمایا فاعرض عن قولی اَلَا یَعْلَمُ یعنی پس تو اعراض کر اُس سے جس نے حق سے اعراض کیا ہے اور اسے
 چھوڑ دیا ہے اور اسکا اکثر ہم و فکر و مبلغ علم صرف دینا ہے سو یہ غایت ہوا اُس کی جس میں کچھ خیر و خوبی
 نہیں ہے اسی لیے اللہ پاک نے یوں فرمایا ذلک بسلطنت من العلم یعنی یہی طلب دینا اور اس کے واسطے کو شتر
 کرنا غایت ہوا اُس نے کا جسکی طرف وہ ہوئے حضرت عائشہ ام المؤمنین مرفوعا فرماتی ہیں کہ دینا گہر ہے
 اُسکا جسکے لیے کوئی گہر نہیں ہے اور مال ہے اُسکا جسکے واسطے کچھ مال نہیں ہے اور اس کے واسطے جمع
 کرتا ہے وہ شخص جسکو کچھ عقل نہیں ہے آخر جب الامام احمد و عامی باقر الدین ہوا اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْ لِّلْذٰنِبِیْنَ
 اَلْکِبْرَ حِیْثَا کَانَ مَبْلَغُ عِلْمِکَ لِیَعْلَمَ اَلٰہِیُّ سِتْرَکَ دُنِیَا کُوسِبَ کُوسِبِیْ اَہْمُ وَفکر ہمارا اور نہ سنتے ہو پھر ہماری سمجھ کا
 قولہ تعالیٰ اِن رَبَّکَ لَا یَعْلَمُ اِلَّا بِعِلْمِہٖ خالق ساری مخلوقات کا اور وہی عالم ہے اپنے بندوں کو مصالح
 کا اور وہی راہ بتاتا ہے جسکو چاہتا ہے اور بے راہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور یہ سب اسکی قدرت و علم
 و حکمت ہے ہر اور وہی وہ عادل ہے کہ کہی جو نہیں کرتا ہے نہ اپنی شرع میں اور نہ اپنی قدر میں کذا فی
 اِن کثیر و کلمہ کم خبر یہ ہے جو کہ کثیر کا فائدہ دیتا ہے اور اسی لیے شفاعت میں ضمیر جمع لائی گئی ہے باوجود
 اس کے کہ کلمہ ملک مفرد ہے پس لفظ اُسکا تو مفرد ہے اور معنی اُسکے جمع میں محل کم کا رخ ہے بنا بر ابتدا
 اور جملہ مانع خبر ہے مشرک لوگ جو شیعتہ و فریقہ شفاعت اصنام تھے اور اُسکی تناد طبع رکھتے تھے سو
 پاک نے اس سے انکو ناامید کر دیا اور اسپر انکو تو بیخ کی کہ بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں کام نہیں آتی انکی
 سفارش کچھ یعنی باوجود اس کے کہ فرشتے ہیں اور کثیر ہیں اور بکثرت عبادت کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک
 کرامت و عزت رکھتے ہیں سفارش نہیں کرتے مگر اُسکے لیے جو واسطے شفاعت کرنے کا اللہ تعالیٰ اذن

اور اس کا کثیر کلمہ کم خبر یہ ہے جو کہ کثیر کا فائدہ دیتا ہے اور اسی لیے شفاعت میں ضمیر جمع لائی گئی ہے باوجود اس کے کہ کلمہ ملک مفرد ہے پس لفظ اُسکا تو مفرد ہے اور معنی اُسکے جمع میں محل کم کا رخ ہے بنا بر ابتدا اور جملہ مانع خبر ہے مشرک لوگ جو شیعتہ و فریقہ شفاعت اصنام تھے اور اُسکی تناد طبع رکھتے تھے سو پاک نے اس سے انکو ناامید کر دیا اور اسپر انکو تو بیخ کی کہ بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں کام نہیں آتی انکی سفارش کچھ یعنی باوجود اس کے کہ فرشتے ہیں اور کثیر ہیں اور بکثرت عبادت کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک کرامت و عزت رکھتے ہیں سفارش نہیں کرتے مگر اُسکے لیے جو واسطے شفاعت کرنے کا اللہ تعالیٰ اذن

پہلا پیرہ جادات جو کہ فاقہ العقل والفہم ہیں کیونکہ سفارش کر نیکی ہی معنی میں اس قول کے الامن بعد
 الا یعنی انکی سفارش کام نہیں آتی مگر بعد اسکے کہ اذن دے گا اور انکو ساتھ شفاعت کے واسطے اس شخص کے
 کردہ چاہے کہ اُسکے لیے شفاعت کریں اور راضی ہو ساتھ شفاعت کر سبب سے اُسکے کو توحید والوں
 میں کر اس میں مشرکوں کے واسطے کچھ حظ و بہرہ نہیں ہے اور نہ اسے توالے اُنکے لیے شفاعت کا اذن دیگا
 اور نہ اُسکو پسند کرے گا اس لیے کہ وہ نہیں ہیں شفاعت کر مستحقون سے کہ ان الدین الا یہ یعنی یہ لوگ جو
 ایمان نہیں لاتے ہیں بعثت پر اور دار آخرت پر جو اسکے بعد ہے اس وجہ پر جو رسولوں نے بیان کی ہے
 یہ لوگ کفار ہیں کہ اپنے کفر کے ساتھ ایک قول زشت اور ایک سخت جہالت ملتے ہیں وہ یہ کہ نام
 رکھتے ہیں فرشتوں کے زمانے نام کون فرشتے جو کہ ہر نقص سے منزہ و مبرا ہیں یتیمہ یون ہوا کہ انہوں نے
 ملائکہ میں تائی تائیت دی بھی اور اُنکے نزدیک صحیح ہوا کہ یون کہا جائے کہ سجدت الملائکہ تو یہ زعم کیا کہ
 وہ بنات اسد ہیں پس انکو عورتیں نہیں پایا اور انکا نام بنت کہا جملہ و الہم بر من علم عالیہ ہے یعنی انکا نام
 رکھتے ہیں اس حال میں کہ جانتے نہیں ہیں اس بات کو جو کہتے ہیں کیونکہ نہ تو انکو پہچانا ہے نہ اُن کا
 مشاہدہ کیا ہے نہ انکی طرف یہ بات پہنچی کسی طریق سے بخود اُن طریقوں کے جنکی مخبر لوگ خبر دیتے ہیں
 بلکہ یہ بات صرف چہل و صلات و جزات سے کہی کسی نے ناہم بہا پڑا ہے او بالملائکہ او التیمیۃ اور کلہ من اللہ
 ہے مبتدا و خبر میں یعنی انکو اُسکا کچھ بھی علم نہیں ہے بلکہ صرف اتباع ظن ہو کہما قال تعالیٰ ان یتبعون
 الا الظن یعنی پر وہی نہیں کرتے ہیں اس بات میں مگر صرف ظن و توہم کی نفی نے کہا کہ یہ ظن تقلید یا
 ہے پھر اسد پاک نے ظن کی اور اسکے حکم کی خبر دی پس فرمایا وان الظن لا یغنی عن الحق فیلے یعنی جنس ظن
 بے نیاز نہیں کرتی ہے علم سے کچھ بھی بے نیاز کرنا کلمہ من مجعے معنی ہے اور حق سے مراد یہاں علم ہے کہ
 میں دلیل ہے اس پر کہ مجھ و ظن قائم نہیں ہوتا ہے مقام علم میں اور ظن کرنے والا عالم نہیں ہے یہ بات
 اُن امور میں ہے جنہیں علم کی طرف حاجت ہوتی ہے یہ مسائل علیہ ہیں نہ اُن امور میں جنہیں ظن کے
 ساتھ کفایت کی جاتی ہے یہ مسائل علیہ ہیں اسکی تحقیق اول گند چکی ہے یہ تخصیص ضروری ہے کیونکہ
 دلالت عموم و قیاس و خبر واحد اور مثل اسکی ظنی ہے تو اسکے ساتھ عمل کرنا عمل بالظن ہو اما لاند ان
 امور میں یعنی عملیات میں عمل بالظن سیر واجب ہے تو اب ان امور میں وجوب عمل بالظن کے جو دلائل ہیں
 وہ مخصوص ہونگے اس عموم کے اور اُس ذم کے جو اسکے معنی میں وارد ہوئی اُس شخص کے لیے جو عمل
 بالظن کرے اور اس نہی کے جو اتباع ظن سے وارد ہوئی ہے کہ خفی نے کہا کہ معارف حقیقیہ میں ظن کا
 کچھ اعتبار نہیں ہے اسکا جو اعتبار ہے سو صرف عملیات میں ہو اور اُس سے میں جو انکی طرف و صلا ہے

جیسے سائل علم فقہ کے ابن الخلیل نے کہا کہ مراد اس سے یہ ہے کہ ظن اعتقادات میں کچھ کام نہیں دیتا
 ہو رہے افعال عرفیہ یا شرعیہ سوان میں ظن کا اتباع کیا جاتا ہے وقت عدم وصول کے طرف یقین کے
 خود کرنے مراد یہاں قرآن شریف ہی یاد کر آخرت یا ذکر اللہ علی العموم کہتی ہے کہا کہ مراد اُس سے اس جگہ
 ایمان سے کہ یہ ہیں تو چھوڑ دے انکا مجادلہ پس مقرر تو ہو چکا طرف انکی وہ شے جسکا سچا امر کیا
 گیا تھا تجھ پر تو یہی ہو چکا دنیا ہے یہ منسوخ ہے آیت سیفک امام راضی نے کہا کہ تفسیر میں کہتے ہیں
 کہ قرآن شریف میں جتنے کلمے فاعض کے ہیں وہ سب منسوخ ہیں آیت قتال سے حالانکہ یہ قول باطل
 ہے کیونکہ امر باعرض تو آیت قتال کے موافق ہے تو پھر کیوں اُس سے منسوخ ہونے لگا اور اعراض
 مناظرے سے شرط ہے واسطے جواز مقاتلت کو قول تعالیٰ ولم یرد الا الحیوة الدنیا کا یہ مطلب ہے کہ اسے
 ارادہ نہیں کیا سوا حیات دنیائے اور اس کے غیر کو طلب کیا بلکہ اپنی نظر اُسی پر رکھی تو وہ لائق
 نہیں ہیں واسطے خیر کے اور اسکا مستحق ہے کہ اُس کے حال کا اعتنا داہتمام کیا جائے پھر پیر اللہ پاک نے
 انکی شان و امر کی تصنیف و تحقیر کی پس فرمایا ذلک مبلغہم من العلم یعنی یہ اعراض کرنا ذکر سے اور روک
 رکھنا ارادہ کی حیات دنیا پر مبلغ انکا ہے علم سے اس کے سوا انکو اور کوئی علم نہیں ہے اور اس کے سوا امر کی
 کی طرف التفات کرتے ہیں فرمائے کہہا یعنی یہ قدر ہے ان کے عقول کی اور نہایت ان کے علم کا اختیار
 کیا دنیا کو آخرت پر کتنی نے کہہا یعنی نہیں انا انکا فرشتوں کو دختران خدا اور نام رکھنے ان کے زمانے نام
 والا اول اولے یہاں مراد علم سے مطلق اور اک ہے کہ جسکی تحت میں ظن فاسد مندرج ہے یہ جملہ ستانف
 ہے ان کے چہل و اتباع مجرد ظن کی تقریر کے واسطے لایا گیا ہے کہتی ہے کہا معتز صنف ہے درمیان معلول و
 علت کو علت یہ ہے ان ربکا لایہ اسلئے کہ یہ تعلیل ہے امر باعرض کی یعنی اللہ پاک خوب جانتا ہی ہو
 جو حق سے مانع ہو اور اُس سے اعراض کیا اور اسکی طرف راہ نہ پائی اور خوب جانتا ہے اسکو جو راہ پر آیا
 تو حق کو مانا اور اسکی طرف متوجہ ہوا اور اس کے ساتھ عمل کیا تو وہ بد لا دینے والا ہے ہر عامل کو اس کے
 عمل کا خیر ہے تو خیر اور شر ہے تو شر اس میں تسلی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور ارشاد ہی آپ کو
 اس بات کا کہ اپنی جان نہ ہکائیں بُنائے میں اُس شخص کے جسے گمراہی پر اصرار کیا ہے اور خقاوت کو
 واسطے ثابت ہو چکی ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ جان چکا ہے اس فریق مگر لہ کے حال کو جیسا کہ فریق راہینا
 کے حال کو جانتا ہے کلمہ ہوا علم کا مکر لانا دو وجہ کے لیے ایک تو واسطے زیادت تقریر کے دوسری یہ بات
 بتانے کو کہ وہ معلوموں میں کمال تبیین ہی پیر اللہ پاک نے اپنی سعت قدرت و عظیم ملک کی خبر دی اور
 فرمایا وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ لَیْجِزِی النَّوْنِ اَسَافًا لِّمَاعْلَوٰ اَوْ یَجِزِی الدِّیْنَ اَحْسَنًا

ناگہ بدلہ دے برائی کرنے والے کو اسکی برائی کرنے کا اور نیکی کرنے والے کو اسکی نیکی کرنے کا اس بنا پر جملہ دولت مافی السموات الخ مستافہ ہوگا بطور تعلیل کے واسطے ماقبل کے کیونکہ اسکا مالک مافی السموات والارض ہونا اسکا مقضیٰ ہے کہ اسکی احوال کا عالم ہے کسی نے کہا کہ حرف لام متعلق ہے اس سے جن سے علم وال ہے اور جملہ دولت مافی السموات معترضہ ہے ماقبل کی تاکید کرتا ہے کیونکہ جب کل شے اسکی مخلوق ہے تو ثابت ہوا کہ وہ اسکی احوال کا عالم ہے تو یوں کہا کہ وہ گمراہ کی گمراہی کو اور ہستی کی ہستہ کو جانتا ہے پس اسکو نگاہ رکھتا ہے تاکہ جزا دے الخ کسی نے کہا کہ عاقبت کا لام ہے تعلیل کا نہیں ہے یعنی عاقبت و انجام کار خلق کا جسین نیک بد میں یہ کہ اسد بدلہ ہر ایک کو ان میں سے اسکی عمل کا واحدی وز مخشتری نے اسی وجہ کی تصریح کی ہے مکی نے کہا کہ لام متعلق ہے لافنی خفاہتم سے یہ قول لفظ ومعنی کی حیثیت سے بعید ہے جمہور نے یحزری بیامی تختہ پڑا ہے اور زید بن علی نے نبوہ و یحزری الذین حسنوا یا بحسنے یعنی اور تاکہ جزا دی انکو جنہوں نے نیکی کی ساتھ توحید وغیرہ طاعات کے ساتھ مشورہ جسے کے یعنی ثواب نیک مراد جنت ہے یا بسبب انکے اعمال نیک کے یحزری کو مکرر ذکر کیا اگر ہے کہ منظور ظاہر کرنا ہے اس امر کا کہ امر جزا کا کمال اعتنا و اہتمام ہے اور یہ بات قبلہ نے کو کہ دو جزا میں بتائیں ہر پیران محسنین کا یہ وصف کیا الذین الایہ

یعنی محسنین وہ لوگ ہیں جو بچتے ہیں کبار اثم سے اور فواحش سے مگر جو گناہ کہ قلیل وصغیر میں جمہور نے کہا کہ بصیغہ جمع پڑا ہے اور کسی نے کبیر با فرد کبیر ہر وہ گناہ ہے جسپر اللہ تعالیٰ نے ناز کی وعید کی ہے یا اسکے لیے کوئی حد معین فرمائی ہو یا اسکے فاعل کی ذمہ شدید کی ہے تحقیق کبار میں اہل علم کا کلام طویل ہے اور جیسا کہ اسکے معنی و ماہیت میں اختلاف کیا ہے ویسا ہی اسکے عدو میں بھی اختلاف کیا ہے فواحش جمع ہے فاحشہ کی فاحشہ وہ کبیر ہے جو کہ کبار ذنوب میں فاحش ہو ہے جیسے زنا اور اسکی مثل اور گناہ عطف و الفواحش کا کبار الاثم پر بنجملہ عطف خاص علی العام ہے مقاتل نے کہا کبار الاثم ہر گناہ ہے کہ جسکا خاتمہ کیا گیا ہے ساتھ ناز کے اور فواحش ہر وہ گناہ ہے جو جہنم میں کسی نے کہا کہ کبار شرک اور فواحش زنا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کبار وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ناز کا نام لیا ہے اور بخیر اثر وہ ہے جس میں دنیا کی حد ہے سورۃ نسا میں اس سے بڑا کو بیٹ و کثیر الفائدہ بیان گذر چکا ہے ان اللہ استثناء منقطع ہے اسلئے کہ کلمہ کبار و فواحش میں سے نہیں ہے تیس نے کہا مشہور ہے وجہ یہی جائز ہے کہ متصل ہونزدیک اس شخص کے جو کلم کی تفسیر غیر صغائر سے کرتا ہے اصل مہم کی لغت میں وہ شے ہے جو قلیل وصغیر ہو اسی معنی سے الکلم بالکان یعنی کچھ کا ہیئر اس کان میں تلیل ہو اسطرح اللہ تعالیٰ نے قلیل ہر کہا اسکا

۱
یہ قول متعلق ہے
میں جس نے
پاکیزہ رسول اولی
صفت ہے یا اس
کے بدل یا اسکا بیان
یا مضمون یا یہ
یقیناً یعنی کہ
یا یہ خبریں اور فواحش
ہی ہر الذین
عہ ہے
کائنات و مہم
چینچن و ناز

عمر و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہمیں ہے کوئی کبیرہ اسلام میں یعنی مع توبہ کے اور ہمیں
ہو کوئی صغیرہ صغیرہ کے صاحب فہم البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصرار علی الصغیرہ کے کبیرہ ہونے
میں اختلاف ہو دیا بل علم کے پیر امام نووی کی تقریر لکھی ہے بعد اسکے فرمایا ہے کہ صحابہ اس بات میں
وہ ہے جو کہ قاضی محمد بن علی شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول
میں ذکر کیا ہے وہ یہ کہا گیا ہے کہ اصرار صغیرہ پر حکم اسکا حکم مرکب کبیرہ کا ہے حالانکہ اُسپر کوئی ایسی دلیل
نہیں ہے جو لائق اسکے ہو کہ اُس سے تسک کیا جائیو یہ تو صرف ایک قول ہے بعض صوفیہ کا اسیلے کہ انہوں
نے یوں کہا ہے کہ لا صغیر مع الاصرار بعض لوگ جو علم روایت کو پہچانتے نہیں ہیں انہوں نے اس لفظ
کو روایت کیا اور ایک حدیث بشیر ادا حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ حق یہ ہے کہ حکم اصرار کا حکم ہے اُس
کا چسپاں اصرار کیا اصرار صغیرہ پر صغیرہ ہے اور اصرار کبیرہ پر کبیرہ ہے لہذا اس سے یہ بات بھی سمجھی گئی ہے
کہ اصرار کبیرہ پر کفر نہیں ہے پہر توبہ کبیرہ سے گونینا فورا واجب ہے بنصوص کتاب سنت و اجماع است

لیکن کہی اللہ تعالیٰ بدون توبہ کے بھی اسکو بخش دیتا ہے کما دلت علیہ اسنۃ المطہرہ واختارہ محققو اہل الحدیث پھر اسد پاک نے یہ بات بیان کی کہ اسکا علم احوال عباد کا احاطہ کیے ہوئے ہے پس فرمایا ہو علم یکم الایہ یعنی وہ خوب جانتا ہے تمہاری احوال کو اور تمہاری امور کی تفصیل کو جبکہ تم کو پیدا کیا زمین سے تمہارے باپ آدم کی ضمن خلق میں کشتی لے کہا کہ مراد خود آدم علیہ السلام ہیں اسلئے کہ انکو مٹی سے بنایا اور وہ خوب جانتا ہے تمہاری احوال کو جس وقت کہ تم جنین تہو اجنبہ جمع صحیحین کی جنین کہتے ہیں بچے کو جب تک کہ شکم میں ہوتا ہے جنین اسکا نام رکھا ایسی کہ اجتنان کے یعنی بے نسب کو مستتر ہونے کی اپنی مان کہ شکم میں اسی لیے فرمایا فی بطون اہما حکم پس جو بچا شکم سے خارج ہو گیا اسکا نام جنین نہیں رکھا جاتا ہے جملہ ہو علم یکم ستانفہ ہے واسطے تقریر یا قبل کے ثابت بن حارث انصاری نے کہا کہ یہود کا جب کوئی چوٹا بچہ مرنا تو کہتے ہو کہ وہ صدیق ہے پس بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات پہونچی تو آپ نے فرمایا چوٹا بچہ مرنا تو کہتے ہیں کہ کوئی انہم یعنی جان کہ پیدا کرے اسکو اسکی مان کے شکم میں مگر وہ ضعیف ہے یا سعید پس اللہ تعالیٰ نے اُس وقت یہ آیت نازل فرمائی اخرجہ الطیرانی وغیرہ کسی نے کہا کچھ لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہے وہ نیک اعمال کرنے پہ کہتے پہلی نماز ہمارے روز ہمارا اجر ہمارا چھاد و قوت و تکفلات کو انفس کو یعنی جب اللہ تعالیٰ پہلے سے تمہاری احوال کو خوب جانتا ہے تو تم اپنے نفوس کی مدح مست کرو اور نہ خیر کی انہر شکر و لہو نہ منسوب کرو انکو طرف زکاہ عمل و زیادت خیر و طاعات و حسن اعمال کی امداد نکال کر دالئے کہ ترک ترکہ نفس بعید رہے یا سے اور قریب رہے طرف خشم کی حضرت ابن علی

نے فرمایا استرجع کرو انکی حضرت حسنؑ نے فرمایا اللہ نے جان لیا ہے ہر نفس سے اس شے کو جو وہ کرنے والا ہے اور اس شے کو جسکی طرف رجوع ہونے والا ہے سو تم اسکو بری مت کرو گناہوں سے لودہ اسکی طرح کرو سناۃ حسن اعمال کے کسی نے کہا مت تذکرہ کرو انکا اندازہ ریاہ و خیل کے اور مت کہو واسطے اس شخص کے جسکی حقیقت بہنیں پہچانتے ہو کہ میں تجھے خیر مومن اور میں تجھے سے اڑکے ہوں یا میں تجھے سے متقی تر ہوں ایسے کہ علم اللہ کے پاس ہے اس میں شاہ طرف اسکی کہ خون عاقبت کا واجب ہے کیونکہ اللہ ہی جانتا ہے انجام اس شخص کا جو کہ تقویٰ پر ہے محلی نے کہا یہ نبی بسبیل اعجاب ہے اور بر طریق اعتراض نعمت حسرت اسی کو کہا گیا ہے کہ سرت ساء طاعتکے طاعت ہے اور ذکر اسکا شکر ہے لقولہ تعالیٰ وَالْمَا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فحدث جملہ ہوا علم بمن القہی مستانفہ ہے نبی کا مقرر ہے یعنی پس بے شک وہ خوب جانتا ہے تم میں متقی و غیر متقی کو قبل اسکے کہ نکالے تمکو تمہاری باپ آدم کی پشت کیس جس شخص نے مجاہدہ کیا اپنی نفس کا اور خالص ہوا اس سے تقویٰ تو وہ اسکو سوچنا دیکھا فوق اس نواب جسکی وہ امید رکھتا ہوں دارین میں پھر پہلا اس شخص کا کیا کہنا ہو کہ جسکی واسطے تقویٰ وصف ثابت ہو گیا ہے اود یہی ہے کہ اُم سے منقطع ہوتا ہے اور اس پر نواب دیا جاتا ہے پھر جب اللہ پاک نے مشرکوں کی علی العموم جہالت بیان کی تو انکے بعض کو مخصوص بذم کیا پس فرمایا اَفَرَأَيْتَ الَّذِیْ تَوَلٰی ۚ وَاعْطٰی قَلِیْلًا فَاَلَّذِیْ اَعْطٰی عِلْمًا فَغِیْبَ فَعُوْیْرٰی ۚ اَمْ لَمْ یَنْتَهِ بِمَا فِیْ صُحُفٍ مُّوسٰی ۚ وَاٰرَ اٰیْمِیْمَ الَّذِیْ وَفٰی ۚ اَلَا تَذَرُوْا زٰوِرَةً ۚ وَرَزَاقٰی ۚ وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَآءَیْنِ ۚ وَاَنْ سَعٰی ۚ سَوْفَ یُرٰی ۚ ثُمَّ یُجْزٰیہُ الْجُزَآءَ ۚ اَلَا وَفٰی ۚ پہلا تو نے دیکھا جن نے منہ ہڑا اولایا ہتھڑا سا اور سخت نکلا یعنی تھوڑا سا ایمان لگایا پھر سخت ہو گیا کیا اسکے پاس خبر ہے غیب کی سو وہ دیکھتا ہے کیا اسکو خبر نہ پہنچی ہے وہ قونین سے کے اور ابراہیمؑ کہتے پورا تا را یعنی اللہ کا حق کہ اٹھانا نہیں اٹھانے والا بوجہ کسی دوسرے کا اود یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہو جو کما یا اود یہ کہ اسکی کمائی اسکو دکھائی ہے پھر اسکو بدلا دینا ہے اسکا پورا بدلا انتھے ف اللہ پاک وہم فرماتا ہے اس شخص کی جس نے منہ پھیرا اللہ کی طاعت سے پھر یقین ملایا اود نہ نماز پڑھی لیکن تکذیب کی اور اعراض کیا اللہ لا یا ہتھڑا سا اور سخت نکلا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اطاعت کی تھوڑی سی پھر اسکو قطع کیا مجاہد و سعید بن جبیر و علامہ و قتادہ و غیر واحد نے بھی اسطرح کہا ہے عکرمہ و سعید کہا بلند مثل قوم کی کہ جس وقت کہو دتی ہتھو کوئی کنواں پھر پائے کہو دے کی اتنا میں کوئی پتھر جو ان کو روکتا کام کے پورا کرنے کو تو کہتے کہ دنیا یعنی ہم نے قطع کیا اور چھوڑ دیتے کام کو قولہ تعالیٰ اَوْنَدَہُ عِلْمُ الْغِیْبِ یعنی میری جیسے کیا نزدیکی اس شخص کے جس نے اپنا مائدہ مک یا مار خون خرچ کرنے کو اور اپنا احسان کو قطع کیا

اور جو احسان
کو سبب بنانا

اصحاب اور جب کسی کا ہاتھ تھک جاتا ہے اور کچھ کام نہیں دیتا ہے تو بولتے ہیں گدّت یدہ اور جب زمین کی روئیدگی کم ہوتی ہے تو کہتے ہیں گدّت الارض اور اگر دست الرجل عن الغنیہ کر یہ معنی میں کہ میں نے اس شخص کو روک دیا اس شخص سے اور جب آدمی کی خیر قلیل ہوتی ہے تو کہتے ہیں اگر دی الرجل فرار فی کہا معنی آیت کریمہ میں کہ رگ گیا عطیہ سے اور قطع کیا بقرے کہا کہ منع کیا سخت منع کرنا مچا بدو ابن ید و مقاتل نے کہا کہ ولید بن مغیرہ کے باری میں نازل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع کر چکا تھا آپ کے دین پر پر بعض مشرکوں نے اُسے عار دلانی تو چوڑ دیا اور اپنے شرک کی طرف پر گیا مقاتل نے کہا کہ ولید قرآن شریف کی طرح کرتا تھا پراس سے رگ گیا سو اُس نے قلیل خیر دی اپنی زبان سے پراس کو قطع کیا صفا کہنے کہا کہ نصر بن حارث کے حق میں اُتری محمد بن کعب قرظی نے کہا کہ ابو جہل میں نازل ہوئی حضرت ابن عباس نے فرمایا اگر دی قطع عاص بن ہائل کے باری میں اُتری دوسرا لفظ انکا اول گزر چکا ہے کہ قولہ تعالیٰ ائمنہ علم الغیب فہویری میں استفہام تعریض و تو یہ کلام ہے لینے کیا اس قطع کر لے والے کو پاس علم ہے امر عذاب کا جو اُس سے غائب ہے سو وہ اُس کو جانتا ہے مقاتل نے کہا کہ وہ ولید بن مغیرہ ہے اکثر اسی پر میں سدی نے کہا کہ عاص بن ہائل سہی ہے یا ابو جہل جیسا کہ محمد بن کعب نے کہا کما تقدم یہ اختلاف تو من قتل واعطی والدی میں ہوا اور جس شخص نے اُسے عار دلانی ہتی اور اس کو واسطے ضامن ہوا تھا کہ اُسکی طرف سے عذاب اُٹھائے گا سو یہاں اسکی تمہین کا ذکر نہیں کیا ہے قولہ تعالیٰ ام لم یبیا الا یہ یعے میں اُسے خبر نہیں دی گئی اور اُس سے بیان نہیں کی گئی وہ بات جو موسیٰ کا سفار میں ہر لینے تو ریت یا اُس سے قبل صحیفے اور وہ بات جو صحیفوں میں ہوا ابراہیم کے وہ ابراہیم جس نے تمام و کامل کیا اُس نے کو جب کا اُسے حکم ہوا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ یہو بنجادی اپنی قوم کو وہ فتنے جب کا اگوا مر ہوا اور اکر دی کسی نے کہا سب اللہ کیا و ف کولے میں اُس نے اپنے جیسے اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا حضرت ابن عباس نے مروی ہے کہ ہام لینے حصے اسلام کے تیس حصے ہیں اگھو کسی نے تمام نہیں کیا قبل ابراہیم کے قال اللہ تعالیٰ و ابراہیم الذی وفی دوسرا لفظ انکایہ ہے فرماتا ہے کہ ابراہیم جس نے اسکا مال کیا طاعت کا اُس نے میں جو اپنے بیٹے کو سارے کی جیکہ خواب دیکھا خاصکر کے ان دونوں کا ذکر اسلیے کیا کہ قبل حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کے مواخذہ کیا جاتا تھا مرد اپنے غیر کے جیری میں سوا دل جس نے اگھی مخالفت کی وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں پہر جو نے لکھے صحیفوں میں ہتی اللہ پاک نے اسکا بیان کیا مارخاد فرمایا۔ الا تزرنا لایۃ لینے نہیں اُٹھاتا ہر کوئی نفس اُٹھالے والا ابو جہل کسی اور نفس کا مطلب ہے کہ کوئی نفس اپنے غیر کے گناہ میں نہیں پکڑا جاتا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا قبل ابراہیم علیہ السلام کے پکڑے تھے مرد

ان کا قطع شدہ تھک کر
اس کا قطع شدہ تھک کر
خداوند نے فرمایا
محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا جہاد و جہاد
صفت ہوئے
ابراہیم علیہ السلام
نہیں تھک کر

گوئناہ میں اُسکے غیر کے قتل کیا جاتا تھا مرد پر سبب قتل اُسکے باپ اور بیٹے اور بہائی اور جورو کے اور اُسکے غلام کے یہاں تک کہ حضرت ابراہیم ہوئے سو اس کو اُنکو منع کیا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنکو ہونچایا الا تذر الایۃ اسکی تفسیر سورۃ انعام میں گذر چکی ہے قولہ تعالیٰ وان لیس للانسان الا ما سعى معطوف ہے الا تذر الایۃ پر یہ بھی منجملہ مافی صحت ابراہیم و موسیٰ پر یعنی نہیں ہے واسطے انسان کے مگر اجر اسکی سہی کا اور جزا اُسکے عمل کی اور نفع نہیں دیتا ہے کسی کو عمل کسی کا یہ عموم خاص کیا گیا ہے مثل اس آیت کریمہ سے اَلْحَقَّ يَكْفِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ اور مثل اُس شے سے جو وار د ہوئی ہے دوبارہ شفاعت انبیاء و ملائکہ کہ یہ لوگ بندوں کے واسطے شفاعت کریں گے اور جو خشنہ و ادم ہوئی ہے مشر و عیت دعار احیاء میں واسطے اسوات کو اور مثل اسکی جو شخص اُسکا قابل ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بمثل ابن امور اسکا قول صواب نہیں ہے کیونکہ خاص عام کو منسوخ نہیں کرتا ہے بلکہ اُسکی تخصیص کرتا ہے سو جب کہی دلیل قائم ہوگی اسپر کہ منقطع ہوتا ہے انسان کسی شے سے اور وہ اُسکی سہی نہیں ہے تو وہ دلیل اس عموم کی تخصیص ہوگی جو اسر آیت میں ہو اسکا یوں تعقب ہی کیا ہے کہ یہ آیت خبر ہے اور اخبار میں نسخ نہیں ہوتا ہے اور یوں کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر ہے اور دعار لڑنے کی طرف سے وہ دعار و اللہ ہی سے ہو یا بن طور کہ اُسے لڑنے کا اکتساب کیا ہے یعنی لڑا کا اُسی کے کسب سے اور یوں کہ یہ آیت مخصوص ہے حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام کی قوم سے کیونکہ وہ اُس مضمون کی حکایت ہو جو اُنکے معینوں میں ہو رہی یہ اُمت مرحومہ سوائے اُسکے واسطے یہ وہ خشنے جو اُسے سہی کی اور وہ خشنے جو اُسکے غیر نے اُسکے لیے سہی کی سبب اس بات کو جو صحیح ہوئی ہے کہ واسطے ہر نبی و صالح کے شفاعت ہو حالانکہ یہ انتفاء ہے عمل غیر سے اور یہ اور دلیل کے جو اُسکے سوا ہے یہ بات کہ انسان منقطع ہوتا ہے اُس خشنے سے جو اُسے نہیں کی جو کوئی نصوص میں تامل کر لیا تو اس سے اتنا پایا گیا جسکا شمار ممکن نہیں ہو پس اب جائز نہیں ہو کہ آیت کی تاویل کی جائے خلاف کتاب سنت و اجماع است پر تو اس وقت ظاہر وہ بات ہو جو ہم نے کہی کہ آیت عام ہے اسور کثیر سے اُسکی تخصیص کی گئی ہے حضرت ابن عباس نے آیت کی تفسیر میں فرمایا پھر اللہ کا نے بعد اسکے یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ اَلَا يَدْرُسُ اسکا پاک نے بیٹوں کو داخل کیا جنت میں بسبب صلاح باپوں کے حضرت ابن عباس میں جس وقت اس آیت کو پڑھتے تو ہنجر و استکان یعنی راحت و سکون پاتے کسی نے کہا کہ مراد انسان سے کافر ہے معنی یہ ہیں کہ اُسکے لیے خیر نہیں ہے مگر وہ جو خود اُسے کی سواہ اسپر ثواب یا جاتا ہے دنیا میں یا بن طور کہ اُسکی ہمدی اُسپر وسعت کی جاتی ہے اور اُسکے بدن میں عافیت دی جاتی ہے نا اُنکہ آخرت میں اُسکے واسطے کوئی خیر باقی نہ رہے

اور جو منجملہ مافی صحت ابراہیم و موسیٰ پر یعنی نہیں ہے واسطے انسان کے مگر اجر اسکی سہی کا اور جزا اُسکے عمل کی اور نفع نہیں دیتا ہے کسی کو عمل کسی کا یہ عموم خاص کیا گیا ہے مثل اس آیت کریمہ سے اَلْحَقَّ يَكْفِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ اور مثل اُس شے سے جو وار د ہوئی ہے دوبارہ شفاعت انبیاء و ملائکہ کہ یہ لوگ بندوں کے واسطے شفاعت کریں گے اور جو خشنہ و ادم ہوئی ہے مشر و عیت دعار احیاء میں واسطے اسوات کو اور مثل اسکی جو شخص اُسکا قابل ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بمثل ابن امور اسکا قول صواب نہیں ہے کیونکہ خاص عام کو منسوخ نہیں کرتا ہے بلکہ اُسکی تخصیص کرتا ہے سو جب کہی دلیل قائم ہوگی اسپر کہ منقطع ہوتا ہے انسان کسی شے سے اور وہ اُسکی سہی نہیں ہے تو وہ دلیل اس عموم کی تخصیص ہوگی جو اسر آیت میں ہو اسکا یوں تعقب ہی کیا ہے کہ یہ آیت خبر ہے اور اخبار میں نسخ نہیں ہوتا ہے اور یوں کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر ہے اور دعار لڑنے کی طرف سے وہ دعار و اللہ ہی سے ہو یا بن طور کہ اُسے لڑنے کا اکتساب کیا ہے یعنی لڑا کا اُسی کے کسب سے اور یوں کہ یہ آیت مخصوص ہے حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام کی قوم سے کیونکہ وہ اُس مضمون کی حکایت ہو جو اُنکے معینوں میں ہو رہی یہ اُمت مرحومہ سوائے اُسکے واسطے یہ وہ خشنے جو اُسے سہی کی اور وہ خشنے جو اُسکے غیر نے اُسکے لیے سہی کی سبب اس بات کو جو صحیح ہوئی ہے کہ واسطے ہر نبی و صالح کے شفاعت ہو حالانکہ یہ انتفاء ہے عمل غیر سے اور یہ اور دلیل کے جو اُسکے سوا ہے یہ بات کہ انسان منقطع ہوتا ہے اُس خشنے سے جو اُسے نہیں کی جو کوئی نصوص میں تامل کر لیا تو اس سے اتنا پایا گیا جسکا شمار ممکن نہیں ہو پس اب جائز نہیں ہو کہ آیت کی تاویل کی جائے خلاف کتاب سنت و اجماع است پر تو اس وقت ظاہر وہ بات ہو جو ہم نے کہی کہ آیت عام ہے اسور کثیر سے اُسکی تخصیص کی گئی ہے حضرت ابن عباس نے آیت کی تفسیر میں فرمایا پھر اللہ کا نے بعد اسکے یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ اَلَا يَدْرُسُ اسکا پاک نے بیٹوں کو داخل کیا جنت میں بسبب صلاح باپوں کے حضرت ابن عباس میں جس وقت اس آیت کو پڑھتے تو ہنجر و استکان یعنی راحت و سکون پاتے کسی نے کہا کہ مراد انسان سے کافر ہے معنی یہ ہیں کہ اُسکے لیے خیر نہیں ہے مگر وہ جو خود اُسے کی سواہ اسپر ثواب یا جاتا ہے دنیا میں یا بن طور کہ اُسکی ہمدی اُسپر وسعت کی جاتی ہے اور اُسکے بدن میں عافیت دی جاتی ہے نا اُنکہ آخرت میں اُسکے واسطے کوئی خیر باقی نہ رہے

کسی نے کہا کہ یہ عدل کے باب سے ہو رہا باب فصل سو جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے زیادہ دیکھ چاہو اپنے فضل و من و کرم سے کسی نے کہا یہ منوع الحکم ہے اس شریعت میں یہ جو ہے سو حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں میں ہو شیخ الاسلام تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس نے یہ اعتقاد کیا کہ انسان منقطع نہیں ہوتا ہے مگر اپنے عمل سے تو مقرر اسے خرق اجماع کیا اور یہ باطل ہے وجہ کثیر سے (۱) انسان منقطع ہوتا ہے اپنے غیر کی دعا سے حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۲) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شفاعت کریں گے واسطے اہل موقف کو حساب میں پر واسطے اہل جنت کے اسکے داخل میں (۳) واسطے اہل کبار کے مارے نکلنے میں حالانکہ یہ انتفاع ہے سعی غیر سے (۴) فرشتے دعا کرتے ہیں اور مغفرت مانگتے ہیں واسطے ان کے جوزین میں ہیں حالانکہ یہ منفعت ہے عمل غیر سے (۵) اللہ تعالیٰ ناسے نکالے گا اُس شخص کو جس نے کبھی کوئی خیر نہیں کی محض اپنی رحمت سے یہ انتفاع ہے اُنکے غیر عمل سے (۶) اولاد مومنین کی داخل ہوگی جنت میں اپنے آبا کے عمل سے یہ انتفاع ہے محض عمل غیر سے (۷) اللہ تعالیٰ نے قصہ غلامین یتیمین میں فرمایا ہے وکان ابوہما صالحا و انہون نے نفع پایا اپنے باپ کے صلاح سے اور وہ انکی سعی سے نہیں ہو (۸) میت منتفع ہوتا ہے سادہ صدقہ دینے کو اسکی طرف سے اور بسبب اُزاد کرنے کے نبض سنت و اجماع حالانکہ یہ عمل غیر سے (۹) حج مفروض میت سے ساقط ہو جاتا ہے بسبب حج کرنے اسکے ولی کے نبض سنت حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۰) حج مندور یا صوم مندور ساقط ہو جاتا ہے میت سے بسبب عمل اسکے غیر کے نبض سنت حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۱) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرضدار پر نماز پڑھنے سے باز رہے یہاں تک کہ ابو قتادہ نے اسکا دین ادا کیا اور دوسرے کا دین حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ادا کیا وہ شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز سے منتفع ہوا حالانکہ یہ عمل غیر سے ہے (۱۲) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ادا اُس شخص کے جس نے تنہا نماز پڑھی کیا نہیں ہے کوئی شخص کہ صدقہ کوے اُس پر تو نماز پڑھے اُسکے ساتھ پس مقرر اُسکو فضیلت جماعت کی حاصل ہوئی فعل غیر سے (۱۳) انسان کا ذمہ بری ہو جاتا ہے دیون خلق سے جبکہ کوئی ادا کرے حالانکہ ادا کر دے اسکی طرف سے یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۴) جس شخص پر تبعات و مظالم ہیں جہاں اسکی اُن سے معافی کرو جاتی ہے تو وہ اُس سے ساقط ہو جاتے ہیں یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۵) نیک بڑوسی زندگی و موت میں نفع پہنچاتا ہے جیسا کہ ان زمین آیا ہے یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۶) اہل فکر کا ہمنشین اُنکے سببے مرحوم ہوتا ہے حالانکہ وہ اُن میں سے نہیں ہے او نہ وہ اسکے واسطے بیٹھا کوئی حاجت اُسے عارض ہوئی تھی اس کے لیے آیاتہا و الاعمال بالنیات پہری

پوچھتے ہو تو کہہ دیجئے نادانگہ اور خود پہ راقی نہ چوڑا اور نوح کی قوم اس کو پہلے وہ تو ہوا زری
ظالم اور شریر اور الٹی بستی کو پکا سپر سپر چھایا جو چھایا ف یعنی پتھرون کا مینہ آب تو کیا کیا نعمتیں اپنے
سب کی جہلا دی گئیں ف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے رب کی طرف منتھے ہی یعنی معاد قیامت کے دن
عمر و بن سیمون اودی کہتے ہیں کہ معاذ بن جبل ہم میں کہڑے ہوئے یعنی خطیبہ پڑھنے کو پہر کہا ایوہی اوڑن
بیجا ہوا ہون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تنہا ہی طرف تم جلتے ہو کہ معاد طرف اللہ کی ہر طرف
جنت کی باطرف نام کی آخرہ ابن ابی حاتم ابی بن کعب اسکی تفسیر میں حضرت سر راوی میں فرمایا
لا فکرۃ فی الرب عز و رب میں فکر مت کرنا اسکو لغوی نے ذکر کیا ہے اور کہا یہ مثل اسکی ہے جو حضرت ابوہریرہ
سے مروی عامروی ہے کہ فکر و خلق میں قدرت فکر و خالق میں پس بیشک ان سے کہ فکر کا احاطہ نہیں کرتی ہر سطح
اسکو وارو کیا ہے حالانکہ اس لفظ سے محفوظ نہیں ہو صحیح میں جو ہے سو صرف یہ کہ شیطان آتا ہے
ایک تہار کے پاس پر کہتا ہے کس نے پیدا کیا ایسا کس نے پیدا کیا ایسا یہاں تک کہ کہتا ہے کس نے
پیدا کیا تیرے رب کو پہر جس وقت پہونچے ایک تہار اسکو تو چاہیے کہ پناہ چاہے ساء اللہ اور چاہے
باز رہے دوسری حدیث میں ہو کہ سنن میں ہو فکر کر اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں اور مت فکر کر وہ
کی ذات میں پس بیشک اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ پیدا کیا ہے کہ بامین اسکے کان کی لو کے اسکے
کاندہ ہے تک تین سو برس کی مسافت ہو یا جیسا فرمایا و انہ اصحک ابکے یعنی اُسے اپنی بندوں
میں پیدا کیا ہے ہنسا اور رونا اور انکا سبب اور وہ دونو مختلف ہیں و انہ امات واجیے کقولہ تکا
الذی خلق الموت والحیوة و انہ خلق الزوجین الایۃ کقولہ تعالیٰ یخسب الانسان ان لا تکرر
سئل المرء لطفۃ من مرقی یموت ثم کان علقۃ فخلق فسوی فجعل منہ الذکین الذکون و الانثی
الکس ذلک یقادر علی ان ینمی الموتی و ان علیہ النشاء الاخری یعنی جیسا اُسے پہلا
اُتھان پیدا کیا ہے ویسا ہی وہ قادر ہے دہر لے پر یہ پہلا اُتھان ہی قیامت کو دن و انہ ہو
اعنی و افعی یعنی اُسی نے مالک بنایا ہے اپنے بندوں کو مال کا اور تہیرایا اسکو واسطے اُنکے
قینہ یعنی پونجی قائم رہنے والا اُنکے پاس محتاج نہیں ہوتے ہین طرف اسکی بیچ کے سو یہ تمام نعمت
اپنی اسی معنی پر بہت سی مفسرین کا کلام چکر کہا تاکہ سے بخلاف اُنکے ابو صلیح و ابن جریر و غیر ہا میں مجاہد
مروئی ہے اغنی مولیٰ لکنی اذم یعنی مال دار بنایا اللہ عا دم دیے اسی طرح قتادہ نے بھی کہا ہے حضرت
ابن عباسؓ اور نیز مجاہد نے کہا اُنکے اُنکے اُنکے اُنکے یعنی سطا کیا اور راضی کیا کسی نے کہا اُنکے
کے یہ معنی ہیں کہ غنی کیا اپنے نفس کو اور محتاج کیا غلامی کو طرف اپنی قالہ الحضر فی بن للاحن کسی نے

۱۰
جس نے بنایا
اور مینا ۵۴
کیا بنایا کہ چاہے
وادی کو چھوڑا بیٹا
قدیر سدا نہ بنا ایک
بندہ کی جو چاہے
تہا ہو کی چوکی پر
نہ بنایا اللہ کے
وہاں ہر کسی میں
جو نہ اور اللہ کے
ایک شخص نے کہا
کہ جادو سے

اور دونا مارنے جلائے گا یہ مطلب ہے کہ موت و حیات کو اسباب قضا کیے سو اہل تعالیٰ کے اور کوئی
 اس پر قادر نہیں ہے کسی نے کہا کہ خود موت و حیات کو پیدا کیا کافی قول تعالیٰ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ کو
 نے کہا کہ باپوں کو مارا اور بیٹوں کو زندہ کیا واسطے بعثت کر کسی نے کہا کہ مراد اس نے خواب و بیداری ہے عطائے
 کہا کہ مارا اپنے عدل سے اور زندہ کیا اپنے فضل سے کسی نے کہا کہ مارا کا کر واد جلا یا مسن کو کافی قول تعالیٰ
 اَوْفَيْنَكَ اَنْتَ اَوْفٰى كَيْفَ تَاْمُرُ بِالْعٰلَمِيْنَ میں یعنی اللہ تعالیٰ نے خود وضع پیدا
 کیے زو مادہ ہر حیوان سے یہی اُن متفاد چیزوں کو جملے سے ہے جو کہ نطفہ پر وارد ہوتے ہیں سو بعض کو تو
 زہید کر دیتا ہے بعض نطفے کو مادہ بنا دیتا ہے اسکی طرف عقلا کی فہم نہیں پہنچتی ہے اور وہ اسکو
 جانتے ہیں یہ صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے طبیعت کو فعل سے نہیں ہر اس میں وہ ہے طبائعین پر
 جو کہ قائل ہیں بدو و رطوبت کو لختہ میں پس بہت سی عمدتیں ہیں کہ انکا مزاج مرد سے زیادہ حار
 و یابس ہوتا ہے نطفہ کہتے ہیں اب قلیل کو مراد منی ہے نطفے سے پیدا کرنے میں حضرت آدم و حوا
 علیہما السلام داخل نہیں ہیں اسلئے کہ وہ اُس سے نہیں بنی ہیں اذائتے کا مطلب ہے کہ جس وقت
 نطفہ ڈالا جاتا ہے رحم میں اور اُس میں دفن کیا جاتا ہے کلی و ضحاک و عطا بن ابی براح وغیرہم نے اسی
 طرح کہا ہے محاورے میں بولتے ہیں منی الرجل یخین و لمنی اسی صب المنی ابو عبیدہ نے کہا اذائتے
 اذ اقدر یعنی جبکہ مقدم کیا جاتا ہے يقال منیت الشئ اذا قدرت و منی لہ اذا قدر یعنی جبکہ مقدم کیا جاتا
 اُس سے بچا اور یہ کہ اُسی پر ہے نشاۃ اخری یعنی اعادہ روحن کا طرف جسمون کی وقت بعثت
 کو واسطے و فار کرنے اپنے وعدے کے اسلئے کہ اُسے فرمایا ہے اَلَا تَحْسِبُوْنَ اَنْ يَّخْلُقَ عَلٰى سَمْعٍ وَّ شَرَحَ
 نہیں ہر جمہوں نے نشاۃ بقصر بر وزن ضرۃ پڑا ہے اور کسی نے بدو بر وزن کفالتہ یہ دونوں مصدر ہیں اور
 سببہ اغنی واقنہ یعنی غنی کیا جسکو چاہا اور فقیر کیا جسکو چاہا اسی کی مثل یہ آیت ہر یَبْسُطُ الرِّزْقَ
 لَنْ يَّكْتَسِبَ اَوْ يَقْلُدُ اذ یہ آیت یَقْصُصُ یَبْسُطُ یہ قول ابو زید کا ہے اور اسی کو ابن جریر نے اختیار
 کیا ہے کسی نے کہا اَقْنٰہ کے یہ معنی ہیں کہ عطا کیا قنہ یعنی وہ شے جو اصل لیجاتی ہے اسوال سے
 مراد اصول اموال ہیں اور وہ جسکو ذخیرہ رکھتے ہیں بعد کفایت کو حاصل ہے کہ قنہ وہی پونجی اور
 بخت ہے جو بعد خرچ کے پس انداز ہوتی ہے کسی نے کہا کہ اَقْنٰہ کے یہ معنی ہیں کہ راضی کیا ساتھ
 شے کے جو عطا کی یعنی اسکو غنی کیا پھر اسکو راضی کیا اُس شے سے جو عطا کی جو بری نے کہا قنٰہ
 یعنی مثل غنی یعنی تم تہجدی تنہید کر کہ فیقال قنیت لہ مال کسبتہ وہو بطیر سترت عینہ بالکسر و ستر ہا
 بالغم فاذا دخلت علیہ الہمزۃ والتضعیف انکسبت مفعولاً ثانیاً فیقال اقنہ اللہ مالاً وقنہ ایاہ امر کہ

نیا بارنا اور دنیا
 سے بچا اور یہ کہ اُسی پر ہے
 نشاۃ اخری یعنی اعادہ روحن
 کا طرف جسمون کی وقت بعثت
 کو واسطے و فار کرنے اپنے
 وعدے کے اسلئے کہ اُسے فرمایا
 ہے اَلَا تَحْسِبُوْنَ اَنْ يَّخْلُقَ عَلٰى
 سَمْعٍ وَّ شَرَحَ نہیں ہر جمہوں
 نے نشاۃ بقصر بر وزن ضرۃ پڑا
 ہے اور کسی نے بدو بر وزن کفال
 تہ یہ دونوں مصدر ہیں اور
 سببہ اغنی واقنہ یعنی غنی
 کیا جسکو چاہا اور فقیر کیا
 جسکو چاہا اسی کی مثل یہ آیت
 ہر یَبْسُطُ الرِّزْقَ لَنْ يَّكْتَسِبَ
 اَوْ يَقْلُدُ اذ یہ آیت یَقْصُصُ
 یَبْسُطُ یہ قول ابو زید کا ہے
 اور اسی کو ابن جریر نے اختیار
 کیا ہے کسی نے کہا اَقْنٰہ کے
 یہ معنی ہیں کہ عطا کیا قنہ
 یعنی وہ شے جو اصل لیجاتی
 ہے اسوال سے مراد اصول اموال
 ہیں اور وہ جسکو ذخیرہ رکھتے
 ہیں بعد کفایت کو حاصل ہے کہ
 قنہ وہی پونجی اور بخت ہے جو
 بعد خرچ کے پس انداز ہوتی ہے
 کسی نے کہا کہ اَقْنٰہ کے یہ
 معنی ہیں کہ راضی کیا ساتھ
 شے کے جو عطا کی یعنی اسکو
 غنی کیا پھر اسکو راضی کیا
 اُس شے سے جو عطا کی جو بری
 نے کہا قنٰہ یعنی مثل غنی
 یعنی تم تہجدی تنہید کر کہ
 فیقال قنیت لہ مال کسبتہ
 وہو بطیر سترت عینہ بالکسر
 و ستر ہا بالغم فاذا دخلت
 علیہ الہمزۃ والتضعیف
 انکسبت مفعولاً ثانیاً فیقال
 اقنہ اللہ مالاً وقنہ ایاہ امر کہ

ایاہ واقفہ ارضاء والقنار الرضاء ابو زید نے کہا عرب لوگ کہتے ہیں من اظلم من بقر فقه اعظمی القنی و
من اعظمی ما من الضان فقد اعطى الضان اعظمی ما من الابل فقد اعطى الابل اعظمی ما من البقر فقه اعظمی القنی و
اعظمی ما من البقر فقه اعظمی القنی و اعظمی ما من البقر فقه اعظمی القنی و اعظمی ما من البقر فقه اعظمی القنی و
کیا گیا کہ مراد نسبت ہے ان دونوں فعلوں کی تنہا اس کی طرف اور اسی طرح باقی افعال کا حال ہے۔ شعر ایک
تلا ہے جو خف جزا طلع ہوتا ہے سخت گرمی میں مراد اُس سے یہاں وہ شعر بہت مسکو عبور کئے ہیں۔
اُس شعر سے بڑا کر روشن ہو چکا ہے کیا کہتے ہیں اللہ پاک نے جو ذکر کیا کہ وہ رب سے شعر کا با آواز
رہے کل استیما کا سو صرف اُس پر روکنے کو جو اس کو چاہتا ہے پہلے چلے جائے۔ اس کو چاہا اور اس کے پوجے
کا طریقہ نکالا اب کبشتہ ہے یہ شخص اشرف قریش میں کہ تھا پوجا جاسیے کہ اور تارو سماں کٹ قطع کرتے ہیں عرض
میں اور شعر ہی اس کو صول میں قطع کرتا ہے سو یہ انکا مخالف ہو اس لیے کہ اسے اس کو پوجا اور خزاہ و حیرنے
پوجا قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ابن ابی کبشتہ کہتے تھے تو آپ نے قبیلہ دینے کو اُس سے اس لیے
کہ آپ نے ان کے دین کی مخالفت کی ہے اب کبشتہ نے انکی مخالفت کی یہ شخص منجملہ اجداد نبی صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم تھا آپ کی والدہ کی طرف سے اسی وجہ سے اوسیفان کا قول ہے جبکہ وہ ہر قس پر داخل ہوا تو
کہا القدر امر ابن ابی کبشتہ یعنی مقرر ابو کبشتہ کی فرزند کا کام غالب ہو گیا کہ اُس سے دم کا بادشاہ ورتا
ہو حضرت ابن عباس کا ایک قول یہ ہے ہوا لکوب الذی مدعی الشعری دوسرے لفظ یہ ہے کہ یہ آیت
خزاہ کے حق میں نازل ہوئی ہے وہ شعر کو پوجا کرتے تھے یہ وہ تار ہے جو کہ جزا کے تابع ہوتا ہے جو
اس کو کلب الجبار ہی کہتے ہیں۔ عادی کو موصوف باولے اس لیے کیا کہ وہ نمود سے قبل تھے ابن زید نے
کہا انکو عادی لے اس واسطے کہ کہ وہ اول اُس میں جو کہ بعد نوم علیہ السلام ہلاک کیو گئے ابن اسحق نے
کہا یہ دو عادی میں سوال عادی صر سے ہلاک کیو گئے اور دو صر صر سے ہلاک کیو گئے کہ عادی عادی لے ہو علیہ
السلام کی قوم ہے یہ صر صر سے ہلاک کی گئی اور عادی صر سے ہلاک کی گئی۔ سام بن نوح میں۔ بلکہ
اور ہلاک کیا نمود کو جو طرح کہ ہلاک کیا عادی کو پیر باقی نہ جوڑا کسی کو فریقین میں ہو نمود صالح علیہ السلام کی
قوم میں صر سے ہلاک کیو گئے عادی نمود پر پئی جبکہ کلام گذر چکا ہے۔ اور ہلاک کیا قوم نوم کو ڈو کر قبل
ہلاک کرنے عادی نمود کے بیشک وہ تہی بڑا بکر ظالم عادی نمود سے اور زیادہ تر سرکش اُسے یا ظلم واطغی تہی
سدا کو کافر قون سے یا ظلم واطغی تہی سرکشین عرب سے وہ ایسے صرف ایلے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ پر سرکشی کی
سامی کے کہ باوجود اسکے کہ ایک مدت دواز نوم علیہ السلام نے انکی دعوت کی کما فی قولہ لعلے فیکش فیہم
الف منقر الا خویان عانا کسی کہا ہو کہ وہ انکو مانتے یہاں تک کہ ان میں حرکت نہیں ہوتی تہی اور اُنیر

جیسے کہ عادی لے
تہی صر سے ہلاک کیو گئے
وہ تہی بڑا بکر ظالم
عادی نمود سے اور زیادہ
تر سرکش اُسے یا ظلم واطغی
تہی

کہ عادی نمود سے ہلاک کیو گئے
وہ تہی بڑا بکر ظالم
عادی نمود سے اور زیادہ
تر سرکش اُسے یا ظلم واطغی
تہی

مین حضرت ابن عباسؓ نے یہ کبریاں ہی سدی اسی کے قائل ہیں۔ پھر ائمہ پاکؓ نے یہ کہ اپنے
 سجدہ و عبادت کا ہر فرمایا عبادت متابعت ہو اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اور توحید و اخلاص ہے
 فاسجد و امد و اعبد و ایسے پس شخصی و فرد تنی کرو واسطے اسکے اور اخلاص کرو اور اسکی توحید کو وحدت
 ابن عباسؓ کہتے ہیں بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بخم میں سجدہ کیا اور آپؐ کے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں
 اور جن دانس نے سجدہ کیا اخرجہ البخاری و الفرد یہ دو صلہ منقلب ابن ابی و دار کہتے
 ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکے میں سورہ نجم پڑھی تو آپؐ نے سجدہ کیا اور انہوں نے
 جو آپؐ کے پاس تھے وہیں سے اپنا سر اٹھایا پھر اٹھا کر کیا اس سے کہ سجدہ کروں اُس وقت مصلوب سلمان نہیں
 ہو کر رہے پھر بعد اسکے ہنسنے سننے کسی کو کہ وہ اُسے پڑھتا ہے مگر اُس کے ساتھ سجدہ کرتے اخر جمہ
 الامام احمد و قد مرہ النسانی فی الصلوۃ عن عبد الملك بن عبد الحمید عن احمد بن حنبل
 یہ آخر تفسیر و حکم و صلہ الحمد و المنۃ و ہذا نذیر اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قالہ ابن عباسؓ نے
 حضرت م آیات سولؐ میں ہر طرف تباری اُن رسولوں میں سے جو گزرنے والے ہیں فعل اُنکے پس
 بیٹا انہوں نے تم کو ڈرایا بس کہ اگلے رسولوں نے اپنی قوم کو ڈرایا اسی طرح ابن حجرؒ و محمد بن کعب
 وغیرہ جاتے ہی کہا ہے قتادہؒ کہا مراد قرآن شریف ہو اُس نے ڈرایا اُس نے اُس کے ساتھ جسکے ساتھ اگلی
 کتابوں نے ڈرایا کسی نے کہا کہ جسے ساتھ اُس نے ہلکو خبر دی بخاری ائمہ سے ڈراتا ہے واسطے اس
 امت کو اس سے نہ نازل ہو اپنے حوزا نزل ہو اُن پر ابونا کا ہے اسے اس طرح کہا ہے ابو صالح نے کہا کہ ہذا کا
 شمار ہے طرف اللہ نے کی جو کہ حضرت موسیٰ و حضرت ابراہیم علیہما السلام کے صحیفوں میں ہے
 قول ال اولے ہر تنوین نذیر کی واسطے تفخیم کے ہر اگلی سازو تقدیر و ن پر کلمہ الاولے بنا بر باد
 جہاں تیرے واسطے مراعات فو اصل کے ازفت الازفہ یعنی قریب ہو سنی قیامت اور پاس آگئی اُنکا
 نام ازفہ نہ ہو یا نہ ہو کہ قریب قیام کے کسی نے کہا بوجہ اُس کے قریب کے لوگوں سے تمافی قولہ تعالیٰ
 اذ انزلنا کتابہ الذی فیہ اذکذا اسکی خبر دے تاکہ اُس کے واسطے مستعد و تیار ہو جائیں صحاح میں
 ازفت الازفہ یعنی القیامۃ و ازف الربل عمل حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ازفہ اسماء قیامت
 ہے ہر الف و لام اس میں عہدی ہے جنسی نہیں ہے تاکہ کلام فائدے سے خالی نہ رہے اس لیے
 کہ اسکے کچھ معنی ہیں کہ قریب ہر صوف بقرب ہو جیسا کہ کہا گیا اور اسی لیے کہا گیا ہے کہ ازفہ
 علم بالغیب ہے قیامت کا اس میں نظر ہے اس لیے کہ قریب کو موصوف بقرب کرنا میلانے
 کا فائدہ دیتا ہے اُس کے قرب میں جس طرح کہ اقربت الساعۃ میں بابا فاعمال ہر حال ہے

ابن عباسؓ
 اور انہوں نے
 سجدہ کیا اور انہوں نے
 سجدہ کیا اور انہوں نے

قتال لیس لباسِ دونِ اللہ کا تحفہ یعنی نہیں ہے واسطے اُسکے کوئی نفس یا کوئی حال قادر کے کشف پر وقت اُسکے وقوع کے مگر اللہ پاک یہ معنی تو اس بنا پر ہے کہ کاشف اپنے اصل پر رہا کسی نے کہا کاشف یعنی انکشاف ہر حرفِ بارِ اُس میں ایسا ہے جیسا کہ عاقبہ و واپسہ میں ہے کسی نے کہا کاشف یعنی کاشف ہر حرفِ ہا واسطے مبالغے کہ ہے مثلِ راویۃ و علامۃ و نشاۃ کے قولِ اولِ اول ہے یعنی کاشف صفت ہر موصوفِ مقدر کی گما ذکرِ مطلب یہ ہے کہ جس وقت وہ اپنی شرفوں ہولوں سے خلق کو ڈھانکے گی تو کوئی قادر نہ ہوگا اُسکے کشف پر سوا اللہ پاک کے عطا و ضماکِ قادرہ و غیرہ میں اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا نہیں ہے اُسکے واسطے کوئی بیان کرنے والا کہ بے افع ہوگی مگر اللہ کفہ سبحانہ لا یجوز لہ الودیع الا کھو پیر چونکہ قرآن شریف قیامت کو آنے پر شتمل ہے اور کفار اُس سے تعجب کرنے اور اُس سے ہنسنے تہو ایسے اللہ پاک نے انکو تو بیخ کی پس فرمایا کیا پیر تم اس حدیث سے تعجب کرتے ہو مردِ قرآن پاک سے یعنی تم کیونکر اُس سے تعجب کرتے ہو جھٹلا کر اور اُس سے ہنسنے ہو استہزاء کر کے یا آنکہ وہ محل نہیں ہے جھٹلانے کا اور نہ جگہ ہے استہزاء کی اور روتے نہیں ہوؤ کر اور منہ زجر ہو کر بہ سبب اُس وعیدِ خدید کے جو اُس میں ہے۔ صلح ابو اخیلیل کہتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ ہنسنے بعد اُسکے مگر یہ کہ تبسم فرماتے تہو اخرجہ ابن ابی شیبہ وغیرہ ایک لفظ میں یوں ہے پیر نہ دیکھے گئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنسنے اور نہ تبسم کرتے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لگائے۔ جملہ انتم سادہ و نعل نصب میں ہے بنا بر حال بکون کے فاعل سے یعنی منتفی ہوا تم سے مدنا اس حال میں کہ تم لاہی و غافل ہو اس فن سے جو تم سے مطلوب ہے یا جملہ متانفہ ہے واسطے تقریر یا قبل کے۔ سمود غفلت و سہو ہے فن سے اور عذر اہل و لہو۔ کسی نے کہا سمود کسی نے کہا استکبار صحاح میں کہا ہے سمود ارفع راسہ منکبر افرہو سادہ ابن الاعرابی نے کہا سمود لہو ہے اور سادہ لاہی یقال للیقینۃ استمدینا اے الہینا یا العنا تبرؤ نے کہا سادہ و نعل خامد و نعل مجاہد نے کہا غضاب بہر طرون برطہ یعنی اعراض ہے کسی نے کہا اخروان بطرون کسی نے کہا سامون لاہون غافلون لاہون حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اقوال دل گذر چکے ہیں کچھ یہ میں نے الجملہ نفاد ہر ایک یہ ہے لاہی معرین میں اُس سے دوسرا یہ ہے سمود غنا ہر لغت یا نین وہ جب قرآن سننے تو گاتے اور لعب کرتے تیسرا یہ ہے کہ کانوا یمرون علی البیعہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غنا حین الم ترالی البعیر کیف یخطر فاحیا یعنی وہ گذرتے تہو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

پر سر اٹھائے ناک چڑھا کر ہوا تو نے نہیں دیکھا طرف اونٹ کی کہ وہ کیسا آڑ کر چلتا ہے سر اٹھائے
ناک چڑھائے ہو کر حاصل اس قول کا انکار ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ سو دغا ہے حمیر کی لغت میں وہ کہتے
میں یا جانیہ اسدی لانا مرغی یعنی اولونڈی تو ہمارے واسطے گا۔ ابو خالد والبی کہتے ہیں کہ حضرت
علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ہر نکلے اور غار قائم کی گئی تھی اور ہم کہڑے ہو کر ان کا انتظار
کر رہے تھے تاکہ وہ آگے بڑھیں پس فرمایا کیا ہے تم کو کہ سامہ ہونہ تو تم نماز میں ہو اور نہ تم جلوس میں
ہو انتظار کر رہے ہو اخراج عبد الرزاق وغیرہ مشرکین قرآن شریف کو استہزاء و تنکیر
سخریہ کرتے اور اُسکے مواعظ و زواجر سے منتفع نہیں ہوتے تھے پس جب اللہ پاک ان امور پر

انکو توبہ کر چکا تو اپنے مومن بندوں کو سجد و عبادت کا امر کیا پس فرمایا یا سجدہ اللہ و اعبدوا
یعنی جب بات یوں ہے کہ مشرکین بتوں کو سجدہ کرتے ہیں اور انکو پوجتے ہیں اور قرآن سے
سننے نہیں تو تم اے مومنو اللہ کے واسطے سجدہ کرو اور اُسکو پوجو پس بے شک وہ مستحق ہے اسکا
تم سے عطف و اعبدوا کا اسجد و اعطف عام علی الخاص کے باب سے یعنی تم مت سجدہ کرو و اعبدوا
بتوں کے اور نہ انکو پوجو یہ بات لام اختصاص و سیاق سے ماخوذ ہے فاتحہ سورت میں گزر چکا
ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وقت تلاوت اس آیت کے سجدہ کیا اور کفار نے آپ کے
ساتھ سجدہ کیا تو مراد اس سجدہ سے سجود تلاوت ہو گا کسی نے کہا سجود فرض واللہ سبحانہ اعلم۔
کذا فی فتح البیان۔ عتشیہ روز عرفہ کو اسکا لکھنا شروع ہوا تھا ایک جز لکھا اذ یحجہ کو دوسرا
جز شروع ہوا پھر ایسی وحشت ہوئی اور ضعف و گرمی بھی پیش آئی کہ ایک طرف نہیں لکھا خیر
جمعہ ۱۴ صفر ۱۳۱۵ ہجری سے لکھنا شروع کیا الحمد للہ واللہ تکریم جمود وقت عشاء ۲۸ صفر
۱۳۱۵ ہجری کو تمام ہوئی اللہ سبحانہ قبول فرماوے اور عمل خالص کی توفیق دے لا حول
ولا قوۃ الا باللہ ربنا انتا فی الدین احسن من فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار آمین آمین
و صلے اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و صحبہ اتباعہ و امتیاعہ و بارک و سلم عذرا ما
علم و زنة ما علمہ و صل ما علمہ آمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْقَمَرِ

اسکو سورۃ القمر ہی کہتے ہیں اس سورہ مبارکہ کی پچیس آیتیں ہیں یہ ساری سورت مکی ہے عبود
کے قول میں مقاتل نے کہا گزشتہ آیتیں ام یقولون نحن جمیع منتصر سے لیکر والساۃ ادہی و امرتک

قرطبی نے کہا یہ یسوع بن مریم ہے کسی نے کہا مگر سیدہ ام الجحیم الایہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے
 رکے میں نازل ہوئی آخر جہ ابن الصریس وغیرہ حضرت ابن الزبیرؓ سے ہی خصل اسکے مروی ہو آخر جہ
 ابن مرزوقہ فضیلت (۱) حضرت ابن عباسؓ نہ فرماتے ہیں کہ اقربیت بکاری جاتی ہے تو ریت
 میں بیٹھنے مفید کریگی اپنے صاحب کے چہرے کو جس میں کہ چہرے سفید ہونگے آخر جہ البیہقی فی الشعب
 بیہقی نے کہا یہ منکر ہے (۲) اسحق بن عبداللہ بن ابی فروہ فرماتا کہتے ہیں جس نے پڑ ہی اقربیت
 الساعۃ ہر رات تو اٹھائیکا اسکو امتہ قیامت کو دن اس حال میں کہ چہرہ اسکا مثل چاند کو سو گلاب و
 رات میں آخر جہ ابن الصریس (۳) و آخر جہ نخعہ عزلیث بن معن عن شیخ من ہمدان
 دفعہ (۴) اول گدز چکا ہے حدیث ابو واقدین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑتے تھے تہرق اور اقرب
 الساعۃ عید احضی و فطر میں کذا فی فتح البیان حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں اور آپ پڑ
 کرتے تھے ان دو صدقوں کو بڑی بڑی محفلوں میں ایسے کہ وہ مثل میں ذکر وعدہ و وعید و بدو و اعادہ
 خلق پر اور توحید و اثبات نبوات وغیرہ مقاصد عظیمہ پر۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقُرْآنُ وَإِنْ يَذُّوْا آيَةً يُعَرِّضُوْا وَيَقُوْلُوْا سِحْرٌ مُّسْوُوْهُ وَلَوْ اَنْتُمْ اَوْ اَنْتُمْ
 اَهْوَاءُ هُمْ وَكُلٌّ اَوْفِئْتُمْ وَكُلٌّ اَوْفِئْتُمْ مِنَ الْاَنْبَاءِ مَا فِیْہِ مِنْ ذِّكْرٍ حٰکِمَةٍ بِالْاٰیَةِ فَمَا كُنْ
 التَّنْذِرُ پَسِ اُنْکِ دَہ گہری اور پٹ گیا چاند اور اگر وہ دیکھیں کوئی نشانی ٹال دین اور کہیں یہ جادو
 چلا آتا اور جہٹلایا اور چلے اپنے چائن پر اور ہر کام ٹھہر رہا ہے وقت پڑا رہا ہے چکے ہیں انکو احوال جتنے
 میں ڈانٹ ہو سکتی ہے پوری عقل کی بات ہو پر کام نہیں کرتے ڈنٹنے والے و علی جہ کے دنوں میں
 ادبی رات کو کافر جمع ہے حضرت صلعم لکھو سمجھاتے تھے انہوں مانگی کچھ نشانی حضرت نے فرمایا دیکھو آسمان
 کی طرف چاند دو کٹے ہو گیا ایک لٹن میں سے مشرق کو آیا اور ایک مغرب کو جبکہ خوب طرح دیکھ دیا پھر
 میں ٹل گیا یہ نشانی جی قیامت کی کہ آگے سب کچھ یوں ہی بیٹھے گا و علی جیسے آگاہ غدا ہی ایک نکت
 اور یکا انتھے و اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے قیامت کو قریب ہونے کی اور دنیا کے فانی و مقفنی ہونے کی کما
 قال تعالیٰ اَوْ اَمْرًا مِّنْہٗ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ فَقَالَ تَعَالٰی اِفْکُوْبٌ یُّنٰکِیْسَ اَبٰہُمْ وَہُمْ فِیْ غَفْلَةٍ مِّنْہٗ وَہُمْ
 اس باب میں حدیثیں وارد ہوئی ہیں (۱) حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز
 دن اپنے اصحاب کو خطبہ سنایا اور صبح قریب ہو گیا تھا کہ غروب ہو سو اس سے باقی نہیں رہی تھی کہ غروب
 یسیر ہے خطبہ پانچ نماز یا قسم ہے اس کے جسکے دن میں میری جان ہے نہیں باقی رہا دنیا سے اس نور میں

یعنی ابن مرزوقہ
 و البیہقی فی الشعب
 حضرت نور الدین
 اسکا نام سفینہ کہاجا
 تیار ہے

اس کا نام اسکی نشانی
 منکرہ
 آگاہان کو انکو
 کا وقت آمد ہو چکا
 ہیں
 بالشین الجو
 انہار

جو اُس سے گزر چکی ہے مگر مثل اُس شے کو جو باقی رہی تمہارے اس دن سو اُس شے میں جو اُس سے گزر چکی ہے اور ہم نہیں دیکھتے تھے سورج سے مگر ذرا سا آخر جو ابو بکر الزبیر (۲) حدیث دیگر ماقبل کی مؤید و مفسر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور سورج قیقعان پر تھا بعد عصر کے پس فرمایا انہیں ہن عمر بن مہاری اُنکی عمروں میں جو گزر گئے مگر مثل اُس شے کی جو باقی رہی ہے دن سے اُس شے میں جو گزر گئی آخر جو الامام احمد (۳) حضرت سہل بن سعد مروی ہے کہ میں نے بیجا گیا میں اور قیامت اس طرح اور اشارہ فرمایا اپنی دو انگلیوں سے کلمے کی اور نیچر کی اخراجہ الامام احمد و اخراجہ من حدیث ابی حازم سلمۃ ابن دینار (۴) حضرت وہب سوائی مروی ہے کہ میں نے بیجا گیا میں اور قیامت مثل اسکی اس سے بے شک وہ قریب بتی کہ مجھ سے سابق ہو جائے۔ اعمش نے جمع کیا درمیان سبابہ و وسطی کے آخر جو الامام احمد (۵) اسمعیل بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے ولید بن عبد الملک پر قہر کیا تو اُس نے اُن سے پوچھا کیا شے سنی تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ جسکے ساتھ آپ ذکر کرتے تھے قیامت کا تو کہا میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے انتم والساعة کما بین یعنی تم اور قیامت مثل ان دو انگلیوں کی ہو اخراجہ الامام احمد و تخریجہ (۶) شاہد اسکا صحیح میں بھی ہے اسرار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کہ آپ وہ حاشر ہیں کہ حشر کیے جائیں گے لوگ آپ کے دونوں قدموں پر (۷) خالد بن عیمر نے کہا خطبہ پڑھا عقبہ بن غزو ان نے کہا پس حمد و ثناء کی اللہ تعالیٰ کی ہر کہا ابابعد پس بیشک مقرر دنیا نے اعلام کر دیا منقطع ہونیکا اور پیٹھ پھیری جلد منقطع ہوتے ہوئے اور باقی نہیں) یا اُس سے گھر صبا بہ مثل صبا بہ ظرف کو کہ بیشک ذاتا ہے اُسکو صاحب اُسکا اور بیشک تم اُس سے نقل کر نیو لے ہو طرف ایک ایسے گہر کی کہ اُسکو کسی طرح کا زوال نہیں ہو سو تم نقل کرو ساتھ بہتر اُس شے کے جو تم کو حاضر کرتھے پس بیشک شان یہ ہے کہ مقرر ذکر کیا گیا ہو ہم سے یہ کہ بہتر ڈالاجائیکا مندرہ جہنم سے تو وہ اُسین گرتا جائیکا ستر برس نہ پائیکا اُسکے واسطے کوئی نہ و اللہ البتہ تم اُسکو بہر گے کیا پھر تم نے تعجب کیا و اللہ البتہ مقرر ہم سے ذکر کیا ہے یہ کہ ما بین دو کو اڑوں جنت کی چالیس برس کی راہ ہو و اللہ البتہ آئیکا اُسپر ایک دن اور وہ کلفیظ الزحام ہو گا یعنی ازدحام سے بڑھوگا اور تمام حدیث کو ذکر کیا اخراجہ الامام احمد و تخریجہ (۸) ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں اُترے تو ہم اُس سے ایک فرسخ پر تھے پس جبو آیا تو میرے والد حاضر ہوئے اور وہ میں بھی اُنکے ساتھ حاضر ہوا پس عذیفہ نہ لےئے ہکو خطبہ منایا تو کہا خبردار بیشک اللہ فرماتا ہے اقربت الساعة وانشق القمر خبردار اور قیامت مقرر قریب ہو گئی

[illegible]

خبردار اور بیشک قمر مرقش ہو گیا خبردار اس بے شک نے مقرر اعلام کرو یا فراق کا خبردار اور بیشک اچ
کے دن مضارب یعنی گہڑ دوڑ کا میدان اور کل کو گہڑ دوڑ ہے تو میں نے اپنا والد کو کہا کیا لوگ کل گہڑ دوڑ کریں گے تو انہوں
نے کہا بیٹا بیشک تو البتہ نادان ہو وہ تو اعمال کے سایہ گہڑ دوڑ ہے پر دوسرا جمعہ آیا تو ہم حاضر ہوئے پر حذیفہ
خطبہ پڑھا تو کہا خبردار بیشک اس عزم و جل فرماتا ہے اقربت الساعة والنش القمرا لان الدنيا قد آذنت
بفراق الاوان اليوم المصنوع غدا السباق الاوان الغاية الشار السابق من سبق الى الجنة قوله تعالى والنش
القمري يعني اور چاند پٹ گیا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہو چکا چنانچہ اس باب میں حدیثیں
وارد ہوئی ہیں جو کہ باسانید صحیحہ متواتر ہیں صحیح میں حضرت ابن مسعودؓ ثابت ہوا ہے کہ مقرر تین باتیں
ہو چکیں ہوم و دقان و لازم و بکثہ و قمر در بیان علماء کے یہ امر متفق علیہ ہے کہ چاند کا پشنا حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے وقت میں بیشک واقع ہو چکا ہے اور وہ ایک عجزہ تھا سحرات باہرات میں ہو کر احادیث واروہ
بدایت حضرت انسؓ امام احمد رحمہ کا لفظ بسند خود عن عمر عن قتادة عن انس یہ کہ اہل مکہ نے نبی صلی اللہ علیہ
والہ وسلم سے کسی نشانی کا سوال کیا تو چاند پٹ گیا کہ میں دعا دیا کہ اقربت الساعة والنش القمروا
مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق بن حنبل عن عبد الرحمن بن عوف عن قتادة عن انس
یہ کہ اہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ انکو کوئی آیت دکھائیں تو آپ نے انکو دکھایا
چاند و نکڑے یہاں تک کہ دیکھا حرا کو در بیان انکے و اخر جاہ ایضا بسند یہاں عن ثیبان عن قتادة و
جبیر بن مطعم رحمہ امام احمد رحمہ کا لفظ بسند خود عن حصین بن عبد الرحمن عن محمد بن جبیر بن مطعم عن ابیہ یہ پٹ
کیا چاند رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ہو گیا دو ٹکڑے ایک ٹکڑا اس پہاڑ پر اور ایک ٹکڑا اس
پہاڑ پر پس کہا کہ سحر کیا ہم پر محمدؐ نے یہ کہا اگر اُسے ہم پر سحر کیا تو بے شک وہ یہ طاقت نہیں رکھتا کہ سحر کرے
لوگوں پر تقدیر بہ احسن من هذا الوجه واسندہ الیہم فی الدلائل من طریق محمد بن کثیر عن ابیہ سلیمان
ابن کثیر عن حصین بن عبد الرحمن و هكذا رواہ ابن جریر عن محمد بن فضیل و غیرہ عن حصین بن
ورواہ الیہم عن طریق ابیہ عن حصین بن طهمان و هشیم کلاهما عن حصین بن جبیر بن محمد
ابن جبیر بن مطعم عن ابیہ عن جدہ مذکورہ روایت عبد اللہ بن عباسؓ بخاریؓ کا لفظ بسند خود
عن جعفر عن عراک بن مالک عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ اُسے یہ ہے کہ شق ہوا قمر نبی صلی اللہ
علیہ والہ وسلم کے زمانے میں و رواہ البخاریؓ ایضا و مسلم بن حدیث بکر بن مضرب عن جعفر بن ربیع عن
عراک بن شداد ابن جریر کا لفظ عن علی بن ابی طلحہ عن یسے کہ مقرر گز چکا یعنی شق القمر تھا قبل حجرة
کے پش چاند یہاں تک کہ انہوں نے دیکھے اُنکے دو ٹکڑے دروی الموفی عنہ نحو هذا طبرانی کا

رشتہ ہوا چاند حضرت علی علیہ السلام کے زلمے میں تو وہ ہو گیا فریقین یعنی دو ٹکڑے پس آپ نے
 زنا یا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے گواہ ہوا ابو بکر تو مشرک بولے کہ چاند پر سحر کیا یہاں تک کہ پھٹ گیا تو رشتہ
 فَاِنْ كُنْتُمْ لَا اِيَّاهُمْ فَاصْنُوا الْاَيَّةَ كَايِّمَ طَلِبٍ اگر وہ دیکھیں کوئی دلیل و حجت و برہان تو اس کے واسطے
 متقاد نہ ہوں بلکہ اس سے اعراض کریں اور اس کو اپنے پس پشت چھوڑ دیں اور کہیں کریشے جو ہم نے
 جھوٹوں میں سے مشاہدہ کی ایک سحر ہے کہ اس کے ساتھ ہم سحر کیا ہے سحر کے معنی ہیں ذابیت قول مجاہد
 وقادہ وغیرہ کا ہے یعنی ایک جادو ہے باطل و مضلل ہونے والا اس کو کچھ دوام نہیں ہے اور تکذیب
 کی حق کی جبکہ وہ اُنکے پاس آیا اور پیروی کی اپنے جہل و سخافت عقل کی جس کا اُنکو اُنکے آراء و احوال
 نے امر کیا و کُلُّ اَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ و قَدَافَہ نے کہا غیر واقع ہونے والی ہے اہل خبر پر اور شروائع ہونے والا ہے
 اہل شر پر ابن جریر نے کہا مستقر ہے ساتھ اپنے اہل کے مجاہد نے کہا ہر امر مستقر ہے قیاس کے
 دن سدی نے کہا مستقر یعنی واقع ہے و لَقَدْ جَاءَهُمُ الْاَيَةُ بِعَیْنِ اَمَلٍ اَمْتُونَ کے قصوں کی خبریں
 جنہوں نے رسولوں کی تکذیب کی اور جو عقاب نکال و عذاب اُن پر نازل ہوا یہ سب قرآن میں اُن پر
 پڑھا جاتا ہے ان میں سے اُنکے پاس وہ شے آچکی جس میں اُنکے واسطے واعظ ہے شرک سے اور تکذیب
 پر اصرار کرنے سے و حُكْمًا بِالْاَعْيُنِ یعنی اللہ پاک نے جو ہدایت کی جس کو کی اور گمراہ کیا جس کو کیا سو اس پر
 و مگرہ کرنے میں اس کی ایک حکمت بالغہ ہے فَمَا لَغَوِیَ النَّاسُ لِمَ اُتُوْا بِالْبَيِّنَاتِ وَاَلَمْ یَکُنْ لَّہُمْ اَلْاَلَمُ کہ ان کی گمراہی
 ایسوں سے جنہیں اللہ نے بد بختی لکھی اور دل پر اُنکے مہر لگای سو کون ہے جو ایسے کو ہدایت کرے
 اللہ کے گمراہ کرنے کو بعد کثرت تامل قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدٰی کُلَّ اٰجَمِیْنٍ اور اس طرح
 یہ آیت ہر فَمَا لَغَوِیَ الْاٰیَاتُ وَالنَّاسُ رَعٰی قَوْمٌ لَا یُؤْمِنُوْنَ کذا فی ابن کثیر و فتح البیان
 کا بیان مع توضیح یہ ہے اقربت بمعنی قربت یعنی امتثال جو کہ زوائد پر مشتمل ہے فعل مجرّد کے
 معنی میں ہر مزید کا صیغہ فرمایا واسطے مبالغے کو ایسے کہ زیادتی غلط کی دال ہوتی ہے معنی کی زیادتی
 پر مطلب یہ ہے کہ قیامت بنائیت قریب آپہنچی بعد قیام نبوت محمدیہ کے جو زمانہ دنیا کا باقی رہا
 بنسبت زمانہ گذشتہ کی سو بیشک باین اعتبار قیامت قریب ہے یہ بھی ممکن ہے یوں کہو چونکہ
 ضروری مستحق الوقوع ہی تو قریب ہوئی ہر آنے والی شے قریب ہوتی ہے و انشَقَّ الْقَمَرُ اے وفد
 انشق القمر و الفلق یعنی مقرر چاند شق ہو چکا حضرت صدیقہ مدنی نے اس طرح زیادتی قدر پڑا ہر مراد
 وہ انشقاق ہے جو کہ ایام نبوت میں واقع ہوا معجزہ واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تلف
 و غلف میں کہ جہو اسی طرف گئی ہیں واحدی نے کہا اور جماعت مفسرین کی اس قول پر ہے مگر وہ جو

۴
 یہاں تک کہ
 اس کے بعد
 یہاں تک کہ
 یہاں تک کہ
 یہاں تک کہ

۵
 کام نہیں آتین
 نشانان اد
 نہ اسے اُن کو
 کہ جو نہیں ملنے

جو عثمان بن عطل نے اپنے باپ سے روایت کیا ہو کہ معنی سنی شق القمر میں یعنی چاند زمانہ آئندہ میں شق ہوگا ساری علماء اسکے خلاف پر ہیں۔ کہا اور اقرب ساعت کا جو انشقاق قمر کے ساتھ ذکر کیا سو صرف اس لیے کہ چاند کا شق ہونا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علامات نبوت سے ہے اور آپ کی نبوت اور آپ کا زمانہ منجملہ اشراط اقرب ساعت ہے ابن کیسان نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر ہوا انشق القمر و اقرب الساعة۔ قرطبی نے حضرت حسنؓ سے مثل قول عطا حکایت کیا ہو کہ یہ وہ انشقاق ہے جو قیامت کو دن ہونے والا ہے یہ قول باطل ہے صحیح نہیں ہے اور شاذ ہے ثابت نہیں بسبب اجماع مفسرون کے اسکے خلاف پر اور اس لیے کہ اللہ پاک نے بلفظ ماضی اُسکا ذکر کیا ہے اور حمل ماضی کا مستقبل پر بعید ہے کسی قرینے کی طرف محتاج ہے جو اسکو نقل کرے یا کوئی دلیل اُسپر دال ہو حالانکہ یہ کہاں ہے۔ امام رازی کہتے ہیں بعض مفسرین نے کہا ہو کہ مراد سنی شق ہو یعنی آئندہ شق ہوگا حالانکہ یہ قول بعید ہے اُسکے کچھ معنی نہیں ہیں کیونکہ جس نے اُسکو منع کیا ہے اور وہ فلسفی ہے خدا لا تعذر منع کرتا ہے اُسکو ماضی و مستقبل میں اور جو اسکو جائز رکھتا ہو وہ محتاج نہیں ہے طرف تاویل کی پر مانع پر روکیا ہے اور کہا قرآن شریعت اول دلیل ہے اور اقویٰ ثبوت ہوا اُس کا اور اُسکے اسکان کا اُس میں شک نہیں کیا جاتا ہے حالانکہ صادق اُسکی خبر دیکھا ہے تو اب اُسکو وقوع کا اعتقاد واجب ہے حدیث امتناع خرق و انتہام مدین اللہام ہے فوق و تحریک کا جواز آسمانوں پر ثابت ہو چکا ہے اور ہم اُسکو بار بار ذکر کرتے ہیں۔ کسی نے کہا انشق القمر کے معنی ہیں وضع الامر و ظہر یعنی امر نبوت واضح و ظاہر ہو گیا جو غائب واضح ہوئی ہے غیب لوگ اُس میں قمر کی مثل بیان کرتے ہیں۔ کسی نے کہا کہ انشقاق قمر پہٹ جانا تاریکی کا ہے اُس سے اور طلوع ہونا اُسکا ہے اثنای تاریکی میں جیسے صبح کا نام خلق رکھا جاتا ہے بسبب پہٹ جانے تاریکی کے اُس سے پہر حافظ ابن کثیر کا قول نقل کیا ہے۔ اول گزر چکا ہے۔ زجاج نے کہا ایک قوم نے زعم کیا ہے جو کہ میا دروی سے اور جس بات پر اہل علم ہیں اُس سے مانع ہوئی ہے کہ تاویل اسکی یہ ہے کہ قمر شق ہو گیا قیامت کو دن حالانکہ امر ظاہر ہے لفظیز اور اجماع اہل علم میں اس لیے کہ وان یرد آیت الایۃ اسپر دال ہے کہ یہ دنیا میں تھا نہ کہ قیامت میں اُنھنے جس شخص نے جمہور کی مخالفت کی اور یہ کہا کہ انشقاق آئندہ قیامت کو دن ہوگا تو وہ کوئی بات قابل حجت نہیں لایا صرف استبعاد پس کہا کہ قمر اگر زمانہ نبوت میں شق ہوتا تو کوئی باقی نہ رہتا مگر اُسے دیکھتا کیونکہ وہ ایک معجزہ تھا اور لوگ آیات و معجزات میں برابر ہیں اُسکا یہ جواب یا جاتا ہے کہ یہ لازم نہیں ہے کہ اُسکو ہر کوئی دیکھے نہ تو عقلاً نہ شرعاً نہ عادتاً اور یہ انشقاق حاصل ہوا اوقات میں اور پہٹ

لوگ سوتے غافل پڑ جاتے اور دروازے بند اپنے کپڑوں میں لپیٹ لپیٹاؤ ہوئے سو کم کوئی ہے کہ آسمان
میں فکر کرے یا اسکی طرف نظر کرے جو امر کہ خدا بد و معتاد ہے انہیں سوتے ہے کہ چاند گہن اور اُسکے سوا او
عجائب و انوار طالع و شہب عظام اور مثل اُسکی جو آسمان میں رات کو حادث و واقع ہوتے ہیں حالانکہ
انکے بیان نہیں کرتے ہیں مگر آحاد مردم اور انکے غیر کے پاس انکے کچھ علم نہیں جو تا گیبیب کہ جو ہم نے ذکر
کیا ہے کہ لوگ اُس سے غافل ہوتے ہیں اور یہ انشفاق ایک بڑی نشانی تھی جسکا حصول رات میں ہوا
واسطے ایک قوم کے جنہوں نے اُسکا سوال کیا اور اُسکے دیکھنے کی فرمائش کی سو انکے غیر اُسکے واسطے
ستعد نہ ہوئے بعض اہل علم نے کہا کہ کہی چاند اُس وقت بعض ایسے مجاری و سنازل میں ہوتا ہے
کہ بعض اہل آفاق کے واسطے تو ظاہر ہوتا ہے بعض کے لیے نہیں ہوتا جیسا کہ ایک قوم کے واسطے
ظاہر ہوتا ہے اور ایک قوم سے غائب اور جطرح کہ ایک شہر والے گہن کو پاتے ہیں اور دوسرے
نہیں پاتے اور باوجود ان وجوہ کے پر شرق القمر بتواتر ہماری طرف نقل کیا گیا ہے اور یہی صرف
استبعاد کو دفع کرتا ہے اور اُسکے قائل کے مُنہ میں اُسکے مارتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس وقت ہم نے نظر کی
طرف کتاب لکھی تو مقرر اُسکے حکم خبر دی کہ چاند شق ہو چکا اور یہ خبر بہکو نہیں دی کہ آئندہ شق ہوگا
اور اگر ہم نظر کریں طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو مقرر صحیح و غیرہ میں متواتر طرق سے
ثابت ہو چکا ہے کہ بے شک ایم نبوت میں یہ ہو چکا ہے اور اگر نظر کریں طرف اقوال اہل علم کی تو مقرر
انہوں نے اس پر اتفاق کیا ہے اور جو کوئی شاذ و منفرد ہوا اور جس نے استبعاد کیا اُسکو مذوذ و
استبعاد کی طرف اتفات نہیں کیا جاتا ہے پر دلائل شق القمر جو احادیث و آثار میں آئے ہیں انکا ذکر
کیا ہے یہ فرمایا ہے تو اسب میں حافظ ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ انشفاق واقع نہیں ہوا اگر ایک بار
اور دوبار کی روایت اپنی ظاہر سے مؤول و مصروف ہو اور انشفاق قبل ہجرت قریب پانچ سال کے ہوا
فقہیات کہیں میں شیخ شیخو خا حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے فرمایا ہے اور لیکن
شق القمر سو نزدیک ہمارے ہجرات میں ہی نہیں ہے وہ جو ہے سو صرف آیات قیامت سے ہے کما قال تک
اقربت الساعة والشق القمر لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی خبر دی قبل اُسکے وجود کے سو اس
راہ سے ہجرہ ہوا انتہی شیخنا دسبہ صاحب فخر فرماتے ہیں اس پر اعتراض کیا ہے بعض اُن لوگوں
نے کہ جبکا قول نہ فرمایا ہے اور نہ یہ کہ کتاب ہے علماء ہند و غیرہ میں ہی ایک جماعت نے اُس
اعتراض کو دفع کیا ہے اس عبارت میں اُس معجزے کا انکا نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے اُسکو
سمجھا ہے جو کہ بلوغ و رتبہ کمال سے قاصر ہیں بلکہ یہ عبارت تو اول دلیل ہے اُس کے اثبات پر نزدیک

۹۰
بہت سی باتیں
درج ہو چکی ہیں

اِس شخص کے جو کہ خدا بامد تعلق کی کلام کو سمجھتا ہے تامل حضرت مولانا شیخ رفیع الدین دہلویؒ کے اس باب میں متفرق رسالے میں اسی طرح اہل لوگوں کے بھی بالجملہ استہ پاک فرماتا ہے۔ وان یزک لآیۃ یعنی اور اگر دیکھیں کفار قریش کوئی نشانی جو دلالت کرے رسول کے صدق و راستی پر اور شوق الغفر بہ تو اعراض کریں اُسکے تامل کرنے سے اور اُسپر ایمان لانے سے اور کہیں یہ ایک جادو ہے اُم و مطر و قوی ہر شے کا حال دائم ہو تو اُسکے حق میں ستم کہا جاتا ہے۔ کفار نے جب دیکھا کہ معجزات و آیات پلے در پلے آ رہے ہیں تو انکی تصدیق سے اعراض کیا اور کہا یہ ایک سحر ستم ہے۔ قائل کہتے ہیں جب چاند شمس ہو تو مشرکوں نے کہا کہ محمدؐ نے ہم پر سحر کیا پس اللہ پاک نے فرمایا وَاِنْ یُرِیْداَیۡتَیۡعِیۡنَ اَکْزٰیجِہِیۡنَ پھٹنا چاند کا تو اعراض کریں اُسکی تصدیق سے اور اُسپر ایمان لانے سے اور کہیں ایک جادو و قوی و شدید ہے غالی و غالب ہوتا ہے ہر جادو پر یہ مآخوذ ہے عرب کے قول سے کہ جب شتر قوی و مستحکم ہوتی ہے تو کہتے ہیں استر الشیء یہ بات کہ ستم کے معنی قوی و شدید ہیں ایک جماعت اہل علم میں سے اُسکی قائل ہے۔ اخفش نے کہا ستم مآخوذ ہے امر ارجل سے یعنی رسی کو خوب مضبوط بنا ابو العالیہ و ضحاک اسی کے قائل ہیں اور نحاس نے اسکو اختیار کیا ہے۔ فراء و کسائی و ابو عبیدہ نے کہا ستم اسے ذائب مار سون یا ذہب لایبقے یعنی ایک جادو ہے جسکا والا گزرنے والا غریب جاتا رہیگا باقی نہ رہے گا مآخوذ ہے اس قول عرب کے مرالشیء و ستم ذہب و بطل قتاوہ و مجاہد و غیر ہا اسی کے قائل ہیں اور نحاس نے اسکو اختیار کیا ہے کسی نے کہا کہ بعض اُسکا شاہ ہے بعض سے کسی نے کہا کہ مقرر مرد کیا زمین سے طرف آسمان کی کسی نے کہا مآخوذ ہے مرارت یعنی تلخی ہے جب شے کڑوی ہو جاتی ہے تو کہتے ہیں مرالشیء یعنی یہ ایک جادو ہے مستشع ہے نزدیک اُنکے تلخ ہے اُنکی خواہشوں پر قادر نہیں ہیں کہ اُسکو خلق سے اُتاریں جس طرح کہ کڑوی شے نہیں اُتاری جاتی ہے۔ زمخشریؒ اسی کے قائل ہیں۔ اس آیت کریمہ میں بزرگتر دلیل ہے اس بات پر کہ انشقاق قمر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہو چکا کہ قرآن سابقہ پر اللہ پاک نے اُنکی تکذیب کا ذکر کیا پس فرمایا مکذوب الا یہ یعنی اور تکذیب کی رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی اور اُس شے کی جس کا معاینہ کیا اللہ کی قدرت سے اور پردی کی اُس شے کی جسکو شیطان رحیم نے اُنکے واسطے مزین کیا یعنی دفع کرنا حق کا بعد ظہور حق کے چونکہ منظور یہ بات بتانا کہ کہ تکذیب اتباع اہل انکی عادت قدیم سے ہے اس لیے دونوں کو بصیغہ ماضی ذکر کیا باوجود اسکے کہ ظاہر مضارع ہے کیونکہ یہ دونوں معطوف ہیں بعرضوا پہ جملہ و کل امر مستقر متا نفہ ہے و امر کے واسطے

دل کو خاص
افضل کہ بتا دے
یہ معلوم ہو جائے
وہ قول لاشک
نزدیک قرار دے
وہ علم اور

عہد ہرگز
مردم سے
حقیقت میں
ربیب ہی الیہ
فرا بیان کا
نہایت ہے

لایا گیا ہے ایک تو تقریر اس بات کو بطلان کی جانہوں نے تکذیب اتباع ہوا کر کے کہی تھی کہ ایک
 صحیح گذر جانے والا دوسرا ان کا نا امید کرنا اس شخص سے جس کے ساتھ انہوں نے اپنی خالی امیدیں
 متعلق کی تھیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کام مستقر ہوگا جبکہ کما حقہ مستمر یہ بات بیان
 کر کے آپ کا کام ثابت و دائم ہوگا مطلب یہ ہے کہ ہر امر امور میں سے منتهی ہونے والا ہے طرف
 ایک غایت کی جیسے وہ ضرور قرار پکڑے گا پس خیر تو اہل خیر کے ساتھ قرار پکڑے گی اور شر اہل شر سے
 مستقر ہوگا قرار دینے کہا فرمایا کہ مستقر ہوگا قرار کی گندیر کا اور قرار قول صدقین یہاں تک پہنچا لیکن حقیقت اس کی
 ثواب معقاب کے کسی نے کہا ہر وہ شخص جو مقدر کی گئی ہے تو وہ ضرور ہونے والی ہے۔ کلی نے
 کہا منہ سے یہ ہیں واسطے ہر امر کے ایک حقیقت ہو وہ جو اس سے دنیا میں ہے تو غفریب ظاہر جائیگی
 اور وہ جو اس سے آخرت میں ہے تو غفریب پچانی جائے گی۔ کتنی نے کہا یہ جواب ہے ان کے قول کہ
 مستمر کا یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کام جائے والا نہیں ہے جیسا کہ تم نے زعم کیا ہے
 بلکہ ان کا کام تو غفریب ظاہر ہوگا طرف ایسے غایت کی جہیں یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ وہ حق ہے
 کسی نے کہا ہر امر ان کے امر سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امر سے مستقر ہے حالت خذلان
 پر یا نصرت پر دنیا میں یا شقاوت پر یا سعادت پر آخرت میں ذکرہ ابو السعد ظاہر قول اول ہے
 مستقر علیہ کہ مبہم رکھا واسطے تنبیہ کے کمال ظہور حال پر اور اس پر کہ اس کی تصریح کی طرف کوئی حاجت
 نہیں ہے۔ جبہوں نے مستقر کو بکسراف پڑا ہے اور یہ نفع ہے اس بنا پر کہ خبر ہے بتدار کی یعنی کل امر
 کی اور کسی نے نجر اس بنا پر کہ صفت سے امر کی
 اور شیعہ بفتح قاف ابو حاتم نے کہا اس کی کوئی وجہ نہیں ہے کسی نے کہا وجہ اس کی یہ ہے کل امر خود
 استقرار اور ان استقرار اور مکان استقرار اس بنا پر کہ مصدر یا ظرف زمان یا ظرف مکان قولہ
 تعالیٰ ولقد جاد ہم الآیۃ کل من تبعیض کلہ وہ اور اس کا ماتحت محل نصب میں ہو بنا بر حال کلہ یا ہے
 اور درجہ یعنی ازواج ہے بنا بر مصدر بھی جب ہم کسی کو برائی سے منع کرو اور اس کو وعظ و نصیحت کرو
 ساتھ درستی و سختی کے تو کہو گے زجر ہے یعنی اس کو برائی سے منع کیا یا درجہ اسم مکان ہے
 اصل اس کی مرتجہ ہے تا و انتقال و او دال و فال کے ساتھ دال سے قلب کی جاتی ہے چنانچہ یہ بات
 بجائے خود ثابت ہو چکی ہے یہ بات مبہم کی آخر کتاب میں ہے زید بن علی نے مر جہ پڑھا ہے
 تا و انتقال کو زائے سے ہلا اور دال کو ناسے میں او فام کیا کسی نے مر جہ بصیغہ اسم فاعل پڑھا ہے
 از جہ سے او صار ذار مجر کلہ یا موصوف ہے یا موصوفہ معنی یہ میں قسم ہے اللہ کی البتہ مقرر آچکی کفار کو

۷۱
 مستقر ہوگا قرار دینے
 کہا فرمایا کہ مستقر ہوگا قرار

۷۱
 ہوگی اختلاف امر
 مستمر و اخ فی
 وقت العذر

پکارے گا پکارنے والا طرف ایک شے کی جو کہ منکرِ عظیم ہوگی یعنی ایک ایسی شے جسکو پہچانتے نہ ہوگا اور نہایت سخت ہوگی یہ موقفِ حساب ہے اور بلا و زلازل و احوال کہ اس میں ہونگے ایسے حال میں آئینہ کے کہ انھی نگاہ میں ہست ہوگی مٹکلیں گے قبروں سے پکارنے والے کی پکار کو مان کر گویا وہ اپنے بکھرے میں اور جلدی چلنے میں طرفِ موقفِ حساب کی ٹڈیاں میں اطرافِ آسمان میں بکھری ہوئی اسی لیے فرمایا جہطین یعنی جلدی کرنے والے ہونگے طرفِ پکارنے والے کی نہ تو مخالفت کرینگے اور نہ پیچے رہیں گے کافر کہیں گے یہ ایک من ہے خدیہ الہول عبوس قطر یعنی سخت ہول والا ترش ہو گا قال تعالیٰ قَدْ لَکَ یَوْمَ مِیْکِنَ یَوْمَ عَصِیرٍ فَکَلَّا فَاذِیْنِ عَصِیرٍ کَذَلِکَ فَاذِیْنِ کَثِیْرٍ فَتَمَّ الْبِیَانُ کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ تو اُسے اعراض کر ایسے کہ ڈرانے لے اُن میں کچھ اثر نہ کیا یہ آیت منوم ہے آیت سیف سے اکثر مفسرین اس کے قائل ہیں۔ امام رازی نے کہا کہ انکا قائل نہ نسخ ہونا کچھ چیز نہیں ہے بلکہ مراد اُس سے یہ ہے کہ تو اُسے مناظرہ بکلام مت کر ذکرہ الخلیب۔ یوم کا نصب اذکر مقدر سے ہو رہا تھا و زخمی سیطرہ گویا میں اس میں اور وجہ ہی میں یہ وجہ سے قریب تر ہے۔ پنج سے واو گر گیا واسطے اتباع لفظ کے اور رسم میں سیطرہ واقع ہوا ہے۔ الایع سے یا حذف کی گئی واسطے سبائے کے تخفیف میں امد واسطے الکفا کے ساتھ کسر کے۔ دہی حضرت اسرافیل علیہ السلام میں یا حضرت جبریل اہل اسے ہوتے دیکھتے مراد امرِ قلع ہے یعنی ایک ایسے سخت امر کی طرف اُن کو پکارے۔ ۱۔ کو اوپر جانیں گے ہکو عظیم و بزرگ شمار کر کے ایسے کہ پہلے دیے امر کا کہی اُن کو علم نہیں ہوا ہما مرد و قیامت ہر یا حساب کا تقدم جمہوتے مکر بضم فن و کان پڑا ہے امد سچی نے سکون کان واسطے تخفیف کو اور کرسی نے بکسکات و فخر ابعیضہ مانی بھول خشا کو جمہوتے خاشع کی جمع پڑا ہے اور کرسی نے خاشعا بافراو اور کرسی نے خاشعہ۔ فرآنے کہا جبکہ صفت جماعت پر مقدم ہوتی ہے تو آئین تذکرہ و تانیث و جمع جائز ہے مراد جمع تکیر ہے نہ جمع سلامت کیونکہ وہ جمع بین الفاعلین سے ہوتی ہے نصب خشا کا بنا بر حال ہے فاعل یخربین سے خشوع بصر میں خضوع و عاجزی و ذلت ہر نسبت خشوع کی ابصار کی طرف ایسے کی کہ عزت و ذلت ابصار میں ظاہر ہوتی ہے اور ظہور اس کا نسبت باقی بدن کے نمبر اکثر ہوتا ہے۔ اجدات جمع جدت یعنی قبو ہے یعنی نکلیں گے لوگ مطلقا مومن و کافر اپنی قبروں سے اس حال میں کہ انکی نگاہ میں ہست ہوگی ماری اپنی کثرت اور موج ماسنے کے اور ایک دوسرے میں خلط ملط ہونے کے ایسے ہونگے جیسے ٹڈیاں پہیلی ہوئی اطرافِ آسمان میں اور کانون میں بعض بعض سے خلط ملط ماری خوف و حیرت کے نہ جانیں گے

۱۱
چند روز میں مٹکلیں گے
مٹکلیں پر مین آسمان
۱۲
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۳
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۴
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل

۱۵
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۶
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۷
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۸
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۱۹
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل
۲۰
خاک میں سے اور جبریل
خاک میں سے اور جبریل

کہاں جاتے ہیں۔ ابکلاء کہتے ہیں چلنے میں سرعت کرنے کو یعنی نکلیں گے اپنی قبروں سے اس حال میں کہ جلد جلد چلنے والے ہو گئے طرف پکارنے والے کی مراد اسرافیل علیہ السلام ہیں۔ صحا کے لئے کہا تبیلین قتادہ نے کہا عابدین عکرم نے کہا فاتحین اذانہم لے الصوت یعنی متوجہ ہونے والے یا قصد کرنے والے یا اپنے کافون کو کہولنے والے طرف آواز کی۔ کسی نے کہا اور اذ کرنے والے اپنی گردنوں کو طرف اسکی قول اول دے ہو۔ ابو عبیدہ وغیرہ اسی کے قائل ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا ناظرین ایہ باصباہم لا یقلعون یعنی نظر کرنے والے طرف اسکی اپنی آنکھوں سے باز نہیں رہتے ہیں یعنی مکی لکائے اُسے دیکھے جاتے ہیں جلد بقول الکافرون ہذا یوم عسر محل نصب میں ہے بناءً حال مطیعین کے غیر سے اور عائد مقدّم ہے یا مستأنف ہے جواب ہے سوال عقد کا تو یا کسی نے کہا کہ ہر اُس وقت کیا ہو گا سو یہ اسکا جواب ہے کہ کافر کہیں گے کہ یہ ایک دن سخت و دشوار ہے کافرون پر۔ جیسا کہ سورہ مدثر میں ہے یوم عسر علی الکافرین غیر لیس اس قول کی نسبت جو کفار کی طرف کی سو اس میں دلیل ہے اس پر کہ وہ دن یونوں پر سخت نہیں ہے۔ غرض کہ امد پاک نے جو ابناء کو اول محل ذکر کیا تھا سواب اسکی کچھ تفصیل بیان کی پس فرمایا لَکَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ فَکَذَّبُوا عَبْدًا وَقَالُوا لَوْ اَنجَحْنَاهُ وَاَزْدَجِرْهُ قَدْ عَارَیْهِ اَنَّا مِغْلُوبٌ کَاثِرٌ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّثَرٍّ رَوَّحْنَا لَکُمُ السَّيْفَ الْمَاءُ عَلَی اٰمِیْنٍ قَدْ قَذَرَکُمْ وَ وَهَمَّکُمْ عَلَی ذَاتِ الْاَوَاحِ وَ دُسِّرَ لَکُمْ بَخْرٌ رُبَّ عَصِیْنَاءَ جَزَاء لِّمَن کَانَ کُفْرُهُ وَ لَقَدْ کَرِهْنَا اٰیةَ فَهْلٍ مِّنْ مَّذْکُورِهِ کَکَیْفَ کَانَ عَذَابِنِی وَ نَذِیْرُهُ وَ لَقَدْ یَعْرِیْنَا الْقُرْآنَ لِذِکْرِ فَهْلٍ مِّنْ مَّذْکُورِهِ جہٹا چکے ہیں اسے پہلے نوح کی قوم پر جھوٹا کہا ہمارے بند کو اور کوئے دیوانہ ہے اور جہڑک یا پر کپال اپنے رب کو کہ میں دب گیا ہوں تو بدلا لے پہر ہمنے کہول نیلے دہنے آسمان کے ریل سی پانی کی اور بہا دیے زمین سے چشے پر مل گیا پانی ایک کام پر جو پیرا تھا۔ اور سواری کیا اسکو ایک تھنوں امد کیلون والی پر ہستی ہماری آنکھوں کے سامنے بدلا اسکی طرف جسکی قدر ز جانی تھی اور اسکو ہمنے رہنے دیا نشان کو پر کوئی ہے سوچنے والا پر کیسا تھا میرا عذاب اور میرا ڈر تھا اور ہمنے آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہر ہے کوئی سوچنے والا فٹ یعنی حضرت نوح م فٹ یعنی دنیا میں تب سے کشتی رہی یا وہ کشتی رہی جو دی پہاڑ پر نظر آتی فرعون تک اس امت کے ہی لوگوں نے دیکھی انتھے ف امد تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد صلی امد علیہ وآلہ وسلم تیری قوم سے پہلے تکذیب کی نوح کی قوم نے تو جہٹا یا ہمارے بند کو یعنی تصریح کی اُس کو

واسطے تکذیب کی اور جنوں کی ٹسے ہمت لگائی اور کہا جنوں ہے داد و جبر اور مستطیر جنوں کا قال مجاہد
 کسی نے کہا انتہر وہ وزجر وہ یعنی آنکھوں پر کیا اور جگر کا اور آنکھوں پر وعید سنائی لکن کما تلتکھ لکن
 من المر جوعین قال ابن زید یہ قول متوجہ جس سے فدا عار بہ الایہ یعنی پھر کچا را اپنے ب کو کہ میں کمزور
 ہوں ان لوگوں سے اور انکی متاومت سو تو ہی بدل لے اپنے دین کا اور تعالے نے فرمایا پھر کہول
 دیے ہمنے دینے آسان کے پکارا مٹھنکھ سدی نے کہا مار کثیر سے وفجرنا الارض عیونا کا یہ مطلب ہے
 کہ بہ نکلے ساری اطران زمین کے یہاں تک کہ تنور جو کہ جگہ میں ہن آگ کی ابل اٹھے چشمے ہو کر فالتے
 الماء الایہ یعنی پھر گلیا پانی آسان و زمین سے ایک امر پر جو مقدم ہو چکا تھا۔ ابن جریر نے حضرت ابن
 عباس سے روایت کیا ہے پھر کہول دیے ہم نے ابواب سما کے پانی کثیر سے بنیں برسا آسان قبل
 اس دن کے بعد اسکے نگر بادل سے اس دن کہول دیے گئے دئے آسان کے پانی سے بغیر بادل
 کے سو دو پانی مل گئے ایک امر پر جو مقدم ہو چکا تھا ابن الکوار نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 مجرہ کا پوچھا تو فرمایا یہی شرح السماء اور اسی سے کہول گیا آسان ساتھ مار ہنہم کے رواہ ابن ابی حاتم
 و تفسیر حضرت ابن عباس مع وسیع بن جبریر و قرظی بن وقتادہ و ابن زید و ہمنے کہا سائر میں
 یعنی سمیلین۔ ابن جریر ہم نے اس قول کو اختیار کیا ہے واحد اسکا و سادہ ہے اور کہا جاتا ہے و سیر
 بیت جبیک کہا جاتا ہے اور جمع جبک ہے۔ تہا ہدے کہا و تفسیر کرا اضلاع ہن عکرو و
 حرن لکہا کشتی کا سینہ ہے جس سے موج ماری جاتی ہے ضحاک نے کہا کشتی کی دو طرفین اور
 اسکی اصل غوفی کا لفظ حضرت ابن عباس سے کلکھا ہے یعنی کشتی کا سینہ بخوری باعیننا ای باہرنا
 برائی منا و تحت حفظنا دکھا اتلیہ یعنی وہ کشتی چلتی ہے ہمارے حکم سے ہمارے و رب واد ہمارے بیوفا
 جزا لمن کان کفر یتنے واسطے جزا دینے ان لوگوں کے انکے کفر کرنے پر ساتھ اللہ کے اور واسطے
 بدلائینے نوح علیہ السلام کے ولقد کنا نا آتہ۔ قتادہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے کشتی نوح علیہ السلام
 کو باقی رکھا یہاں تک کہ پایا اسکو اول اس امت لے۔ ظاہر یہ ہے کہ مراد اس سے جنس ہن ہو کہ قول
 تعالیٰ و آتہ لہم انا حملنا ذریتہم فی الفلک المشھون و خلقنا لہم من ذلہ یاربک
 وقال تعالیٰ انا لما طغی الماء حملناکم فی الجارۃ لیتجملھا لکن ذکرنا و نعیمھا اذ و اعیت
 اسی لیے یہاں یوں فرمایا قبل من ذکر یعنی پھر کیا ہے وہ شخص جو بیعت پذیر ہو۔ امام احمد جہ کا
 لفظ حضرت ابن مسعود سے یہ ہے کہ بڑا یا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل من ذکر اسی
 طرح بخاری ہم نے اسے یابن لفظ روایت کیا ہو کہ پڑا میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قبل من ذکر۔ اور

۱۰
 حضرت زید بن
 اسحق نے فرمایا
 کہ "اللہ" سے
 شے بختیہ
 بہشتان دہ
 بلجہ میں

۱۱
 اور ایک شانی
 ہے آنکھوں کے غشا سالی
 آگنی نسل اس کے کشتی
 میں اور باعینہ ہما
 آگنی اس طرح کی جس پر
 چڑھتے ہیں اس سے
 پہلے جس وقت پانی بھا
 لا دیا تو کشتی پانی بھا
 نا کہیں لگ کر تباہ
 یا ڈگدی کو اور سینے
 اسکو کان سینے والا

آپ نے فرمایا قبل من مدرکہ نیز بخدی رحکا ایک لفظ اُسے یہ ہے کہ آپ پڑھتے تھے قبل من مدرکہ بخاری
نے بسند خود ابو اسحاق م سے روایت کیا ہے کہ ابو اسحاق نے ایک شخص کو سنا کہ اُس نے اسود سے
پوچھا کہ قبل من مدرکہ بے یا کرا سوونے کہا میں نے عبد اللہ کو سنا کہ وہ پڑھتے تھے قبل من مدرکہ اور کہا میں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ پہلو پڑھتے تھے قبل من مدرکہ وال سے وقتاً فجر سلم ذوالحدیث
واہل السنن الا ابن ماجہ حدیث ابی اسحق قولہ تعالیٰ فکیف کان عدائی وکذریٰ یعنی یہ ہوا میرا
عذاب اسطے اُن شخص کے جس نے میرے ساتھ کفر کیا اور میرے رسولوں کو جھٹلایا اور نصیحت پذیر
نہ ہوا اُس شے جو جو میرے ڈرانے والے لیکر آئے اور کیسا میں نے بدلایا اُن کے واسطے اور کیا میں نے
اسکے لیے عوض دیا تقدیرنا القرآن للذکر یعنی البتہ مقرر پہل کیا ہے قرآن کے لفظ کو اور آسان کیے
ہم نے اُس کے معنی واسطے اُس کے جس نے انکار ارادہ کیا تاکہ لوگ نصیحت پذیر ہوں مکالمات تعالیٰ کیا باطلہ
انزلناہ الیک مہارک لیذب روائیاتہ ویستدکر اولوا الالباب قال تعالیٰ فاذا نکلتکم راکۃ
بلسانک لتبتقریہ المتقین وتذیریہ قوم الذابجا ہم نے کہا میرا القرآن اسی ہونا قرار نہ
یعنی آسان کر دی ہے قراءت قرآن کی۔ سدی م نے کہا میرا تلاوت علی اللسن یعنی آسان کر دی
ہم نے تلاوت اُسکی زبانوں پر صحا کہ حضرت ابن عباس رضی عنہما ہی ہیں اگر اللہ تعالیٰ آسان نہ کرتا
اسکو آدمیوں کی زبا ن پر تو خلق میں سے کوئی یہ طاقت نہ رکھتا کہ تکلم کرے ساتھ کلام اللہ عز و
جل کے حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں ومن یسیرہ تعالیٰ حل النیس ثلاثۃ القرآن ما فقد تم من
الشیء صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لان هذا القرآن انزل علی سبعۃ احراف واوردنا الحروف
بطرقہ والفاظہ مما اغنی عن عادایہ ههنا والله الحمد والمثۃ قوله تعالیٰ غاش فهل من
مکر لکری یعنی کیا ہے کوئی نصیحت پذیر ہوئے والا اس قرآن سے جس کے حفظ و سننے کو مقرر اللہ تعالیٰ
نے آسان کر دیا ہے محمد بن کعب قرظی نے کہا پہر کیا ہے کوئی منزجر معاصی سے۔ ابن ابی حاتم کا
لفظ سطر وراق سے یہ ہر کیا ہے کوئی طالب علم کہ وہ اسپر اعانت کیا جاوے وکذا اهلقة الجنار علی
بصیغۃ الجرم عن مطر الوراق ورواہ ابن جریر وروی عن قتادۃ مثله کذا فی الزکریہ
وکذب قبلہم قوم نوح یعنی قریش سے پہلو جھٹلایا قوم نوح حملے جانے بنی کو امین تسلیم واسطے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ تو تکذیب بہم و مجمل کا ذکر تھا پس اسکی تفصیل و تفسیر کی پس فرمایا
تکذبو بعدنا یعنی پس جھٹلایا چار بند کو نوح کو امین تکذیب کی زیر تقریر و تاکید ہمعرف فار
اس زیادہ پر تفصیلی ہے اسلئے کہ تفصیل بعد اجمال کے ہوتی ہے۔ کسی نے کہا یہ معنی میں کہ تکذیب

ایک کتاب ہے جو
انہی کے لئے تھی
دل کے کی تادیب
کہیں دل کی بات
ہو رہی ہے عین
دل کے
سہم کے سار
کیا تیرا تیری زبان
میں اس واسطے
سنا کر توڑا دل کو
اور تیرا دیکھ کر
کوہ دل
اور میں نہ اس
خند کو نہ فخر
منہ

کی فوج کی تکذیب بعد تکذیب کے جب کبھی کوئی قرن مکذب ان میں کا گزریا تو اسکے پیچھے اور قرن
مکذب آیا اب حرف فار واسطے تعقیب کے ہوگا اور دوسرے جھٹلانے والے اول کے غیر ٹھہریں گے
اگر جسکی تکذیب کی گئی وہ ایک ہی ہے یا یہ معنی ہیں کہ تکذیب کی فوج کی بعد اسکے کہ تکذیب کی
سارے رسولوں کی اس بنا پر حرف فار واسطے تہیب کے ہوگا یعنی تکذیب کی ہمارے بندہ فوج
کی بسبب انکی تکذیب کے رسولوں کو کیونکہ وہ بھی ان میں سے ہے قاضی نے جو ان دو وجہوں کو پسند
نہ کیا گو صاحب کشف انپر چلے میں موصوف ایلے کہ ظاہر اتحاد ہے دو لا مکذیب میں۔ پھر اللہ پاک
نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے انقصار نہیں کیا مجر و تکذیب پر بلکہ جھٹلایا اور کہا مجنون یعنی فوج
کو جنون کی طرف منسوب کیا داد جر دال بدل ہے تا سے جیسا گزر چکا ہے یہ معطوف ہے قالوا
پر یعنی مجنون کہا اور زجر کیا گیا دعوی نبوت سے اور سو پچانے سے اُس شے کے جسکو دیکر بھیجا گیا
بانو اء زجر اسکو زجر کیا۔ کسی نے کہا کہ معطوف ہو مجنون پر یعنی کہا کہ مجنون ہے اور کہا کہ جنون نے
اسکو زجر کیا ہے خطی بنا دیا ہے اسکی عقل لے گئی ہیں لیکن قول اول اسے سو مجاہد نے کہا کہ یہ منجمل
کلام الہی ہے اللہ پاک نے انکی طرف سے یہ خبر دی کہ گالیوں سے اور طرح طرح کی ایذا سے ہلکوزجر
کیا جہر کا امام ماری نے کہا یہ قول اصم ہے ایلے کہ مقصود نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کی تقویت
ہو انگلوں کے ذکر سے قوله تعالیٰ فَاَنْتُمْ مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ مہوئے انی کو نطقہ ہمزہ پڑتا ہے
اویاتی اور کسی نے بکر ہمزہ پر تقدیر افتادہ قول ہے فقال انی یا یہ کہ خود دعا کو قائم مقام قول کے
کرین یہ مذہب ہے کو فیون کا فرض کہ جب فوج علیہ اسلام کو قوم نے مجنون کہا اور چہر کا اور انکی دعوت
نے ان میں کچھ اثر نہ کیا تو عاجز ہو کر اپنے رب کو پکار لیے اپنی قوم پر بدعا کی کہ میں مغلوب ہوں اپنی
قوم کی طرف سے ایلے کہ طاعت کو تردد و سرکشی کرتے ہیں اور رسالت کے پو پچانے سے مجھے جڑ کتے
ہیں یہ دعا جب کی کہ غایت درجے کا صبر کیا ساڑھے نو سو برس ان میں رہے انکے سمجھانے
میں محنت و مشقت اٹھائی مولیٰ نے ان میں کچھ فائدہ نہ کیا جب انکی دعوت قبول کرنے سے نا پسند
ہوئے اور انکا تردد و سرکشی دھرا کر اسی پر جان لیا تو اپنے رب سے اُنپر نصرت طلب کی پس
کہا تو میرے واسطے اُسے انتقام لے۔ پھر جس شخص کے ساتھ انکو عقاب کیا اسکا ذکر فرمایا فَفَتَحْنَا
اَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَا يَصْعَدُ فِيهَا رُوْحُنَا فَاَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا فَاَنبَتْنَا فِيهَا
اَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَا يَصْعَدُ فِيهَا رُوْحُنَا فَاَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا فَاَنبَتْنَا فِيهَا
اَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَا يَصْعَدُ فِيهَا رُوْحُنَا فَاَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا فَاَنبَتْنَا فِيهَا

۹۷
یعنی جس نے
میں نے

نام سے ہی دوری
ہوئے ان عام و
میں نے ان عام و
میں نے ان عام و

کہا کہ یہ استعارہ کی بنا پر ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ مضر سحاب سے ہوتا ہے قول اول اولے ہر حرف با جا
 میں واسطے تعدیت کے ہے بنا پر مبالغہ اس لیے کہ پانی کو مثل آگ کے پھیرا جس سے کہولا جاتا ہے
 جیسے کہتے ہو ففتح بالفتح منہر وہ پانی ہے جو کہ غزیرہ و کثیر و نازل ہو قوت و زور سے بہر کہتے ہیں
 کثرت و گرنے کو یقال بہر الماء والدفع بہر او ہمورا اذا کثر معنی یہ زمین کہ بہر کہو لہ یے ہم نے آسان
 کو سار و دروازے ساری اطراف میں سارے آب کثیر کے جو کہ کثرت و پلے در پلے بستے میں سخت زور
 کرنے والا تھا چالیس دن تک بند نہ ہوا و فجرت الارض حیثی نا جمہور نے بتشد پڑا ہے اور کھلی ہے
 تخفیف اصل ترکیب و فجرت الارض ہے یعنی یہاں نکالے ہم نے چھتے زمین کے اس سے
 ترکیب قرآنی میں زیادہ مبالغہ ہے ارجعنا الارض کلہا عیونا متبغرة یعنی کر دیا ہم نے ساری زمین کو
 چھتے ہوٹ نکلنے والے۔ عتید بن عمیر کہتے ہیں اسے پاک نے زمین کی طرف یہ وحی کی کہ اپنا پانی نکالا
 سو وہ چھتے ہو کر پھوٹ کھلی اور پانی بہا دیے فالتی للآء علی اقصیٰ قد رکتی نے الماء ان
 پڑا ہے اور کھلی نے الماء ان یعنی بہر لگایا پانی آسان کا اور پانی زمین کا ایک ایسے امر پر کہ ان پر
 جاری کر دیا جا چکا تھا یعنی ایسے حال پر ہونے والا تھا جسکو اللہ تعالیٰ نے مقدر کر دیا تھا اور ہر کو
 قصا کر چکا تھا لوح محفوظ میں کہ وہ ہوگا یعنی قوم نوح ؑ کا ہلاک طوفان کسی نے کہا آسان کا پانی
 اکثر تھا کسی نے کہا زمین کا پانی اکثر تھا۔ ابن قتیبہ نے یہ حکایت کیا ہے کہ معنی یہ ہیں ایسے مقدر
 پر کہ ایک انخاد و سر پر زیادہ نہ ہو بلکہ آسان کا پانی اور زمین کا پانی با بری پر تھا قتادہ نے
 کہا ان کے واسطے یہ مقدر کیا گیا تھا کہ جس وقت وہ کھر کرین گے تو ڈوب دیے جائیں گے قولہ تعالیٰ
 و حملناہ الایہ۔ الراح یعنی اختاب عریضہ ہے یعنی چوڑی لکڑیاں ملا رکھتے ہیں۔ دوسرے زجاج
 نے کہا وہ یخین ہیں جن سے تختے جکڑے جاتے ہیں واحد اسکا دسا ہے ہرے جو کسی قوم میں
 داخل کی جائے جو اس کو جکڑ دے تو وہ دوسرے قتادہ و محمد بن کعب و ابن زید و سعید بن جبیر
 و غیر م نے بھی اسی طرح کہا ہے حضرت حسن و شہر بن حوشب و عمرو نے کہا دسٹر ظریفینہ ہے
 یعنی بشت کشتی جسکو سرج مارتی ہے اسکا نام دسٹر ایسے رکھا کہ وہ پانی کو دفن کرتی ہے دسٹر
 بمعنی دفع ہے لیٹ لے کہا دسار خیط ہیں جن سے کشتی کے تختے جکڑ جاتے ہیں صحاح میں کہا ہے
 و سار واحد دسٹر خیط ہیں جن سے کشتی کے تختے جکڑے جاتے ہیں کسی نے کہا یخین کسی
 نے کہا کشتی کا سینہ کسی نے کہا کشتی کے عوارض و اضلاع یعنی اسکی اطراف کسی نے الراح تو دو کشتی
 کی دو جانب میں اور دسٹر اسکی اصل ہے کسی نے کہا کہ اسکی اصل دسٹر ظریفین حضرت ابن عباس نے فرمایا

عنه حضرت ابن کعب
 و ابو جہرہ و عم
 بن عبد الرحمن بن
 علی بن

محمّد بن
 عیسیٰ بن
 عیسیٰ بن
 عیسیٰ بن
 عیسیٰ بن

الوام کو کشتی کے تختے ہیں اور دوسرے کے سارے جتنے کشتی بکری جاتی ہے۔ مجاہد نے کہا نطق السفین
 و دوسرا لفظ اصل سفینہ ہے۔ بائنا اوی بمنظر و مرآی منا و حفظنا ہا یعنی وہ چلتی ہے ہمارے سامنے
 ہمارے حفظ میں کما قال نملے و اضھر الفلک بائنا کشتی کے کہا ہمارا کشتی نے کہا جو جہنا کشتی نے کہا
 چلتی ہے ان چٹون پر جو ایلنے والے زمین و زمین کو کشتی کے کہا چلتی ہے سامنے ہمارے اویا کی انگوٹھوں کے
 جو کفر شتون میں سے ہیں اُسکے حفظ پر مقرر کیے گئے لیکن قول اہل اہل جزائر منسوب ہے جابر ملت فرار و
 کہا گیا ہے نوم کے ساتھ اور اسکی قوم کے ساتھ جو کچھ کیا کہ اُسے نجات دی اور انکو ڈبا دیا واسطے ثواب
 دینے اُس شخص کے جسکے ساتھ کفر کیا گیا اور اُسکے امر کا انکار کیا گیا مراد نوح علیہ السلام ہیں کیونکہ وہ
 اُسکے لیے ایک نعمت تھی جسکی نافرمانی کی اسلئے کہ ہنری اپنی امت پر ایک نعمت ہوتا ہے یا نصیب
 کا جابر مفعول مطلق ہے فعل مقدر سے اوجاز یا ہمزہ یون کہو اغرقوا انتصارا یہ تفسیر ہے جسے ان کہو
 نے کفر بھینہ مجہول پڑا ہے مراد نوح علیہ السلام ہیں یا اسد پاک ہے کیونکہ انہوں نے اسد تعالیٰ کے ساتھ
 کفر کیا اور اُسکی نعمت کا انکار کیا کشتی نے بغیر کاف و فاصیغہ معروف پڑا ہے یعنی واسطے جزا و عقاب اُس
 شخص کے جس نے اسد تعالیٰ کے ساتھ کفر کیا۔ ولقد مکننا آیۃ یعنی قسم ہمارے کی البتہ مقرر چوڑ رکھا
 ہم نے کشتی کو ایک عبرت واسطے عبرت یعنی واللون کے قتادہ نے کہا کہ اسد تعالیٰ نے اسکو باقی رکھا
 ارض جزیرہ میں کسی نے کہا جودی پہاڑ پر ایک مانہ مدید و درہر طویل تک بیان تک کہ نظر کی طرف اُسکو اور
 دیکھا اسکو اس امت کو اہل لوگوں نے یا یہ معنی ہیں کہ باقی رہی ہے خبر شکل یا باقی رہی ہے جسکے شتوں
 کی یا نہ کہ نہ معنی جملہ ہے یعنی ہٹا دیا ہے اُسکو ایک نشانی یا نہ کہ نہ کی ضمیر راجع ہے طرف فعلہ کی۔
 یعنی چوڑ رکھا ہے اُس فعل کو جو انکے ساتھ کیا ایک عبرت و موعظت واسطے اسے جو عبرت یسوی نصیحت
 پذیر ہو و اُس سے نہل منہ کر لے پھر کیا ہے کوئی نصیحت قبول کر نیوالا پہلے نہ کہ نہ ہے پس حرف تاذال
 سے بدل گیا پھر معنی جملہ سے بدل اسب تقارب دونوں کے پر دال کا دال میں او غام کیا گیا مطلب یہ ہے
 کہ پھر کیا ہے کوئی نصیحت پذیر و عبرت گیر نصیحت مانے اور عبرت یسوی اس نشانی سے تو نصیحت کو چھوڑ
 اور طاعت کو اختیار کرے۔ پھر حیا اسد پاک نے نوح علیہ السلام کی عار قبول کی باین طور کہ اُن سب کو
 ڈبا دیا تو اس عذاب کے بڑا سمجھنے کو اور دشمنین کے عید کے لئے کو یوں فرمایا۔ کیف کان عذابی و نذر۔
 یعنی پھر کیا ہوا میرا عذاب جسکے ساتھ میں نے انکو عذاب کیا اور کیا ہوا انجام میرے ڈرائے کا فرما کہتے ہیں
 کہ انذار و نذر دونوں مصدر ہیں اور استفہام واسطے ہنوی و تعجب کے ہو یعنی یہ عذاب انذار و نذر ایک ایسی
 ہونک و عجیب کیفیت پر ہوئی کہ وصف و بیان جبکا احاطہ نہیں کر سکتا ہے کسی نے کہا کہ نذر جمع ہے

عائیدہ تختے ہیں
 جو اس کے عرض ہیں
 چلتے ہیں ارض میں
 سے اور نطق سفینہ
 کہ کشتی کے کتبہ کے ایک

اور اسد اسم از اسد
 اور اسد کشتی سے اور
 بکری ۱۰ ص
 یعنی زمین و دریا
 و قتادہ و جملہ
 قہر و عیسیٰ ۱۰ ص
 اس کے خلاف
 انا کیست مذکور
 ص ۱۰

نذیر کی اور نذیر یعنی انداز ہے جیسے نیکر یعنی انکار ہے۔ ولقد یسرنا القرآن للذکر یعنی قسم ہے اللہ کی
البتہ قمر سہل و آسان کیا ہم نے قرآن کو واسطے وعظ و نصیحت قبول کرنے کے باین طور کہ اسکو
ہم نے مزین کیا طرح طرح کی مخافی نصیحتوں اور عبرتوں سے اور وعد و وعید اُمیدیں بہرہ پر کر بیان کیے حفظ
کرتا ہے لکھو چو تاثر اعرابی و عجمی اور انکے سوا اور لوگ۔ سعید بن جبیر نے کہا آسان کیا ہم نے اسکو واسطے حفظ
و قرأت کر نہیں ہے کوئی شے اللہ کی کتابوں سے کہ وہ ساری حفظ پڑھی جائے مگر قرآن۔ یہ جملہ قسمیں
چاندون قصوں کے آخر میں وارد ہوئے واسطے تقریر مضمون مابقی کے اور واسطے تنبیہ کے اس امر پر کہ
اُن میں کا ہر قصہ مستقل ہے اس بات کو ساتھ کہ نصیحت پذیر ہونے کو اُمیدیں واجب کرتا ہے اللہ کا کافی
ہے منہ جہ ہونے میں ادب و ادب و اس کے ایک ہی واقعہ مواہز اعتبار میں مطلب یہ ہے قسم ہے اللہ کی البتہ مقرر
سہل کیا ہم نے قرآن کو واسطے تیری قوم کے باین طور کہ نازل کیا ہم نے اسکو اگلی زبان پر۔ فہل من مدرک
پیر کیا ہے کوئی نصیحت پذیر ہونے والا اسکی نصیحتوں سے اور عبرت لینے والا اسکی عبرتوں کو اور ہے
کوئی طالب اس کے حفظ کے لیے کہ وہ مدد کیا جائے اس پر اور ہے کوئی قاری کہ اسکو پڑھے اور ہے کوئی
طالب علم و خیر۔ حضرت ابن عباس نے اسکی تفسیر میں فرمایا۔ فہل من متذکر۔ یہ جملہ اس صورت میں
واسطے تنبیہ و افہام کے مکرر کیا گیا ہے۔ کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں اس امت پر
قصہ کیا ہے استون کی خبروں کا اور رسولوں کے قصوں کا اور اس بات کا جس کے ساتھ استون نے
اُسے معاملہ کیا اور جو انکے امور کا اور رسولوں کے امور کا انجام ہوا اسکا ذکر کیا تو ہر قصہ و خبر میں ایک
ذکر ہے واسطے سننے والیکے لکھو وہ نصیحت پذیر ہوا و خیر دیکھو ہر قصے کو جو فہل من مدرک سے اس
آیت کی تکرار کی ہے سو اس لیے کہ ہل کلمہ استفہام ہے مستدعی ہے لکن فہمون کا جو کہ لکھو جو فون
میں ترکیب دی گئی ہیں اور انکو اپنے رحمت پیرایا ہے سو لام تو ہل کا واسطے استعراض کے ہے اور
حرف تا واسطے استخراج کے۔ اس آیت میں آمادہ و براہیگوئے کرنا ہے اس پر کہ قرآن شریف کا درس
کرین اور اسکی تلاوت کثرت کریں اور اس کے سیکھنے میں مسامت کریں کذا فی فتح البیان۔ پھر
دوسرا قصہ بیان فرمایا کَذَبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي اِنَّا ارسلنا عَلَيْهِمْ رَحْمًا
صَرَخُوا فِي نَوْمِهِمْ مُسْتَمِرًّا تَنْزِعُ النَّاسَ كَانَهُمْ اَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرَةٍ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي
وَنُذُرِي وَلَقَدْ يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَكُنْ مِنْ مُذَكِّرَةٍ جُثَلَا يَاعَادِي پیر کیا ہوا میرا عذاب
میرا اور گناہ نے بھی اپنے باؤ پھری سناتے کی ایک نحوست کو دن جو جلی گئی اور کہا تا ماتی لوگون
کو جیسے وہ جڑیں کھجور کی ہیں اور کھڑی پرمی پیر کیا ہوا میرا عذاب میرا اور گناہ نے آسان کیا

یہ جملہ ذرا
باین آسان
پیر کیا ہے
کوئی طالب

یہ جملہ
باین آسان
پیر کیا ہے
کوئی طالب

قرآن سمجھنے کو پھر ہے کوئی سوچنے والا فیل یعنی غرورست نہ اُٹھتی جب تک تمام ہو چکی غرورست
 کا دن انہیں پر تہا یہ نہیں کہ ہمیشہ کو انتھے افسانہ پاک خبر دیتا ہے عادی قوم ہود کی کہ
 انہوں نے بھی اپنے رسول کو جیٹلایا جیسا کہ قوم نوح نے کیا اور اللہ تعالیٰ نے اُن پر باد صحر
 بھیجی یعنی نہایت سخت سرد ہوا ایک غرورست کے دن یعنی وہ انہیں پر غم تھا یہ قول خدا کا
 وقادہ و سدی کا ہے ستر یعنی ستر برائے اُن پر اسکا غم اور اُن کا دمار و ہلاک اسلئے کہ وہ ایسا
 تہا جس میں متصل ہوا انکا عذاب دنیوی و اخروی عذاب ہے قوله تعالیٰ تَنْزِعُ النَّاسَ الْاِیَہِمْ
 مطلب ہے کہ وہ ہلاک اُنکے کو آتی پھر اُسے اُٹھالیتی بیان تک کہ آنکھوں سے اُسکو غائب کر دیتی
 پھر اُسے اوندھا دالتی اُسکے دماغ پر تو وہ زمین پر گر پڑتا پھر اُسکا سر توڑا لی تو وہ ایک جہنم کے
 باقی رہ جاتا تھا اسی لیے یوں فرمایا کاہنم اعجاز محل الایۃ کذا فی ابن کثیر ف یہاں صرف یہ
 کہہ دیا کہ تکذیب کی عادی یہ قوم ہے ہود علیہ السلام کی اور انہوں نے جو ہود علیہ السلام
 کی تکذیب کی اُسکی کیفیت سے تعریض کیا سو منظور اس سے مسامتہ ہر طرف بیان کر۔ نے اُس
 عذاب کے جو اُن پر نازل ہوا اور نکلے ہوا ہوا نہ فرمایا جیسا کہ قصہ نوح علیہ السلام میں فرمایا تھا۔
 نکلے ہوا بعد نہا۔ اسلئے کہ تکذیب قوم نوح میں زیادہ بالآخر ہے کیونکہ انکا ٹھکانا اُن میں طویل ہوا
 اور انکا عذاب کثیر تھا یا اس لیے کہ قصہ عاد کا یہاں مختصر مذکور ہوا ہے فلیکف کان عذاب الایۃ
 یعنی پھر کیا تم نے سنایا پھر تم کو کیا ہوا اور افسانہ برادر اٹھانے کو نذر صدر یعنی انداز ہے
 کما تقدم اور استعہام واسطے ہویل و تعظیم کے ہے غرض اس سے متوجہ کرنا سننے والوں کے
 دلوں کا یہ طرف اصفا کی اُس شے کی طرف جو اُنکی طرف القا کی جاتی ہے قبل اسکے ذکر
 کے غرض کہ جس عذاب کا سابق میں اجمال کیا اسکا اس جملہ مستانفہ سے بیان فرمایا کہ انا ارسلنا
 علیہم یحییٰ بن ماریٰ صرصر کہتے ہیں شدت سردی کو یعنی ہم نے اُن پر ایک سخت سرد ہوا بھیجی۔ کسی
 کہ صرصر شدت صوت ہے یعنی ایسی ہوا جسکی آواز سخت تھی حضرت ابن عباس نے صرصر کی تفسیر
 فرمائی ہے اسکا بیان حم سجدہ میں گذر چکا ہے فی یوم خمس ستر کا یہ مطلب ہے کہ اُس دن کی خوشی
 ابد تک دائم ہوئی ستر ہوا اُن پر سارے غرورست اپنی کے اور ستر ہوا اُس میں عذاب طرف
 ہلاک کی وہ لوگ اس دن سے بد شکونی لیا کہتے تھے اُس کو شوم و غم جانتے تھے تو زجلج نے
 کہا یعنی روز چہار شنبہ آخر ماہ میں یعنی ماہ شوال کی آٹھ دہائی میں رہیں بتیں تو گویا اُس کی
 ۲۲ تاریخ تھی اور وہ ستر ماہ غروب شمس تک مطلب یہ کہ ماہ شوال کے آخر روز چہار شنبہ

غروبِ شمس تک ستر ما خطیب نے کہا ہے کہ سورہ الحاقہ میں سبع لیل وثمانیۃ ایام حسوما
فرمایا اور حمد مجددہ میں فی ایام نحسات تو بیان مراد یوم سے وقت و زمان ہے انتھے صحاح کے ہے کہا
کہ وہ دن مرتہ یعنی تلخ کرنا اسی طرح کسائی نے ایک قوم سے حکایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ستر ماخوذ
ہے مرآتہ سے یعنی وہ دن مثل کڑوی شے کی تھا جسکو جی مکروہ رکھتے ہیں۔ کسی نے کہا کہ ماخوذ ہے
مرہ بمعنی قوت سے یعنی ایسے دن میں جسکی شومی و نحوست قوی و مستحکم تھی جیسے کوئی شے محکم
چی ہوئی جس کے تھلے کی طاقت ہمیں رکھی جاتی ہے ظاہر یہ ہے کہ ستر ماخوذ ہے ستر سے
نہ مرآتہ و مرآتہ سے یعنی اس میں عذابِ انہرام ہوا یہاں تک کہ انکو ہلاک کیا اور اسکا ہلاک کرنا شامل ہوا
ان کے بڑے چھوٹے کو کسی نے کہا کہ ستر بہم الی نارِ جہنم یعنی مرور کر دیا ان کو طرفِ آگ جہنم کی حسرت
ابن عباس نے فرمایا فی ایام خدا و جابر بن عبد اللہ فرماتا کہتے ہیں یوم الاربعاء یوم محسن ہے

ان سب چیزوں کا
مطلب ہی ہے کہ جو
کے پورے چار روز ہیں
پہلے مذکور یا سورہ
میں عذاب کا بیان
میں خطیب نے کہا ہے
دن بیکسر کہ

اخر جابر بن المنذر و ابن مردودہ و اخر جابر بن عبد اللہ و اخر جابر بن عبد اللہ و اخر جابر بن عبد اللہ
اس میں یہ لفظ ہے کہا گیا اور کیونکر ہے یہ یا رسول اللہ اپنے فرمایا عرق کیا ابدے اُس میں فرعون کو
اور اس کی قوم کو اور ہلاک کیا اُس میں عاد کو اور ثمود کو حضرت ابن عباس نے فرمایا عوامی ہے کہ آخر
چار شنبہ پہلے میں یوم نحس ستر ہے اخر جابر بن مردودہ و الخطیب سند قال السیوطی ضعیف
عنه جمہوتے یوں پڑتا ہے کہ یوم کی اضافت کی ہے طرفِ نحس کی مع سکونِ حا یہ یا تو احنانہ
موصوف الی الصفۃ کے باب ہے یا بقرۃ یرضات اونی یوم عذاب نحس کبھی نے بتوین یوم
پڑتا ہے اس بنا پر کہ نحس یوم کی صفت ہو اور کبھی نے نحس کو کبسر حارجلہ تنزع الناس محل نسبت
ہے اس بنیاد پر کہ یہ صفت ہو یا اُس سے حال ہے اور ستانفہ ہی ہو سکتا ہے یہاں اسمِ ظاہر
کو مضمر کی جگہ رکھا تاکہ انکے مردوں اور عورتوں کو عام ہو جائے ورنہ اصل تنزعیم ہے یعنی وہ ہلاک
انکو اکھاڑتی تھی زمین سے انکے قدموں کے نیچے سے مثل اکھاڑنے کیجور کے اپنی جڑ سے مجاہد
کہا کہ انکو اکھاڑتی تھی زمین سے پہر انکو پہنچتی تھی انکے سروں کے بل پہر توڑتی انکی گردنیں
اور جگر کی انکو کٹنے جسوقت کسی نے کہا کہ کبھی تھی دن کو گہروں کسی نے کہا کہ انکی قبروں اس لیے کہ انہوں نے گڑبج
کہو دے ہو امدان میں گہس گئے تھے مروی ہے کہ وہ گہس گئے تھے پہاڑوں کے درون میں اور
گڑبجوں میں اور ایک نے دوسرے کو خوب مضبوط پکڑ لیا تھا سورہ ہوا انکو وہاں سے کھینچی اور
اور مردہ کر کے انکو پھاڑ دیتی تھی۔ اعجازِ جمع ہے عجز کی عجز کہتے ہیں ہر شے کے موخر کو حضرت ابن
عباس نے فرمایا اصول النخل و سرائف النخل سے اعجاز و سواد النخل۔ منقہ کہنے کیور کے خت

جیسا کہ حضرت شاہ
صاحب رحمہ اللہ فرماتے
ہیں کہ یہ بات اور
قابلِ تفسیر ہے
نہ سب سے
مستثنیٰ ہے

مٹنے لگے کہڑے والے اپنی جڑوں سے جب کھجور کے درخت کو اسکی جڑ سے کاٹ ڈالو بیان ہو
 گر پڑے تو کھجور کے قعر سے نکلنے یعنی گویا وہ لوگ اور حال انکا وہ ہے جو مذکور ہو کہ بے سر مردہ زمین پر
 پڑے ہیں جیسے جڑیں کھجور کی ہیں اگلی پڑی چونکہ انکے قد بے بنے تھے جب ہوا لے انکو بچھاڑا اللہ
 منہ کے بل انکو پھینکا یا تو ایسے لگتے تھے جیسے کھجور کے درخت زمین پر گرے ہوئے جن کے سر
 نہیں ہیں یہ اسلئے کہ ہوائے اول تو ان کے سر کا کھاڑے پر منہ کے بل ان کو اوندھا دے مارا
 سویتھ پیسے ان کے طول قدمین یہ وہ قول ہے جس پر زجاج وغیرہ چلے ہیں اور اس میں اشارہ
 ہے اس طرف کہ وہ قوی و زہر آور تھے اور اپنے جسموں سے زمین میں خوب جمے تھے تو گویا وہ
 مارے اپنی بڑائی جسموں کی اور قوت کے قصد کرتے تھے ہوائے مقاومت و مقابلہ کرنے کا جبکہ
 اس نے انکو بچھاڑا اللہ زمین پر ڈالا تو گویا اس نے اعجاز نخل کو اکھاڑا اعجاز نخل سے مراد پورا
 درخت کھجور کا بے سر ہے نرمی اس کی جڑ مراد نہیں ہے۔ تذکیر منقہ کی بآئکہ اعجاز نخل کی
 صفت ہو اور وہ مؤنث ہے سو باعتبار لفظ کے ہے باعتبار معنی اس کی تائید بھی جائز
 ہے کہ مقال تعالیٰ اعجاز نخل خاویۃ۔ بسر وئے کہا ہر وہ خے جو اس باب کے تجرید و
 ہو کر تو چاہے تو در کرے اس کو طرف لفظ کے تذکیر میں یا طرف معنی کے تائید میں کسی نے
 کہا کہ نخل و غیاں ہر دو مؤنث و دونوں طرح مستعمل ہوتے ہیں۔ نکیف کان الایہ یعنی پر کیا ہوا ایل
 مذاب اور میر انذار واسطے ان کے قبل اس کے نزول کے یا میر کو انذارات ان کی تہذیب میں
 واسطے ان لوگوں کے جو ان کے بعد میں اس آیت کو قبول کیے مکر کیا ہے۔ ابو السعود نے کہا
 یہ قبولیت واسطے عذاب نذر کے اور تعجب ہے انکے لئے بعد ان کے بیان کے تو اس میں تمکا کا خا
 نہیں ہے جیسا کہ کہا گیا اور وہ جو کسی نے کہا کہ اول تو اس عذاب کے واسطے ہے جو دنیا میں ان پر نازل
 ہوا اور ثانی اس عذاب کے لیے ہے جو آخرت میں ان پر نازل ہو گا سو ترتیب ثانی کی عذاب دنیوی پر
 اس قول کو رد کرتی ہے۔ ولقد یسرنا الایۃ النخلی فی ہے الخ و جب پر واسطے معظ کے کیونکہ یہ
 اس پر وال ہے کہ کوئی قادر نہیں ہے اس پر کہ استفہام کرنے والے کو نعم کہ جو اب دیو کہذا فی فتح البیان
 یہ جیسا کہ یاد کی تہذیب کا ذکر کیا تو بعد اسکے نمود کی تہذیب کا بیان کیا پس فرمایا کذبت
 فمؤد بالندۃ فقالوا ابشرنا و احدا انتبہۃ لا انا اذا لکنی صلی و سمرہ ءالہی
 الذکر علیہم من یسینا بل هو کذا ایبتکرہ سبعلون عذاب من الکذاب لا یخبرہ انا
 من یلو انما منہ لہم فاطمہم واصطیرہم و یسینہم انما قسمہ بینہم کل ضرب من خضرہ

سبب کھجور کی

مراد عاقبتا ہے نام اسکا قمار بن سالف ہے امید شخص اپنی قوم کا بد بخت تر تھا بقولہ تعالیٰ اِذَا نَبَأَتْ
 اَشْقَاهَا قَوْلَهُ تَعَالَى فَنَعَاظِي نَفَقَرُ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذَرُهُ لِعَيْنِهِ پھر وہ خاسر ہوا تو
 کو بچین کاٹیں پھر مینے انکو عقاب کیا تو کیا ہوا میرا عقاب اسطے اُن کے سپر کہ انہوں نے میرا
 انکار کیا اور میرے رسول کو جھٹلایا قولہ تعالیٰ اِنَّا ارسلنا علیہم صیوۃ الایۃ یعنی پھر وہ سب کے سب ہلاک
 ہو گئے اُن میں سے کوئی باقی نہ رہا اور وہ خامد و ماسکن ہو گئے جیسے سوکھی کہیتی اور روئی
 ساکن ہو جاتی ہے یعنی چورا ہو گئی مفسرون میں سے غیر واحد کا یہی قول ہے سدی نے کہا۔
 محظر چار ہے جنگل میں جبکہ سوکھ جائے جل جائے اور ہوا اسکو اڑائے ابن زید نے کہا کہ
 عرب لوگ اونٹوں اور مواشی پر خشک کاٹوں کی باڑہ بنایا کرتے تھے سو کہشیم المحظر سے یہی
 مراد ہے۔ سید بن جبیر نے کہا کہ شیم المحظر وہ خاک ہے جو دیوار سے کھرتی ہے بکھرتی ہے یہ
 قول غریب ہے اقوالے قول اول ہے والدہ اعلم کذا لے ابن کثیر ف نذر جائز ہے کہ نذیر کی
 جمع ہو یعنی جھٹلایا تھو نے رسولوں کے جو اُن کی طرف بھیج گئے انہوں نے اپنے رسول صالح
 علیہ السلام کی تکذیب کی یہ رسولوں کی تکذیب صرف اس لیے ہوئی کہ جس نے نبیوں میں کر
 ایک کی تکذیب کی تو مقرائے نے باقی رسل کی تکذیب کی کیونکہ کلیات شراعی کی طرف بگاڑ
 میں وہ سب متفق ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نذر مصدر ہو یعنی نذر یعنی تھو نے تکذیب کی
 اُس لمزار کے جس کے ساتھ وہ ڈرائے گئے تکذیب کا بیان یہ ہے پس انہوں نے کہا البشر
 مساوا احد انتبعوا استفہام انخاری ہے یعنی ہم کیونکر پیروی کریں ایک آدمی کی اس حال میں کہ
 وہ ہونے والا ہے ہماری جنس کو تنہا اکیلا ہے اسکا کوئی تابع نہیں ہے اس بات پر جسکی
 طرف وہ بلاتا ہے۔ جمہور نے بشر کو نصیٹ ہا ہے بنا بر اشتغال اے متبع بشر واحد اے
 وجہ راجع ہے اس لیے کہ جو اواۃ فعل کے ساتھ اولے ہے وہ متقدم ہو چکا ہے یعنی ہمزہ استفہام
 کسے نے بشر پر فاعل پڑا ہے بنا بر ابتداء اور واحد اسکی صفت اور متبعہ جبرگسی نے برفع بشر نصب
 واحد بنا بر حال اِنَّا اِذَا لَفِی ضَلٰلٍ وَسُعُرٍ یعنی ہم جس وقت اسکی پیروی کر لیں گے تو البظلا
 و ذاب میں ہونگے حق و صواب اور عذاب و شقت و شدت میں فرار وغیرہ نے اسی طرح کہا
 ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ سمر جمع ہے سمر کی سمر یعنی لہب نار ہے اور سمر یعنی جنون اور ہر دہر
 جاتا ہے لہب اس حدت و تیزی کے کہ جسکے ساتھ فعل مازتا ہے چونکہ جنون میں اضطراب و
 بقراری ہوتی ہے اس لیے کہ اسکو سمر کہا یعنی جیسے آگ کا شعلہ کہ مادی حدت کے مضطر ہوتا ہے

جب انہیں
 جہان میں
 پہنچا
 لے
 لے

وہاں وہاں
 وہاں وہاں
 وہاں وہاں
 وہاں وہاں
 وہاں وہاں

نہیں کیا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو حکم دیا تو انہوں نے انکے شہروں کو اٹھایا
یہاں تک کہ انکو لے کر ابراہماں تک پہنچے پھر انکو اپنا اور چھوڑ دیا اور سبیل منصور کے پتھر اسکے بعد
اپنے ہیچے گئے اسی لیے یہاں یوں فرمایا انا رسولنا علیہم خاصۃً حصن جبارہ ہے یعنی پتھر مگر آل لوط
کو داخل گئے پہلی ات سے تو نجات پائی اُس عذاب سے جو انکی قوم کو پہنچا لوط علیہ السلام کی قوم میں
سے کوئی اپنا ایمان نہیں لایا اور نہ ایک آدمی تا آنکہ اور نہ انکی بی بی انکو بھی وہ عذاب پہنچا جو انکی قوم کو
پہنچا اور لوط نبی اللہ اور انکی بیٹیاں انکے درمیان سالم نکل گئے کوئی برائی انکو نہیں لگی اسی لیے یہ
فرمایا کہ لک تجزی من شکر ولقد اندرہم الایہ کا یہ مطلب ہے کہ قوم پر عذاب اترنے سے پہلے اُن کو
وہ ایک تہہ اللہ کے پاس و عذاب سے سوا انہوں نے اس طرف زلفات کیا اور نہ کان رکھا بلکہ اُس
میں خشک کیا اور انکو مکرایا۔ ولقد راودہ عن ضیفہ کا یہ مطلب ہے کہ جس ات حضرت جبریل و حضرت
میکائیل و حضرت اسرافیل خوب صورت بے ریش جو انون کی صورت میں لوط علیہ السلام پر وارد ہوئے
منظور اللہ کی طرف سے انکا امتحان تھا تو حضرت لوط علیہ السلام نے انکی ضیافت کی اور انکی بی بی
بد بڑھیلے اپنی قوم کی طرف آدمی بھیجا تو حضرت لوط علیہ السلام کو ہمانون کی انکو خبر دی سو وہ ہر گز
سے انکی طرف دوڑتے آئے پس حضرت لوط علیہ السلام نے انکے در دروازہ بند کر دیا تو دروازہ توڑنے
کا قصد کرنے لگے عیشیہ کا وقت تھا یعنی بعد زوال آخرون اور لوط علیہ السلام اپنے ہمانون کے ور
انکی مدافعت و معافیت کرتے ہو اور اُن سے کہتے تھے ھو لا یبائی یعنی نہ ہم ان کنتہ فاعیلین
قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِی بَنَائِكَ مِنْ حَقٍّ یعنی ہمکو ان میں کوئی حاجت نہیں ہے وَاِنَّكَ لَتَعْلَمُ
مَا نُرِیدُ پھر جب حالت سخت ہوئی اور گہر میں گہنا ہی چاہا تو جبریل علیہ السلام اپنے نکل آئے پھر اپنے
ہاتھ کی نوک سے انکی آنکھوں کو مارا تو وہ مٹ گئیں۔ یقال انہا نارت من وجہ ہم یعنی انکے چہروں کے
خار ہو گئیں کسی نے کہا کہ بالکل انکی آنکھیں باقی نہیں رہیں پھر وہ اپنی پشت پر لوٹے دیوار میں ٹوٹے
لوط علیہ السلام کو وعید سناتے صبح تک آتے تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد صہم بکرة عذاب ستقر یعنی صبح کو آیا
انکو سویرا ایک ایسے عذاب کے جس کا انکو نہ کوئی مخلص و مفر تھا اور نہ اُس سے انکو کسی طرح کا انقحاک
لذافی ابن کثیف و نذر سے مراد وہ امور ہیں جو انکو ڈرانے والے تھے لوط علیہ السلام کی زبان پر پھر
اللہ پاک نے وہ شے بیان کی جس کے ساتھ انکو عذاب کیا فرمایا ہم نے بھی اپنے صاحب یعنی ایک ایسی
ہوا جو انکو نکمرن سے مارتی تھی۔ ابو عبیدہ و نضر بن شمیل نے کہا انکا صلب الحجارة فی الریح یعنی ہوا
میں جو پتھر بارے جالتے ہیں وہ صاحب میں صحاح میں کہا ہے صاحبہ سخت ہوا ہے جو نکمرن کو

اور انکو جسے جسے
میں میں اس طرح
علیہ السلام کی قوم
نہیں لایا اور نہ ایک
آدمی تا آنکہ اور نہ
انکی بی بی انکو بھی
وہ عذاب پہنچا جو
انکی قوم کو پہنچا
اور لوط نبی اللہ اور
انکی بیٹیاں انکے
درمیان سالم نکل
گئے کوئی برائی
انکو نہیں لگی اسی
لئے یہ فرمایا کہ
لک تجزی من شکر
ولقد اندرہم الایہ
کا یہ مطلب ہے کہ
قوم پر عذاب اترنے
سے پہلے اُن کو
وہ ایک تہہ اللہ کے
پاس و عذاب سے
سوا انہوں نے اس
طرف زلفات کیا
اور نہ کان رکھا
بلکہ اُس میں خشک
کیا اور انکو
مکرایا۔ ولقد راودہ
عن ضیفہ کا یہ
مطلب ہے کہ جس
ات حضرت جبریل و
حضرت میکائیل و
حضرت اسرافیل
خوب صورت بے ریش
جو انون کی صورت
میں لوط علیہ السلام
پر وارد ہوئے منظور
اللہ کی طرف سے
انکا امتحان تھا تو
حضرت لوط علیہ
السلام نے انکی
ضیافت کی اور انکی
بی بی بد بڑھیلے
اپنی قوم کی طرف
آدمی بھیجا تو
حضرت لوط علیہ
السلام کو ہمانون
کی انکو خبر دی
سو وہ ہر گز سے
انکی طرف دوڑتے
آئے پس حضرت
لوط علیہ السلام
نے انکے در دروازہ
بند کر دیا تو
درازہ توڑنے کا
قصد کرنے لگے
عیشیہ کا وقت
تھا یعنی بعد
زوال آخرون اور
لوط علیہ السلام
اپنے ہمانون کے
ور انکی مدافعت
و معافیت کرتے
ہو اور اُن سے
کہتے تھے ھو لا
یبائی یعنی نہ
ہم ان کنتہ
فاعیلین قَالُوا
لَقَدْ عَلِمْتَ مَا
لَنَا فِی بَنَائِكَ
مِنْ حَقٍّ یعنی
ہمکو ان میں
کوئی حاجت نہیں
ہے وَاِنَّكَ
لَتَعْلَمُ مَا
نُرِیدُ پھر جب
حالت سخت ہوئی
اور گہر میں
گہنا ہی چاہا
تو جبریل علیہ
السلام اپنے
نکل آئے پھر
اپنے ہاتھ کی
نوک سے انکی
آنکھوں کو مارا
تو وہ مٹ گئیں۔
یقال انہا نارت
من وجہ ہم
یعنی انکے
چہروں کے خار
ہو گئیں کسی
نے کہا کہ
بالکل انکی
آنکھیں باقی
نہیں رہیں
پھر وہ اپنی
پشت پر لوٹے
دیوار میں
ٹوٹے لوط
علیہ السلام
کو وعید
سناتے صبح
تک آتے تعالیٰ
نے فرمایا۔
ولقد صہم
بکرة عذاب
ستقر یعنی
صبح کو آیا
انکو سویرا
ایک ایسے
عذاب کے جس
کا انکو نہ
کوئی مخلص
و مفر تھا
اور نہ اُس
سے انکو
کسی طرح
کا انقحاک
لذافی ابن
کثیف و نذر
سے مراد وہ
امور ہیں
جو انکو
ڈرانے والے
تھے لوط
علیہ السلام
کی زبان پر
پھر اللہ پاک
نے وہ شے
بیان کی جس
کے ساتھ
انکو عذاب
کیا فرمایا
ہم نے بھی
اپنے صاحب
یعنی ایک ایسی
ہوا جو انکو
نکمرن سے
مارتی تھی۔
ابو عبیدہ و
نضر بن
شمیل نے کہا
انکا صلب
الحجارة فی
الریح یعنی
ہوا میں جو
پتھر بارے
جالتے ہیں
وہ صاحب
میں صحاح
میں کہا ہے
صاحبہ سخت
ہوا ہے جو
نکمرن کو

براہین کو کرتی ہے اور محض یقین دہن سے جس سے آگ جو نکل جاتی ہے یعنی ایندھن و کل القدر
فی النار فقہ حجتہا باب اسکا ضرب ہے تذکرہ صاحب کی باوجود اسکے کہ وہ سند ہر طرف یرح کی جو کہ خوش
سامعی ہے سو ایسے کہ وہ عذاب کی تاویل میں ہو قولہ قلے و امطرنا علیہم حجارة اور اس طرح لہذا
علیہم حجارة یہ دو قول سپردال ہیں کہ جو شے اپنے پر بھی گئی وہ خود بہترین زدہ ہوا جو ان کو پہنکتی ہے
مگر بیان جو ارسلنا علیہم حاصبا فرمایا سو یہ بات بتانے کو کہ پتھروں کا برسنا اور ان کا ان پر ہیچنا ہوا کے واسطے
سے تھا کہ ہوائے اپنے پتھر جوڑے قولہ قلے الا ال لوط سے مراد حضرت لوط علیہ السلام ہیں اور ان کی
دو دختر اور جو کوئی انکا تابع ہوا اس استثنائین دو جہیں ہیں ایک یہ ہے کہ متصل ہے یعنی صاحب
پر بھی آگیا مگر اہل لوط کہ اپنے نہیں بھی آگیا دوسری وجہ یہ ہے کہ منقطع ہوا البتہ اسی لوط ہیں اسکی وہ معلوم نہیں
ہوئی کہ نہ قطع عبادت ہو نہ دخل مستثنیٰ میں اور عدم انقطاع عبادت ہو نہ دخل مستثنیٰ میں حالانکہ یہ
داخل ہے اسکے سوا اور کچھ نہیں لینے مستثنیٰ مستثنیٰ نہ کی جس سے ہے اسی یہ کہا ہے کہ قول بانقطاع
کلام مشکل ہے بالجلہ اللہ پاک نے فرمایا کہ نجات دی ہم نے لوط کے گہر والوں کو وقت بحر میں پھر
حرف باب معنی آتی ہے یا واسطے ملائمت کے ہر لینے اس حال میں کہ وہ متلبس ہونے والے ہوں
ساتھ سحر کے سحر یعنی آخر شب ہر کسی نے کہا کہ سحر کلام عرب میں مختلط ہونا ہے رات کی
سیاہی کا اول روز کی سپیدی سے تو اس میں رات کے آثار ہوتے ہیں اور دن کے
آثار بھی کسی نے کہا سحر دو ہیں ایک تو اعلیٰ یہ فجر کے پھٹنے سے پہلے ہے اور ایک آخر
ہے وقت پھٹنے فجر کے سحر کا کلمہ منصرف ہوا اس لیے کہ نکرہ ہے اس سے کسی شب معین و روز
معین کی سحر مقصود نہیں ہے بلکہ اگر معین مقصود ہوتی تو یہ کلمہ غیر منصرف ہوتا۔ زجاج جو غش
وغیر ہائے اسی طرح کہا ہے نعمت منصوب ہے بنا برفعول لینے نجات دی ہم نے ان کو واسطے
انعام کرنے کے ہماری طرف سے لوط پر اور اسکے تابعین پر یا بنا برفعول مطلق ہے۔ نجینا
کے معنی سے کیونکہ نجات دینا ایک انعام ہے یعنی انعام کیا ہم نے نجات دینے کا انعام
کرنے کے ہماری طرف سے گذرک بخزی من شکر لینے جس طرح ہم نے جزادی لوط کے گہر والوں
کو کہ ایمان و طاعت کربامت انکو عذاب سے بچالیا اسی طرح ہم جزا دیتے ہیں اس شخص کو جو
نے ہماری نعمت کا شکر کیا اور اسکا کفران نہ کیا مع اصل ایمان کے یا جس نے ایمان کے ساتھ
عمل طاعات کو ملایا و لقد انذرہم الا یہ یعنی البتہ مقرر دیا لوط نے اپنی قوم کو اللہ تعالیٰ کے
بطش سے مراد عذاب شدید و عقوبت بالغہ آہی ہے سو انہوں نے ڈرانے میں شک کیا اور اس

یہ سب چیزیں
تو موطا علیہ
ابن ابی یوسف
اور انقطاع
ابن ابی یوسف
مفسر کا ترجمہ

کی تصدیق نہ کی۔ ہمارا اتفاقاً کا وزن ہے مریۃ بمعنی شک ہے یا ہمارا قاضی منہن ہے معنی تذبذب
 ہو یعنی مجاہدہ و تکذیب کی شک و ڈرانے کی ولقد راودہ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ قوم لوط نے اُن سے
 یہ ارادہ کیا کہ وہ اُنکو قدرت و قابو دین اپنے مہمانوں پر جو کہ فرشتوں میں سے اُنکے پاس آ رہے تھے
 تاکہ وہ اُن سے فحور کریں جیسے کہ اُنکی عادت خبیث تھی۔ مراد وہ بمعنی طلب ہے يقال راودتہ
 عن کذا مراد وہ دروازا اے اردتہ دراد الکلام یہ وہ دروازا اے طلبہ المرۃ بعد المرۃ تو اب یہ
 معنی ہو گئے کہ قوم نے اُسے بار بار یہ بات طلب کی کہ مہمانوں میں اور اُن میں تخلیہ کر دین مراد وہ
 کی تفسیر سورہ یوسف میں گذر چکی ہے اسے پاک نے فرمایا اھلنا اعیینہم۔ طموس بمعنی دروس و
 انجا ہے یعنی بوسیدہ ہونا مثلاً جیسا کہ مختار میں کہا ہے یعنی پہر کر دیا ہم نے اُنکی آنکھوں کو
 ممسوحہ یعنی پونچھی ہوئی اُن کی کوئی دراد کہائی نہیں دیتی تھی جس طرح کہ ہوا نشانات کو مٹا
 دیتی ہے یہ سبب خاک کے جس کو اُن پر اڑاتی ہے۔ کسی نے کہا کہ لے گیا اسے قتلے اُن کی آنکھوں
 کا نور سب باقی رہنے اُنکے کے اپنی صورت پر ضحاک نے کہا کہ طس کیا اسے تعالے نے اُن کی
 آنکھوں پر تو انہوں نے نہ دیکھا رسولوں کو پس لوٹ گئے۔ فذوقوا عذابی و نذریں یعنی پہر معنی
 اُن سے کہا فرشتوں کی زبان پر یا بنا بظاہر حال ذوقوا یعنی چکھو تم میرا عذاب اور میرا ڈرانا
 اس امر سے خبر ہے امری اذ فہم یعنی چکھایا میں نے اُنکو اپنا عذاب۔ نذر سے مراد وہ عذاب ہے
 جسکے ساتھ حضرت لوطؑ نے اُن کو ڈرایا ولقد صبحہم بکرة یعنی البتہ مقرر آیا اُنکو صبح کے وقت
 روز غیر معین سے عذاب مستقر یعنی ایک عذاب نازل ہونے والا آپر مستقر و دائم کہ اُن سے
 مفارق و منفک ہو گا یہاں تک کہ اُنکو ہونچا دیگا طرف عذاب آخرت کی قولہ تعالیٰ فذوقوا
 عذابی فذرا لایہ ہر قہے میں جو اُسکی تکرار کی گئی سو منظور اس سے خبر دینا ہے اس بات کی کہ
 تکذیب ہر رسول کی مقتضی ہے نزل عذاب کی اور سننا ہر قہے کا مستدعی ہے نصیحت پذیر
 ہونے کا اور نئے سرے سے شرعی کرنا ہے تنبیہ و ایقاظ کا تاکہ سہو و غفلت اُنپر غالب نہ ہو جائے
 اور اسی طرح قولہ تعالیٰ۔ فبائی الاء ربکما مکذبان و قولہ تعالیٰ ویل یوسف للکذبین کا مکرر ذکر
 کرنا ہے اور اسی طرح اگلی مثل اور مکرر کلمات کا حال ہے اور اس سورت میں جو یہ مکرر فرمایا کہ ہم نے
 آسان کیا قرآن کو واسطے سوچنے کے سو شاید اس تکرار کی وجہ آگاہ کرنا ہو اس بات پر کہ یہ ایک
 منت عظیم ہے کسی کو لائق نہیں جو کہ اسے شکر سے غافل ہو۔ پہر اسے پاک نے قوم فرعون کی تکذیب کا ذکر
 فرمایا ولقد جلد آل فرعون الذرۃ کذبوا بآیتنا کلہا فاخذہم اخذہم غیر یزید مقتدی یہ

اَلْغَاثُ خَيْرٌ مِّنْ اَوَّلِ الْبَحْرِ اَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ اَمْ يَقُولُونَ سُحُورٌ مِّنْ سَيِّئِهِمْ اَمْ يَوْمُونَ الذُّبُرَ بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَذْهَىٰ وَاَكْثَرُہ اور پوچھو فرعون والوں پاس ڈسکے جہلائین ہماری نشانیاں ساری پہر کپڑی پہنے انکو پکڑو دست کی قابو میں لیکر کیا تم میں جو منکر میں کچھ بہتر ہیں اُن سب کو یا تمکو فارغ خطی بکھی گئی درقون میں کیلہ کہتے ہیں ہم سب کا میل ہے بدلائینے والی اب شکست کہاویگا میل اور یہاں گین گے پیٹھ دیکر بلکہ وہ گہری ہے انکے وعدے کا وقت اور وہ گہری بڑی آفت ہو اور بہت کڑوی انتھنے ف السد پاک خبر دیتا، فرعون کی اور اسکی قوم کی کہ انکے پاس اسد کے رسول آئے موسیٰ علیہ السلام اور انکے بھائی ہارون علیہ السلام بشارت لیکر اگر وہ ایمان لائیں اور نذارت لیکر اگر وہ کفر کریں اور بڑے بڑی مجنون اور متعدد نشانوں سے انکی تائید کی سو انہوں نے اُن سب نشانوں کو جہلایا تو اسد تعالیٰ نے اُن کو ہلاک کر ڈالا اُن میں سے نہ کوئی خبر دینے والا باقی رہا اور نہ عین واثر۔ پھر اسد پاک نے فرمایا۔ اَلْغَاثُ الْاَیُّ یَعْنِیْ اَوْ شَرُّ کَوْ قَرِیْشٍ مِّنْ کَیْہِمْ سَوِیٌّ لِّیْ عِیْنِ اَنْ لُّوْکُنْ سَے جکاڈ کر ہو چکا ہے اُن میں سے جو ہلاک دیو گئے اس سبب کہ رسولوں کی تکذیب کی اور کتابوں کے منکر ہوئے کیا تم بہتر ہو یا وہ کیا تمہارے پاس اللہ کی طرف سے کوئی چٹھی ہے کہ تمکو کوئی عذاب نکال نہ پونچھے گا پھر اسد سبحانہ انکی طرف سے خبر دی۔ اَمْ یَقُولُونَ نَحْنُ جَمِیْعٌ مُّتَّصِرٌ یَعْنِیْ کیا وہ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے کی مدد کریں گے اور انکی جمیعت کفایت کرے گی انکی طرف سے اس شخص کو جو کہ اتنے کسی بُرائی کا ارادہ کرے گا اسد تعالیٰ نے فرمایا سِہْزَمُ الْجَحْمِ وِیُولُوْنَ الدِّرْبِ یَعْنِیْ غَفْرِیْبٌ اُنکی جمیعت متفرق ہو جائیگی اور وہ مغلوب ہونگے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور آپ اپنے ایک نحو میں تہو بدر کے دن میں تجھے قسم دیتا ہوں تیرے عہد و وعدہ کی اسے اسد اگر تو چاہے تو نہ پوجا جاوے بعد آجکے کہی پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کا ماتہ بکڑا اور عرض کیا کافی ہے آپ کو یا رسول اللہ آپ الحاح کیا اپنے رب پر ہر آپ نکلے اور آپ جست کرتے تہو زندہ میں اور فرماتے جلتے تہے سِہْزَمُ الْجَحْمِ اَلَا یَا خَرَجَہُ الْبَحَارِیْ وَکَذَرَوَہُ وَالنَّاسِیْ فِیْ غَیْرِ مَوْضِعٍ مِنْ حَدِیْثِ خَالِدٍ وَہُوَ اَبْنُ مَحْرَازٍ الْحَدِیْثُ دَبِہٌ عَمْرٍو کہتے ہیں جبکہ سِہْزَمُ الْجَحْمِ وِیُولُوْنَ الدِّرْبِ تَاوِیْلٌ ہُوَیْ تَوْحُضَتْ عَمْرٍو نے کہا ای جمہور ہم یعنی کونسی جمیعت مغلوب ہوگی حضرت عمرؓ نے کہا پھر جب تکادان ہو تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ جست کرتے تہو زندہ میں اور فرماتے تہو سِہْزَمُ الْجَحْمِ وِیُولُوْنَ الدِّرْبِ پس میں نے اسکی تادیلیں پچالی اُس دن اخراج ابن ابی حاتم۔ یوسف بن مالک کہتے ہیں میں حضرت عائشہ ام المومنینؓ کو پاس

تہا تو فرمایا کہ نازل ہوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر مکے میں اور میں ایک لڑکی تھی کہیں رہی تھی۔

بل الساعۃ سو عہدیم والساعۃ ادہے وامر کذا رواہ البخاری بہنا مختصر اور واہ فی فضائل القرآن بطول
 ولم یخرجہ سلم کذا فی ابن کثیر ف تذریا تو مصدق ہے بمعنی انذار کا تقم یا جمع ہے نذیر بمعنی منذر
 کی یہ وہی نو نشانیاں ہیں جنکے ساتھ موسیٰ علیہ السلام نے انکو ڈرایا یہ قول اولے ہو بوجہ اس آیت
 کو کذبوا بآیتنا کلہا کیونکہ یہ اسکا بیان ہے مراد اُن سے وہی نو نشانیاں ہیں جنکا ذکر گذر چکا ہے کسی نے
 کہا کہ مراد اندر سے حضرت موسیٰ حضرت ہارون علیہما السلام ہیں اور اُنکے سوا اور انبیاء یعنی البتہ آیا
 فرعون والوں کو ڈرایا آئے انکو امور ڈرانے والے یا رسول ڈرانے والے تو وہ ایمان نہ لائے بلکہ ہمارے
 ساری آیتوں کی تکذیب کی پس پکڑا ہئے انکو عذاب سے شل پکڑنے اُس شخص کی جو کہ اپنے انتقام
 میں قوی وغالب ہے اور اُنکے ہلاک کرنے پر قادر ہے جسکو کوئی شے عاجز نہیں کرتی، پھر اسے پاک
 کرنے کفار لکہ کو ڈرایا پس فرمایا کیا تمہارے کفار بہتر ہیں اُن کفار سے استفہام انکاری بمعنی نفی ہے
 یعنی اُنکے والو یا اور عجب گروہ تمہارے کفار بہتر نہیں ہیں اگلی استون کے کفار سے جو کہ یہ سب کفر
 کے ہلاک کر دیئے گئے پھر تم کیونکہ طمع کرتے ہو عذاب سے سالم رہنے میں حالانکہ تم تو بدتر ہو اُن سے
 حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نہیں ہیں تمہارے کفار بہتر قوم نوح و قوم لوط کے
 کسی نے کہا کہ قوم عاد ثمود و فرعون اور انکی قوم سے پھر اسے پاک کرنے اس سے اضراب کیا اور بوجہ دیگر
 اُنکے عاجز کرنے کی طرف انتقال کیا یہ وجہ زیادہ تر سخت ہو پہلی توجیہ سے پس فرمایا کیا تمہاری وسط
 کوئی برأت یعنی فارغی ہے اُن کتابوں میں جو انبیاء پر اتاری گئی ہیں مطلب یہ ہے کہ کتب انبیاء میں
 سے کسی کتاب میں اُنکے واسطے برأت نہیں ہے عذاب سے جب بات یوں ہے تو پھر کیوں نبی و
 قرآن کی تکذیب کرتے ہو اور شرک و کفر پر جتے ہو۔ پھر اس تکلیف و توجیہ سے اضراب کر کے وجہ دیگر
 اور توجیہ کی طرف انتقال کیا پس فرمایا کیا وہ کہتے ہیں نحن جمیع منتصر یعنی ہم ایک ایسی جماعت ہیں
 کہ ہماری کثرت عدد و قوت کی وجہ سے کوئی ہمارے مقابلے کی طاقت کی نہیں کہتا ہے یا یہ سنے
 ہیں کہ ہمارا کام مجتہد ہے ہم مغلوب ہونگے کلی نے کہا سنے یہ میں نحن جمیع امرنا منتصر من اعدائنا ولا نراہم
 ولا نضام یعنی ہمارا کام مجتہد ہے ہم اپنے دشمنوں سے بدلہ لیتے ہیں ہماری قوت و شوکت کو مار کر کوئی ہم سے
 مقابلے کا قصد نہیں کرتا ہے اور نہ ہم پر جو ر و ظلم کر سکتا ہے باعتبار لفظ جمیع و بموجب اقتدار و س آیت مختصر
 کو مفرد ذکر کیا ہے یا یہ سنے مراد کہ نحن کل واحدنا منتصر یعنی ہم میں کا ہر واحد بدلہ لینے والا ہے پس امت
 پاک نے اس قول کا یوں رد فرمایا یہ نہ تراجم دیولون الدیر یعنی عتقرب ہر کسبت دیا جائیگا گروہ کفار کے کا

یا علیٰ العموم کفار عرب کا اور بائیں کے چمٹا دیکر۔ اللہ پاک نے بدر کے دن انکو ہزیمت دی اور پیٹھ دیکر
بہاگے اور شرک کے سردار اور کفر کے عمائد قتل کیے گئے قلعتہ الحمدریہ بات منجملہ علامات نبوت ہے حضرت ابن
عباسؓ نے فرمایا کہ بدر کے دن تباہنوں نے کہا نحن جمیع منتصر امیر یہ آیت نازل ہوئی۔ جمہور نے
سینہم بیکہ تخیلہ بصیغہ مجہول پڑا ہے اور کسی نے سنہرم نبون و کسر زای و نصب الجہم۔ اور کسی نے بیکہ
تخیلہ بصیغہ معروف اور کسی نے تباہ فوقیہ بنا بر خطاب بصیغہ معروف یوں کو جمہور نے بیکہ تخیلہ اور
کسی نے تباہ فوقیہ بنا بر خطاب۔ دوسرے مراد جنس ہے اور وہ آداب کے معنی میں ہے کسی نے کہا کہ
بوجہ رؤس آیات کو واحد لایا گیا۔ کسی نے کہا کہ مفرد لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ لوگ پہلے دنیا
اور ہزیمت کہاں نے میں مثل نفس واحد کے ہیں سو ہزیمت کو کوئی بھیجے نہ رہے گا اور نہ لڑائی کے واسطے
نابت ہیکہ پس وہ اس بات میں مثل ایک شخص کی ہیں قولہ تعالیٰ۔ بل الساعة موعدهم یعنی
بلکہ قیامت بعد بدر کے انکے عذاب اخروی کے وعدے کا وقت ہے اور یہ عذاب ہو خدا دینا
میں قتل و قید و قبر سے وہ پورا عذاب بنیں ہر حکم انکو وعدہ دیا گیا ہے یہ تو صرف ایک مقدمہ ہے
اسکے مقدمات سے اور ایک طریقہ ہے اس کے طلائع سے اسی لیے یوں فرمایا واساتہ ادبے و امر
یعنی اور عذاب قیامت کا بزرگتر ہے ضرر میں اور سخت تر ہے موقف بدر سے اور زیادہ تر تلخ ہے
عذاب دنیا سے ادبے ماخوذ ہے دہر سے دہر یعنی مکر و فطاعت ہے یعنی امر ناشائستہ
ہو لہذا یقال دہر امر کذا اے اصحاب دہو اور دہیا والد اہیۃ الامر المنکر الذی لایستدئی لدوارہ
سجی ادبے نہ فرمایا بلکہ مقام ضمیر میں اسم ظاہر رکھا سو منظور اس سے ساعت کی دیادت ہو بل ہے
لہذا فی فتح البیان ان الجورمین فی ضلیل وسعیرہ یوم یحییون فی النار علی وجہہم
ذوقوا مس سترنا کل شیء خلقناہ یقدرہ وما امرنا الا واحداً کلیمہ بالبصرہ ولقد
اکلنا اشیاءکم فہل من مذكورہ وکل شیء فعلوہ فی الزبرہ وکل صغیر وکبیر مستقر
ان المتیقن فی جنات و نھرہ فی مقعد صدق عند میلک مقتدرہ جو لوگ گناہ
میں غلطی میں ہیں اور سڑیں جس دن گہیسے جا دیئے گئے ان میں اور نہ ہے نہ چکھو نہ آگ کا ہم نے
ہر چیز بنائی پہلے پھر اگر ادھار کام ہی ایک دم کی بات ہو جیسے لپک نگاہ کی اور ہم کہا چکے ہیں ہمارے
ساتھ والوں کو پہرے کوئی سوچنے والا اور جو چیز انہوں نے کی ہے کہی گئی درقون میں اور ہر چوٹی
اور بڑی پہنے میں آجکی جو لوگ ڈوالے ہیں باغوں میں ہیں اور نہروں میں بیٹھے سچی بیہوش میں
نزدیک بادشاہ کے جس کا سب پر قبضہ تھے و اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے جو سون کی کہ وہ گرا ہی

و این را که می خوانی بخوان و به یاد داشته باش

افق لایم

33

ہونی ہے آپؐ کہنا یوں میں جو ملا کہ علیہم السلام کے ہاتھوں میں کل صغیر و کبیر مستطیر یعنی ہر چوڑا بڑا اُن کے اعمال سے جمع کیا ہوا ہے آپؐ اور لکھا ہوا ہے اُن کے صیغوں میں نہیں چھوڑتا ہے کسی چوڑے کو اور نہ کسی بڑے کو مگر اکاشا شمار کر لیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلعم فرماتے تھے اور عائشہ زوجہ تھوڑی دلتوں سے بڑھ کر ایک طرف سے ایک طالب ہے آخر جہ الامام احمد و رواہ النسائی وابن ماجہ بن طریق حید بن مسلم بن ابی الیہ بنی وثقہ احمد وابن معین والبو حاتم وغیرہم و قد رواہ الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ سعید بن مسلم نہ اس میں جب آخر پر سعید نے کہا پس میں نے یہ حدیث بیان کی عامر بن شام سے تو مجھے کہا خرابی جو یہی او سعید بن مسلم البتہ مقرر حدیث کی مجھ کو سیدمان بن مغیرہ نے کہ اُنی کوئی گنا کیا سوا سکو مجھو ماسجھائیں اُنی خواب میں ایک اُنے والا آیا تو کہا او سلیمان

لَا تَكْفُرُونَ مِنَ الذُّنُوبِ سِغِيرًا	إِنَّ الصَّغِيرَ غَلَا يَعْوَجُ كَيْدًا
إِنَّ الصَّغِيرَ وَكَوْنًا دَمْعًا	عَدَا لَالَهُ مُسْطَرٌّ تَطِيرًا
فَازْجُرْهُ الْغَرَابَطَالَ لَا تَكُنْ	صَعْبَ الْقِيَادِ وَفَتْرَ تَسْمِيرًا
إِنَّ الْحَبَّ إِذَا احْتَبَّ لَهَبٌ	طَارَ الْفُؤَادُ وَالْهَمُّ التَّقْصِيرًا
فَاسْأَلْ هَذَا لَيْتَكَ أَلَا هَ فَتَنَدُ	فَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا

قوله تعالى إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَفِيهِمْ بَعْضُ الَّذِي فِي هَذَا وَمِنْ بَرِئَاتٍ اُن کے حسین شقی لوگ ہیں نسلال و سرین اور گھسٹتے جاتے ہیں مار کے اندر اُن کے مونہ کے بل مع تو بیخ و تقریر و تہدید کے فی مقصد صدق یعنی اللہ تعالیٰ کی داکر امت و رضوان و فضل و مہمان میں اور اسکے جود و اسان میں عندیک منعقد یعنی نزدیک بپادشاہ کے جو کہ اشیا کا خالق ہے اور انکا مقصد ہے اور قدرت کہنے والا ہے اُس شوخ پر جسکو چاہتا ہے اُن اشیا میں سے جن کو لوگ طلب کرتے ہیں اور چاہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما کے واسطے کہ وہ سلم تک پہنچاتے ہیں کہ مقسطنطین اللہ کے نزدیک سببوں پر ہیں نور کے جن کی جانب راست اور اُس کے دونوں ہاتھ رست ہیں وہ لوگ جو عدل کرتے ہیں پنے حکم میں اور اپنے گہ والوں میں اور اُس میں جسکے وہ والی ہوئے آخر جہ الامام احمد و الفرد باخواجه

مسلم و النسائی من حدیث سفیان بن عیینہ یا سادہ مثله آخر تفسیر سورہ اقرت : ولله الحمد والمثنت بربہ التوفیق والعصمة کذا فی ابن کثیر و ان المجتہدین الایہ کا یہ مطلب ہی کہ بے شک مشرکین جانے میں اور دوری میں ہیں حق سے اور اُن میں جو اپنے پر دم گات جاتی ہے کسی نے کہا کہ گمراہی کے اندر ہیں دنیا میں اور دہکا فی گمراہی کے اندر ہیں آخر میں کسی نے کہا کہ گمراہی میں ہیں راہ جنت سی

اور آخرت کے عذاب میں ہیں یا ملاک بن میں اور انہوں کے اندر میں آخرت میں تفسیر سحر کی ای
سورت میں اول گزرا چکی ہے اُس کے اعادے کی ضرورت نہیں ہے یوم یسجون الایہ ظرف
ہے ما قبل کا یعنی مجرمین ضلال و سحر میں ہیں جس دن کہ گیسے جائیں گے اُن میں اپنے موبہ کے مل
یا ظرف ہے قول کا جو اُس کے بعد مقدر ہے ای یوم یسجون یقال ہم یعنی جس دن کہ گیسے جائیں گے
۱ نسی کہنا جا سکا ذوق اس سقر یعنی کینچو تم اُس کی گرمی اور اسکی عذاب کی شدت پیش
قول عرب کی ہے کہ وجد مس الحی و ذاق طعم الضرب یعنی پائی گرمی تپ کی اور چکھا ہوا
مار کا کرخی نے کہا کہ مس سقر مجاز ہے اصابت نار سے بعلاقہ سببیت تقریر
کشف سے ظاہر یہ ہے کہ استعارہ بالکنا یہ کے باب سے
سفر علم جنم کا غیرت ہے بسبب تانیث و تعریف کی ماخوذ ہے مقدر
النار اذ انوثتہ سے انا کل شیء خلقناہ یقدر یعنی پیدا کیا اللہ پاک نے ہر شے کو انشا میں سے
در انحال کہ تنبیس ہے ساتھ قدر کے جس کو اوس نے قدر کیا اور ساتھ قضا کے جس کو اُس نے
قضا کیا سابق ہوئی اُس کی علم میں لکھی گئی لوح محفوظ میں قبل اُس کے وقوع کی قدر یعنی تقدیر
ہے مجبور نے نصب کل ٹپا ہے بنا پر اشتقاق اور ابوالماکتے برفع لوگون نے نصب کو
ترجیح دی ہے کہ بعض نے اُسکو واجب کیا ہے کہا اس لیے کہ رفع مومم ہو اوس شے کا
ہو کہ قواعد اہل سنت کی بنا پر جائز نہیں ہے یعنی جب کل شے مفعول ہو گا تو مبتدا ٹھہر گیا اور
تلفظ کل کی یا شے کی صفت ہوگی اور بقدر اُس کی خبر اور اب اُس کا ایک مفعول ہو گا
جو کہ متامل پر محقق نہیں ہے پس یہ لازم آئے گا کہ وہ ان ایک ایسی شے ہو جو کہ نہ اللہ تعالیٰ
کی مخلوق ہے اور نہ ساتھ قدر کے ہے بعض نے اسی طرح اُسکی تقدیر کی ہے ابوالیقین نے
کہا کہ نصب صرف اس لیے ہوئے ہو کہ وہ دال ہے عموم خلق پر اور رفع اُس کی عموم پر ال
نہیں ہے بلکہ اُس کو مفید ہے کہ ہر شے پر مخلوق ہے تو وہ ساتھ قدر کے ہے اور نصب کل
کا جو عموم پر دال ہے سو صرف اس لیے کہ تقدیر یہ ہے انا خلقنا کل شے خلقناہ بقدر پس خلقناہ
انکیدیہ تفسیر ہے خلقنا مضر کی جو کہ ناصب ہے کل شے کا سو یہ فقط عام ہے عام ہوتا ہے ساری
مخلوقات کو اس جگہ میں کا ایک کلام مبسوط ہے اسکی تطویل کر نیکی چندان ضرورت نہیں ہے
قدر کے باب میں صحیحہ وضعیف حدیثیں وارد ہوئی ہیں انکا ذکر اول ہو چکا ہے ایک حدیث
حضرت جابر کی مرفوعہ ہے نہیں ایمان لائے گا ایک تمہارے بیان تک کہ ایمان لائے ساتھ قدر

کے آخر جہاں النہدی واستغفر: نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جان رکھو کہ اہل حق کا مذہب
قدر کا اثبات ہی معنی اُس کے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا اشیاء کو قدم میں اور اللہ پاک نے یہ جاد
بیکار وہ آئندہ واقع ہو گئی ان وقتوں میں جو کہ اللہ کے نزدیک معلوم ہیں اور صفات مخصوصہ
پریس اشیاء واقع ہوتے ہیں موافق اُس کے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہے فرقہ تقدیر نے اس کا
انکار کیا اور یہ زعم کیا کہ اللہ پاک نے ان کو مقدر نہیں کیا اور نہ اُس کا علم ان کے ساتھ متقدم ہوا
اور وہ مستانفہ العلم ہیں یعنی اللہ پاک جو ان کو جانتا ہے سو صرف بعد ان کے وقوع کے اور
جب وہ بولے اللہ پاک پر اللہ تعالیٰ اُنکی باطل باتوں سے برتر و منزہ ہے اس فرقے کا نام قدر
رکھا گیا اس لیے کہ وہ منکرین قدر کے متکلمین ہیں کی صحابہ مقالات نے کہا کہ فرقہ تقدیر جو کہ
قول شنیع باطل کی قائل ہیں وہ منقرض ہو چکے اہل قبلہ میں سے اس پر کوئی باقی نہیں رہا
اور متاخر زمانوں میں قدر یہ ہو گئے اعتقاد رکھتی ہیں اثبات قدر کا لیکن یہ کہتے ہیں کہ خیر اہل علم
سے ہے اور شر اُس کے بغیر طرف سے اللہ تعالیٰ ان کے قول سے منزہ و پاک ہے خطابی نے
کہا بہت سے لوگ یہ مان کر رہے ہیں کہ قضاء و قدر کے معنی جبر و قہر کرنا ہے اللہ کا بندے کو اُس سے
پریس کو اُس نے مقدر کیا ہے اور قضا کی ہے حالانکہ بات ویسی نہیں ہے جیسے وہ دہم کرتے ہیں کہ
معنی جو ہیں سو صرف خبر دینا ہے اللہ تعالیٰ کو تقدم علم کہ ساتھ اُس سے کہ جو ہوتی ہے بندوں
اکساب و افعال سے اور صدوران کا اوس کی تقدیر سے اور اوس کی نعت سے ان کی خیر اور
شر کہا اور قدر اسم ہی واسطے اوس سے کہ جو صادر ہوئی مقدر ہو کر تدر کے فعل سے یہاں قدر
الشیء اور تدر تہ تخفیف تشدید دونوں ایک معنی ہیں اور قضا اس میں اوسکی معنی ہیں خلق
کے کفر و تعالیٰ فَقَضَاهُمْ سَبْعَ سَمَوَاتٍ اٰی خَلَقَهُمْ وَكَذٰلِكَ نَظْلُحُهَا اَلَا كَذٰلِكَ الْقَطْعَةُ مِنْ
اَلْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَاِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ وَاَهْلِ الْعَقْلِ وَالْحِلْمِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ عَلٰی اَنْبِیَآءِ
قَدْ رَاَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَسَبَّحَانَهُ وَقَدْ قَرَّرَدَلَّتْ اَعْلٰی اَمْتِكَلِمٰی احسن تقریر بدلائلہ القطعیۃ
السمعیۃ والعقلیۃ واللہ تعالیٰ اعلم کذا ذکرہ النحازن قولہ تعالیٰ وَمَا اَمْرٌ اِلَّا وَاَحَدٌ
کا یہ مطلب ہے کہ نہیں ہے امر ہمارا واسطے کسی شے کے جس کے وجود کا ہم ارادہ کرتے ہیں مگر مرۃ واحدۃ
یعنی ایک بار یا فعلۃ واحدۃ یعنی ایک فعل مراد وجود میں لانا ہے بدون کسی محنت و مشقت کی یا کلمۃ واحدۃ
ملو کن کہنا ہے یعنی جب کن کہا تو فوراً وہ شے ہو گئی اس میں کسی طرح کی مراجعت نہیں ہے پس اس
بنا پر جس وقت اللہ پاک ارادہ کیا کسی شے کا تو اُس سے فرمایا ہو جائیس وہ ہو گئی اب یہاں فرق ظاہر ہو گیا

ارادہ و قول میں پس ارادہ تو قدر ہے اور قول قضا ہے واحد میں بیان ہے اس بات کا کہ تکرار قول کی طرف کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ یہ اشارہ ہے طرف نفاذ امر کے کسی نے کہا کہ مراد امر سے قیامت ہے کلیم بالبر یعنی اللہ پاک کا امر اپنی سرعت میں مثل ملک مارنے کے ہے لمحہ کہتے ہیں بجلت و سرعت نظر کرنے کو صحاح میں کہا ہے لمحہ والحد اذا البصر بغير تخفيف والاسم الاتحہ پس مطلب یہ ہے کہ جس طرح ایک تمہارے پر اپنے ملک مارنے میں کچھ کلفت نہیں ہوتی ہے اسی طرح ہمارے نزدیک ساری افعال میں بلکہ اس سے بھی زیادہ سہل و آسان لکھی گئی ہے کہ نہیں ہے امر ہمارا ساتھ آئے قیامت کی جلدی میں مگر مثل ملک مارنے کے ہے ولقد اهلكنا اشيا علم يعني ہم ہلاک کر چکے ہیں ان کو جو تمہاری مشابہ و نظیر تھی کفر میں امتوں میں سے کسی نے کہا کہ تمہاری اتباع و دعوان کو اور تمہارے قدرت و عیسیٰ جیسی اونپر قدرت تھی سو تم ڈرو اس سے کہ تم کو پونہچ جو ان کو پونہچا اور اسی لیے اس سے یہ قول مستحب ہوا کہ فعل میں مکر یعنی پھر سے کوئی نصیحت قبول کرنا لا کہ نصیحت و وعظ ساری نذر یہ ہوا اور جانے کہ یہ حق ہے تو عقوبت سے ڈرے اور اس سے کہ اس پر وہ عذاب نازل ہو جو اکل متون پر نازل ہو چکا ہے وکل شے فعلہ فالزبر یعنی جو کچھ نہایت مشہور ہے لکھا ہے وہ سب لکھا ہے لوح محفوظ میں یا حافظین کی کتابوں اور دنوں میں وکل صغیر و کبیر سطر لکھا ہے لوح محفوظ میں اس کا صغیر و کبیر و جلیل و خفیر حضرت ابن عمر نے مستطک تفسیر میں فرمایا سطور فی الكتاب پھر جب اللہ پاک شقیہ کے ذکر سے فارغ ہوا تو سعد کا حال ذکر کیا پس فرمایا ان المتعین فی جنات و نہر مراد نہر سے جنس ہے واسطے مناسبت جمع جنات کے لفظ میں جو مفرد لایا گیا سو صرف واسطے موافقت رؤس آیات کے جمہور نے اسید طرح پڑا ہے یہ شامل ہر جنات کی ہر دن کو جو کاپانی اور شراب اور دودھ اور شہد سے ہیں کسی نے بسکون پا پڑا ہے فتح و سکون باد و لغت میں کسی نے لطم فون و با بصیغہ جمع یہ قرات شاذ ہے معنی یہ ہیں کہ متقی لوگ بسا تین مختلفہ و جنات متنوعہ و انہار مت فرقہ میں ہیں کسی نے کہا کہ نہ بے سعت و فراخی و روشنی یہاں ہی معنی سے نہار یعنی روز ہے یعنی وہ باغون میں اور فراخی و روشنی میں ہیں ان کی یہاں رات نہیں ہے لیکن قول اول اولیٰ ہے فی مقعد صدق اضافتہ موصوف الی الصفۃ کے باب ہے یعنی مجلس حق و مکان پسندیدہ میں جہنم لغو ہے نہ کذب نہ گناہ یعنی جنت مراد مقعد سے جس ہے ثمان جی نے مقاعد بجمع پڑا ہے یہ قرات شاذ ہے عند ملک مقتدر یعنی نزدیک بادشاہ کے کہ جس کا ملک عزیز و واسع ہے قدرت والا ہے اوس شے پر جس کو چاہتا ہے کوئی شے اس سے عاجز نہیں کرتی ہے کلہ عند اس جگہ کہنا یہ

س کل کے بعد یہ
اتفاق ہے اس پر
ایک نصیب میں نفاذ تو
ہے تقدیر پر جو کئی فعل
لکھے فی التوبہ بات
حالات واقع ہے کیونکہ
بہتین جنات و جہنم
میں کراہتوں نے
ان کو زمین کا اور آسمان
کیا ہے یعنی جہنم شے
نہیں لکے نہ بات

۱۱ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۲ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۳ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۴ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۵ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۶ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۷ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۸ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۱۹ منہ یہ بھی دیکھی ہے
۲۰ منہ یہ بھی دیکھی ہے

کرامت و شرف منزلت و تقرب رتبہ سے یعنی وہ منف بہین نزدیک اس ذات پاک کی جہاں
 امر ملک اقتدار میں برتر ہے باین طور کہ سبہ کہہ گیا ہے فہم ذالون پر دونوں اسموں کو نکرہ لانے میں
 یہ فائدہ ہے کہ یہ بات معلوم ہو کہ کوئی شے نہیں ہے مگر حال یہ ہے کہ وہ اس کی ملک قدرت کے
 تحت میں ہے وہو علی کل شے قدیر ذالہ علم کذا فتح البیان الحمد للہ والمنہ کہ اس صورت کی
 تفسیر روز شنبہ ۱۵ ربیع الاول ۱۳۵۰ ہجری وقت شب قریب دو رات تمام ہوئی اللہ سبحانہ
 قبول فرمائی اور اس کے لئے کی توفیق دے آمین لا حول ولا قوۃ الا باللہ والحمد للہ اولا والآخر
 ظاہر اولا واطنا والصلوۃ والسلام علی سیدنا و مولانا سید المرسلین شفیع المذنبین سیدنا
 محمد و علیہ و آلہ و صحبہ اجمعین الی یوم الدین آمین اولین آمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورة الرحمن

اس سورہ مبارکہ کی چیتہ یا آیتہ انتین ہیں اور یہ کمی بہت قریبی نے کہا کہ حسن وعدہ بن الزبیر و
 عمرہ و عطاء و جابر رضی اللہ عنہم کہ قول میں ساری سورت کمی ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا
 مگر اس میں کی ایک آیت نے قورہ تعالیٰ یہاں سن فی السموات والارض الا یہ صواب اس قول
 یہ ہے کہ مگر دو آیتیں جس کی گارڈونی نے اسکی تصریح کی ہے اور دو آیتیں یہ ہیں یہاں الی قول
 کل یوم ہو فی شان یہ ایک آیت ہوئی قبای الادر بکما تکلذبان یہ دوسری آیت ہے حضرت ابن مسعود
 و مقاتل نے کہا کہ یہ ساری سورت مدنی ہے لیکن قول اول صحیح ہے اس پر یہ انوال دال ہیں
 حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ سورہ الرحمن کے میں نازل ہوئی ثورجہ الناس حضرت عبد اللہ بن
 زبیر نے کہا کہ سورہ الرحمن کے میں نازل کی گئی آخر جہ ابن مردویہ ۱۴ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ سورہ
 الرحمن علم القرآن کے میں نازل ہوئی آخر جہ ابن مردویہ ۱۴ حضرت اسامہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کہتے
 ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ آپ پڑھتے تھے اور آپ نماز پڑھتے تھے طرف کہ
 کہ یعنی حجر اسود کے قبل اس کے کہ آپ ظاہر کریں اوس شے کو جس کا آپ کو امر کیا جاتا ہے اور مشرکین سنتے تھے
 قبای الادر بکما تکلذبان آخر جہ الامام احمد و ابن مردویہ قال السیوطی اسبہ حسن قول ثانی کا مودیعہ قول ہے
 کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا سورہ الرحمن مدینہ میں نازل ہوئی آخر جہ ابن الضریس میں مدینہ و البیہقی
 فی الدلائل جمع بین القولین یون ممکن ہے کہ بعض سورت کچھ میں نازل ہوئی اور بعض مدینہ میں حضرت
 جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحاب پر تو سورہ

دعوت خوشبو دوسرا لفظ حضرت ابن عباس کا یہ ہے الریحان فخر الزرع یعنی سبز کھیتی والہ علم معنی اسکے یہ ہیں کہ حب یعنی اناج اور دانے جیسے گیہوں اور جو اور شل ان دونوں کے اُنکے وسط پر اپنی حالت روئیدگی میں عصف سے یعنی وہ شے ہے جو بال پر ہوتی ہے اور ریحان نہ لپٹے ہوئے پتے ہیں جو اسکے تنے پر ہوتے ہیں کسی نے کہا عصف پتے ہیں پہلے پہل جو کھیتی لوگتی ہے سبزی ہو کر اور ریحان پتے ہیں یعنی جبکہ وہ کھیتی کو چسپالین اور کالباس بن جائیں اور اس میں دانے منعقد ہو جائیں جیسا کہ زید بن عمرو بن نفیل نے اپنے قصیدہ مشہور میں کہا ہے

فَيَصْبِرُ مِنْهُ الْبَقْلُ لِيَكُنَّ رَايِيَا
فَقَدْ آتَكَ آيَاتُ لَوْ كُنَّا عَابِيَا

وَقَوْلَا لَهُ مَرِّبُ نَبِيٍّ لِحَبَّتْ فِي لَدُنِّي
وَمَخْرُجُ مِنْهُ حَبْلٌ فِي رَدُّ سِه

قولہ تعالیٰ جَاءَ الْكَافِرُ يَكْفُكُنَا لَنَكْفِيَنَّ اَسَ فبِأَيِّ لَارِيَا عشر الانس والجن کذباً قال مجاہد وغیرہ واحد یعنی پہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی اے گمراہ ثقلین انس و جن میں کی جہلاؤ گے اس معنی پر کہ بعد کا سیاق ال ہے یعنی تو پہر ظاہر میں اور تم ان میں ڈوبے ہو ہو اُنکے انکار کی طاقت نہیں رکھتے ہو اس ہم کہتے ہیں جیسا کہ ان جنوں نے کہا جو کہ الدیاک یلیان لکوا لہ ہے اَللّٰهُمَّ وَلَا يَشْءُ قَوْلُ الْكَافِرِ رَبَّنَا لَنَكْذِبَ فَلَا تَجِدُ یعنی اے ہمارے رب ہم نہیں جہلاؤ گے کسی شے کو تیری نعمتوں میں سے سو وسطیٰ تیرے حمد ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کرتے تھے لا فائتہا یا رب یعنی ہم تم کو کذب نہیں کرتے میں کسی شے کی اُن میں سے کذا فی ابن کثیر **ف** الرحمان مبتدا ہے اور بعد کے افعال اس کے خبر یہ بھی جائز ہے کہ مبتدا محذوف کی خبر ہو اے اللہ الرحمن یا مبتدا ہے اور اس کی خبر محذوف اے الرحمن ربنا یہ دونوں وہ ہیں اس شخص کے نزدیک میں جو اس کا عقیدہ ہے کہ الرحمن ایک آیت ہے اُس مضمون کے وجہ اس کی یہ ہے کہ اُس نے الرحمن کو ایک آیت شمار کیا ہے اور یہ تصور نہیں ہوتا ہے مگر یوں کہ اُس کے ساتھ خبر یا خبر غنہ ملے کیونکہ آیت کو ضرور ہے کہ جملہ سفیدہ ہو اور پہلی وجہ کی بنا پر الرحمن آیت نہیں ہے اس لیے کہ الرحمن مبتدا ہے اور علم القرآن خبر ہے یعنی رحمان نے اُن کو کیا قرآن کو وسطیٰ ذکر کے تاکہ حفظ کیا جاوے اور تلاوت کیا جاوے یہ قول نوح کا ہے کہ میں نے کہا کہ رحمان نے سکھا یا قرآن محمد رسول اللہ صلعم کو اور انہوں نے سکھا یا قرآن اپنی امت کو کسی نے کہا کہ رحمان نے سکھا یا جبرائیل کو قرآن کسی نے کہا کہ سکھا یا انسان کو قرآن یہ لوے ہو سبب اُس کے عزم کے اور اس لیے کہ خلق الانسان اس پر وال ہے کسی نے کہا کہ نبیہ قرآن کو ایک علامت وسطیٰ اس نے اُس کے کہ جس کے ساتھ لوگ عبادت کرتے ہیں اور ایک نشان کہ اس سے جنت لیجاتی ہے کہا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی وسطیٰ جواب اہل مکہ کے جبکہ انہوں نے کہا کہ اُس کو تو کوئی بشر ہی تعلیم کرتا ہے سو فرمایا

یعنی وہاں سے نازل ہوا کہ اس نے سکھا یا جبرائیل کو قرآن کسی نے کہا کہ سکھا یا انسان کو قرآن یہ لوے ہو سبب اُس کے عزم کے اور اس لیے کہ خلق الانسان اس پر وال ہے کسی نے کہا کہ نبیہ قرآن کو ایک علامت وسطیٰ اس نے اُس کے کہ جس کے ساتھ لوگ عبادت کرتے ہیں اور ایک نشان کہ اس سے جنت لیجاتی ہے کہا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی وسطیٰ جواب اہل مکہ کے جبکہ انہوں نے کہا کہ اُس کو تو کوئی بشر ہی تعلیم کرتا ہے سو فرمایا

جیسا کہ ابن کثیر نے فرمایا کہ رحمان نے سکھا یا جبرائیل کو قرآن کسی نے کہا کہ سکھا یا انسان کو قرآن یہ لوے ہو سبب اُس کے عزم کے اور اس لیے کہ خلق الانسان اس پر وال ہے کسی نے کہا کہ نبیہ قرآن کو ایک علامت وسطیٰ اس نے اُس کے کہ جس کے ساتھ لوگ عبادت کرتے ہیں اور ایک نشان کہ اس سے جنت لیجاتی ہے کہا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی وسطیٰ جواب اہل مکہ کے جبکہ انہوں نے کہا کہ اُس کو تو کوئی بشر ہی تعلیم کرتا ہے سو فرمایا

کہ کسی بشر نے اسے تعلیم نہیں کی بلکہ رحمن نے اسکو قرآن کی تعلیم کی کسی نے کہا کہ نازل ہوئی واسطی جو اب
 اُنکے اس قول کے کہ وما الرحمن یعنی ہم نہیں جانتے میں رحمن کیا ہے سو فرمایا کہ رحمن وہ ہو جس نے قرآن سکھایا
 چونکہ یہ سورت واسطی شمار کرنے نعم الہیہ کے ہی جن کا اللہ پاک نے اپنے بند و نپرانعام کیا ہے اس لیے اول اس
 نعمت کا ذکر کیا جو کہ سب سے بزرگتر ہے قدر میں اور اکثر ہے نفع میں اور برتر ہے رتبہ میں اور تمام تر ہے فائدہ
 میں اور عظیم تر ہے عائدے میں وہ نعمت تعلیم قرآن عزیز ہے کیونکہ یہ مدار ہے داریں کی سعادت کا اور قطب
 ہے خیرین کی اسباب کا اور سنوں ہے امرین کا اور کوبان ہے سماوی کتابوں کا نازل کیا گیا ہے فضل خلق
 پر یہ بعد اس نعمت کو احسان تجایا خلق کی نعمت کا جو کہ مناط ہے کل امور کا اور مرجع ہے ساری اشیاء کا
 پس فرمایا خَلَقَ الْإِنْسَانَ یعنی اُس نے پیدا کیا انسان کو قتادہ و حسن نے کہا کہ مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں
 ابن کیسان نے کہا کہ مراد بیان حضور محمد رسول اللہ صلعم ہیں اولیٰ حل انسان کا جو جنس پر نکلتا۔ تعلیم قرآن
 کو خلق انسان پر مقدم کیا حالانکہ تعلیم اُس سے متاخر ہے وجود میں اس لیے کہ انسان کی رجا و خلق میں
 سبب یہی تعلیم ہے کما افادہ لہمین پیر اللہ پاک نے تیسرا احسان یہ تجایا کہ انکو بیان سکھایا کون بیان
 جس سے ایک دوسرے کا مطلب سمجھتا ہے اور چہر باہم بات چیت کرنا چکر کہتا ہے اور حیر معاش و معاہدہ
 مصالح و موقوف ہیں اس لیے کہ جو کچہر حیون میں ہے اچھا یا برانا اور جو شے دل میں ہے چکر کہانی ہے
 اُسکا ظاہر کرنا ممکن نہیں ہے مگر اسی بیان سے پس فرمایا عَلَّمْنَا الْبَيَانَ حرف قتادہ نے کہا کہ انسان سے
 مراد آدم اور بیان سے مراد ہر شے کے نام ہیں کسی نے کہا کہ مراد ساری زبانیں ہیں پس حضرت آدم
 سات سو زبانیں بولتے تھے فضل و بہر ان میں کی عربی زبان ہو کسی نے کہا کہ انسان اہم جنس ہے مراد
 اس سے سارے لوگ ہیں اور بیان سے مراد نطق یعنی سکھایا اُسکو نطق کو جس کے باعث وہ تمیز ہوتا ہے
 باقی حیوانات کے کسی نے کہا کہ مراد انسان سے حضرت مہین آپ کو سکھایا بیان اماں و مایکون کا اگر
 کہ اچھے دیوین اولین و آخرین کی اور یوم الدین کی اور ابن کیسان نے کہا کہ مراد انسان سے حضرت مہین
 کما تقدم اور بیان سے مراد بیان ہے حلال کا حرام سے اور ہدی کا ضلال سے یہ قول بچیدہ
 منہاک سکھایا کہ بیان خیر و شر و حدود و احکام کا ہے بیچ بن انس نے کہا بیان اُس شے کا جو اُسے نفع
 دے اس شے کو جو اُسکو ضرر دے کسی نے کہا کہ بیان لکھنا ہے ساتھ قلم کے اہل یہ ہے کہ انسان
 تو جنس پر حمل کیا جائے اور بیان اس پر کہ ہر قوم کو اُس کی زبان سکھائی جس سے وہ بولتے ہیں جس
 کا یہ مطلب ہے کہ سہج اور چاند چلتے ہیں ایک ایسی حساب ہو کہ معلوم ہے اندازہ کیا ہوا ہے
 برجون میں اندر نزلوں میں اُسے تھا و زمین کرتے ہیں اور اُسے مائل ہوتے ہیں اور اس سے مہینوں

اور سالوں کی گنتی جتنی تہمین اور کائنات مغنی کے امور اس سے منظم ہوتے ہیں اور فصول اوقات کا اختلاف ہوتا ہے ابن زید و ابن کیسان نے کہا کہ اوقات کا اور اجلوں کا اور عمروں کا اُن سے حساب کیا جاتا ہے اگر روز و شب و مہر و ماہ نہ ہوتے تو کوئی نہ جانتا کہ کیونکر حساب کرے اس لیے کہ کل زمانہ رات ہوتا یا دن صفا کئے کہا جس بان کے معنی میں بقا یعنی ایک مقدار و انداز سے چلتے ہیں مجاہد نے کہا بحسبان اُسبان الرقی یعنی دونوں کے قطب جس پر وہ دور کرتے ہیں اخش نے کہا بحسبان جماعت جو حساب کی جیسے شہاب و شمس بان یا مصدر مفر د ہے بمعنی حساب کی جیسے غفران و کفران رہا حسیان بالضم سورہ کہف میں سورہ عذاب ہے جیسا کہ گذر چکا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا بحساب و منازل سیلان یعنی حساب منزلوں کے ساتھ چوڑا جاتے ہیں نجم رونیدی مین سے وہ ہے جس کا تہ نہیں ہوتا ہے اور سجود سجود جیسا کہ ہوتا منزلوں کے سجود سے غنا و طبع ہوتا تھا و سطر امر اسے تہ کے مثل منقاد ہونے سجود کرنے والوں کے مکلفین مین سے خوش ہو کر خزا نے کہا سجود اوٹکا یہ ہے کہ وہ استقبالی کرتے ہیں سورج کا جبکہ وہ طلوع ہوتا ہے پیرا مل ہوتے ہیں اس کے ساتھ یہاں تک کہ سایہ نکلے ہوتا ہے زحج نے کہا سجود اوٹکا دوران ظل کا ہے اُس کے ساتھ کہ قال تعالیٰ یَتَقَيَّأُ ظِلَّالَہُ حضرت حسن و محی ہ نے کہا مار نجم سے آسمان کا نجم ہے اور سجود اس کا طلوع ہونا اس کا ہے ابن جریر نے سورہ زیمہ دی ہے کہما تقدم کسحی کہا سجود اوٹکا اول اس کا ہے یعنی مائل ہونا واسطے غروب کر اور سجود شجر کا یہ ہے کہ درخت قابو دیتے ہیں اس کا کہ اُن کے پوئے چوڑا جاتے ہیں نحاس نے کہا اصل سجود کی استسلام و انقیاد ہے و سطر امر تقدے کے یعنی طبع و فرمان بردار ہونا یہ جملہ اور اس کے قبل کا جملہ دونوں اور خبہ بن مین الرحمن کی رابطہ چونکہ ظاہر ہے اس لیے ترک کیا گیا گو یا یون کہا گیا و اٹمس القمہ حجابانہ و النجم و الشجر سجودانہ و ہما ر فہما کو جمہور نے منصب پر لہ ہے بنا پر شتغال اور ابوہساک نے برف بنابر امتداد معنی یہ ہیں کہ اللہ سبحانہ نے آسمان کو مرفوع و سموک کیا یعنی اونچا زمین کے اوپر و وضع المیزان مراد میزان سے عدل ہو یعنی رکھا اور ثاببت کیا زمین مین عدل کر کہ جس کو مشرور کیا اور اس کا امر فرمایا جاہ وقتہ وہ وسدی وغیرہم نے اسی طرح کہا ہے زحج نے کہا معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو امر کیا عدل کا اس قول نے یہ آیت دال ہے اَلَا تَطْعَمُوْنَ اَلِیَ الْمِیْزَانِ یعنی تجا دامت کرو عدل سے حضرت حسن و ضحاک نے کہا مار اس سے آلہ وزن ہے یعنی ترازو تاکہ اُس سے توصل کیا جائے طرف انصاف و انصاف کے یعنی موت جو کر د اُس سے مین جس کے ساتھ وزن کیا جاتا ہے کسی نے کہا میزان قرآن شریف جو اس لیے کہ اُس مین بیان ہے اُس سے کسی طرف حاجت ہوتی ہے حسین بن فضل اسی کے قائل ہیں۔

ذاتی مین ہوا
و اسی

قول اول اے ہر اٹھو کے معنی میں لٹا لٹھو پس لٹا نافیہ ہے اور لٹھو منصوبان ہے اور قبل اسکے لام مقدر ہے یہ اولیٰ ہے کسی نے کہا ان مفسرہ ہے اس لیے کہ وضع میں قول کے معنی میں اور لا ہی کا ہے اور طغیان مجاوزت حد پر جس نے کہا کہ میزان عدل ہے تو اس نے کہا کہ طغیان اسکا جوڑ ہے اور جس نے کہا کہ میزان ہ آگ ہے جس سے تولا جاتا ہے تو اس نے کہا کہ طغیان اسکا بخس ہے یعنی کم کرنا کسی نے کہا کہ میزان ہر وہ شے ہے جس سے اشیاء وزن کیے جاتے ہیں اور ان کے تقادیر پہچانے جاتے ہیں میزان و قسطون و کیال و مقیاس یعنی پید کیا اللہ تعالیٰ نے میزان کو در آخال کہ وہ ربی گئی ہے زمین پر باین طور کہ اُس سے متعلق کیے گئے ہیں احکام اُس کے بندوں کے یعنی برابری و عدل کرنا اُن کے لینے اور دینے میں کسی نے کہا یہ معنی میں کہ اُس نے بھی ترازو آخرت میں واسطے وزن اعمال کے بالجملہ اول اللہ پاک نے اپنے بند و نکو یہ خبر دی کہ اُس نے عدل کہا ہے و ہر اُن کے پیر عدل کے قائم کر نیچا اُنکو لمر کیا پس فرمایا و اقیمو الوزن بالقسط اے قوتوا و زکم بالعدل یعنی سید ہے کہ اپنے قول ساتھ عدل کے کسی نے کہا قائم کرو کا ترازو کا ساتھ عدل کے کسی نے کہا کہ اقامت ہاتھ سے ہوتی ہے اور قسط اول سے مجاہد نے کہا قسط بمعنی عدل ہر وہی زبان میں صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی معنی سے قسط اس بمعنی میزان ہے کسی نے کہا آیت کے یہ معنی ہیں کہ مت چھوڑو معاملہ کرنا ساتھ وزن بالعدل کے معنی برابر تولنے کا معاملہ قائم رکھو غرض کہ اللہ پاک نے اول برابری کر نیچا امر کیا ہر طغیان سے نہی کی جو کہ حد سے بڑھتا ہے ساتھ زیادتی کے پیر خسار سے نہی فرمائی جو کہ نقص بخس ہے یعنی کم کرنا گھٹانا پس فرمایا ولا تحسروا المیزان یعنی ناقص مت کرو میزان کو درست کم کرو باپ کو اور قول کو یہ آیت مثل اس آیت کہ ہے وَلَا تَقْصُرُوا الْيُسْكَالَ وَالْمِيزَانَ کسی نے کہا مت کم کرو اپنے حنات کو ترازو کو قیامت کے دن تو یہ تم پر حسرت ہو قول اول اے ہر قنادر نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ادا بن آدم تو عدل کر جیسا کہ تو دوست رکھتا ہے کہ تیرے و ہر عدل کیا جائے اور پورا کر جیسا تو محبوب رکھتا ہے کہ تیرے و ہر پورا کیا جائے پس بے شک عدل لوگوں کی اصلاح ہے لفظ میزان کے کر لانا نہیں کئی فائدے ہیں ایک تو شہید ہے اس کی ساتھ وصیت کرنے کے دوسرے ہے کہ اسکے استعمال کر نیچا جو امر کیا ہے اسکی تقویت ہر تیسرے آہ وہ و ہر بخیر کرنا ہے جہور نے محسروا کو محسروا سے بڑھا ہے اور کسی نے لفظ محسروا سے یہ دونوں دو لغت میں تفسیر اخسرت المیزان و خسرت پیر حبیب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ سنے آسمان کو اونچا کیا تو اب یہ ذکر کیا کہ زمین کو نیچا بنا یا پس فرمایا والارض و وضعها لا تم یعنی زمین کو بہت کی پہلانی ہوئی اور بانی پہچانی

معنی اور
گھٹانا پس
اور قول میں
معنی
عادل بنانی
یہ وہاں
نہ نمان
نہ زمین علی

ولے غریب جانتے ہیں غرض کہ اول نعلک کا ذکر کیا پھر چوٹے جامع تہی نعلکہ وغذا کو اُسکا ذکر فرمایا اب اُسکا ذکر کیا جو کہ قوت و غذا ہیں پس لایا و احب ذی العصف والریحان جن والون سے قوت کیا جاتا ہے وہ سب ہیں جیسے گیہوں جو جوار چاول سدی و فرار نے کہا کہ عصف قبل الزرع ہے یہ وہ شے ہے جو کہ پہلے پہل کہیتی ہے اگتی ہے ابن کیسان نے کہا کہیتی اول تہی ہو کر ظاہر ہوتی ہے پھر اسکا تنہ نکلتا ہے پھر اسے پاک اسین غلاف پیدا کرتا ہے پھر غلافوں میں دانے پیدا فرماتا ہے فرار نے کہا کہ عرب لوگ کہیتی سے قبل کھنے کے کاٹتے ہیں تو یوں بولتے ہیں خرجنا لعصف الزرع یعنی نارسیدہ کشت کر کاٹنے کو عصف کہتے ہیں۔ اسی طرح صحاح میں بھی کہا ہے حضرت حسن نے کہا عصف تین ہے یعنی کاہ مجاہد نے کہا درختوں کے اور کہیتی کے پتوں میں کسی نے کہا پتے ہیں سبز کہیتی کے جب کہ اُسکا سر کاٹا جائے اور خشک ہو جائے اسی غیر سے عصف ماکول ہے یعنی مثل کہیتی کے کاٹنے تو اس کے کہائیے گئے اور گھاس اُسکی باقی رہ گئی کسی نے کہا کہ عصف یعنی زرع کثیر ہے يقال قد عصف الزرع اذا کثر و مکان مضعف لے کثیر الزرع حضرت ابن عباس نے فرمایا عصف تین ہے یعنی کاہ اور ریحان خضر الزرع یعنی سبزی کہیتی کی دوسرے لفظ اونچا یہ ہے کہ عصف کہیتی کے پتے ہیں جبکہ خشک ہو جائیں اور ریحان وہ ریحان ہے جسکو زمین اُگاتی ہے جو کہ سوگھا جاتا ہے تیسرے لفظ اونچا یہ ہے کہ عصف وہ کہیتی ہے جو کہ پہلے پہل سبزی ہو کر نکلتی ہے اور ریحان اچھے خون پر سیدھی کبری ہوتی ہے اور اسی بالیان نہیں لائی چوتھا لفظ یہ ہے کہ ریحان جو قرآن میں ہے سو وہ رزق ہے صحاح میں کہا ہے کہ ریحان ایک روئیدگی معروف ہے اور ریحان رزق ہے لقول خرجت ابھی ریحان المد کسی نے کہا کہ ہر ریحان ہر سبزی خوشبود ہے ابن الاعرابی نے کہا يقال شئ ریحانی و روحانی اول روح حضرت حسن و قتادہ و صناع و ابن زید نے کہا یہ وہ ریحان ہے جو سوگھا جاتا ہے سید بن جبیر نے کہا ریحان وہ ہے جو تنے پر قائم ہو گئی نے کہا عصف وہ ہے جو کہ کھائے نہیں جاتے اور ریحان حسب ماکول ہیں نیز فرار نے کہا کہ عصف ماکول ہے کہیتی سے اور ریحان ماکول نہیں کسی نے کہا کہ عصف بہائم کا رزق ہے اور ریحان آدمیوں کا رزق ہے اکثر کے قول میں اور جنہ کی لغت میں ریحان بمعنی رزق ہے جمہور نے احب ذی العصف والریحان کو برف پڑا ہے فاکبہ پر عطف کیا ہے اور کسی نے تینوں کو نصب اس بنا پر کہ الارض پر عطف کیا ہے یا فعل مقدر نکلا ہے ای و مطلق کتب اکرمی نے احب اور ذکو کو برف بنا پر عطف برفاکبہ اور الارض کو جو دیا بنا پر عطف برالعصف اول کی بنا پر یہ معنی ہیں کہ زمین میں دانے ہیں پتے ولے تر یا خشک بنا بر اختلاف اقوال اسدوزی ہے بلکہ ان میں کو سمجھتے ہیں یعنی دانے تو آدمیوں کا رزق ہے اور اُسکا بہیں اور

یعنی بن عاص
وہ جو وہ بن عاص
یعنی بن عاص
سے

اور پتے جو پاؤں کا چارہ ہے اور دوسری کی بنیاد پر یہ معنی ہیں کہ ان سب اہل کو پیدا کیا اور تھیک
 کی بنا پر یہ معنی ہیں کہ زمین میں دلنے میں نہیں ملے لہذا سوا نکاحا ہیں تو چارہ ہے جو پاؤں
 کا اور انکائب قوت ہو آدمیوں کا حصہ و ریحان کے معنی میں جو مختلف اقوال میں جن کا اول ذکر ہوا
 اور بیان مذکور ہوا کچھ تو مکرر ہیں اور بعض جدید ہیں اگر آدمی پورے طور پر نابل کرے تو تینوں قرائتوں
 کی بنا پر انکو درست کر سکتا ہے یہ اختلاف باعتبار لغات ہو بالجہ اول اسد پاک نے اپنی لغت میں ذکر
 فرمایا اور انکی منت بھی یہ فرمایا فبای الہا ربکم انکذبین یعنی بعد اس حسان و انعام اور نعمتوں کو کہیں
 فرد کی اپنے رب کی نعمتوں کے افراد سے تکذیب کرو گی کیا ان نعمتوں کی جنکایاں مذکور ہوایا انکے غیر
 کی مراد تکذیب ہے انکار اور خطاب اس جن کو ہے اسلیے کہ انام کا لفظ ان کو اور انکے غیر کو عام ہے ہر اس
 خطاب کو خاص کیا ساتھ عتلا کے مجہول مفسرین کی قائل ہیں لہذا سی پر آئندہ کی آیت سنو فتح کلمہ
 الشکلان ال ہے اور اسی پر وہ حدیث شریف دال ہے جو اول گذر چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 سورہ رحمن جن انس پر پڑھی کسی نے کہا کہ خطاب انس کو ہے اور سکو تثنیہ کیا بنا بر قاعدہ عربی کے کہ واحد کو
 بلفظ تثنیہ مخاطب کرتے ہیں چنانچہ القیانی جنہم میں اس پر کلام گذر چکی ہے آلاء بمعنی نعم ہے قرطبی نے کہا
 یہ قول گارے مفسرین کا واحد اسکا الی مثل معنی و عصارہ بطور الی والی یہ جار لغت میں خاص نے انکو
 نقل کیا ہے قاسمیں آؤ زیادہ کیا ہے ابن دیر نے کہا بمعنی قدرت ہو اسے فبای قدرۃ کلیہ بھی
 اسی کے قائل ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا فبای نعمۃ اللہ اور فرمایا کہ مراد جن و انس ہیں اللہ سبحانہ
 نے اس سورت میں اس آیت کی گئیں جگہ تکرار فرمائی ہے و ما من نعمۃ الا انزلنا من السماء و ما من نعمۃ
 کے بنا بر عادت عربی تسامع میں یعنی و ما من نعمۃ الا انزلنا من السماء بار تو ذکر کی گئی ہے بعد ان آیتوں
 کے جن میں عجائب بدائع خلق اللہ کا شمار ہے اور سب و معاد خلق کا تعداد ہے ہر ان میں سات بار ذکر
 کی گئی ہے بعد ان آیتوں کے جن میں ارو شاد نار کا ذکر ہے موافق گنتی ابواب جہنم کے ان کے
 بعد ذکر آلاء کا اسلیے حسین ہو کہ رفع بلا و تاخیر عقاب منجلہ آلاء و نعم ہے بعد ان سات کر آئہ بار ذکر کی گئی
 ہے وصف میں دو جنتوں کے اور انکے ال کے موافق عدد ابواب جنت کے بعد انکے اور آئہ بار
 ذکر کی گئی ہے ان دو جنتوں کے بیان میں جو کہ اول کے دو جنتوں سے دون میں یہ بابت ناخود ہے
 ہن دونہما جنتان سے جس شخص نے اعتقاد کیا اول کی آئہ کا اور ان کے موافق عمل کیا تو وہ
 مستحق ہوا ان دون آیتوں کا طرف سے اللہ تعالیٰ کے اور بچا بیٹھا اسکو سات سابق سے افاضہ
 الاسلام نے مشابہ القرآن قیسی نے کہا کہ اسد پاک نے اس سورت میں اپنی نعمتوں کا شمار کیا ہے اور

فما
 منک من ذکری
 جس سورت میں
 میں بھی یہ ایک
 قول ہے

خلق کو اپنی نعمتیں یاد دلائی ہیں پھر بر خصلت جسکو وضع کیا ہے اُسکے بعد اس آیت کو لایا ہے اور جسکو
فاصلہ شیرا ہے درمیان ہر دو نعمت کرتا کہ ان کو آگاہ کرے نعمتوں پر اور ان سے انکا اقرار کرائے
مثلاً جس شخص پر تم نے پے در پے احسان کیا ہے اور وہ اسکی ناشکری کرتا ہے تو تم اس سے کہو کیا تو
فقیر نہ تھا تو میں نے تجھے غنی کیا کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو گناہ نہ تھا تو میں نے تجھے عزت دی
یا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو پیدل نہ تھا تو میں نے تجھے سواری دی کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو
مکانہ تھا تو میں نے تجھے کپڑے پہنائے کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے اسی مقام میں تکرار خوب
درمغرب ہوتی ہے اشعار عرب میں اس قسم کے تکرار بہت ہے میں اسے سننا سناؤ کا قول ہے

لَا تَقُولِي لِمَنْ يُعَذِّبُكَ إِنَّكَ كَانَتْ فِي يَدَيْهِ إِتَابُ

کلام عرب میں ایسا کلام شائع و ذائع ہے یہاں اللہ پاک نے اس سورت میں وہ شے ذکر کی ہے جو کہ انکی
واحدیت پر دلالت کرتی ہے یعنی انسان کو سپرد کرنا اور جسکو بیان سکھانا اور سوج چاندز میں آسمان
وغیرہ کا بنانا منجھان اُن شہاد کے جنکا اپنی خلق پر انعام کیا اور جن دُش کو شیاہی مذکورہ کو ساتھ مخاطب یا
اسیے کہ اُن سب کا اُن پر انعام کیا گیا ہے حمین بن الفضل نے کہا کہ تکریر بگناہ ہے غفلت کا اور تاکید ہے
حجت کی ایک جاعت حسین سے ابن قتیبہ میں اس طرف گئی ہے کہ تکریر دوسرے اختلاف نعمتوں کے ہے
سو اسی لیے ہر ایک کے ساتھ توقیف مکرر کی گئی ہے امام رازی نے فرمایا کہ ذکر کیا اسکا بلفظ خطاب
برسبیل التفات اور مرد اُس کو تقریر و زجر ہے اور لفظ رب اس لیے ذکر کیا کہ شعر ہے رحمت کو اور لفظ
اس سورت میں مکرر لایا گیا تو واسطے تاکید کے اور دوسرے خصوص عدد کے کوئی معنی عقل میں نہیں آتی
ہیں جلال محل نے فرمایا کہ استفہام امین دوسرے تقریر ہے بسبب حدیث کے جو حاکم نے جابر رضی
روایت کی ہے کہ پڑھی ہم حضرت م نے سورہ جن الحدیث اس قسم کی حدیثیں اور انکی جلی میں صاحب
فتح البیان رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں اس سے یہ بات اخذ کی جاتی ہے کہ اس سورت کا جو پڑھنے والا ہے
اُسکے سامع کے واسطے سنون ہو کہ فارسی کو جواب مذکور دے ہر بار کہ وہ آیت مذکور پڑھے جیسا کہ
جنون نے کیا اور حضرت م نے اُنکو اُس پر قرار رکھا اور صحابہ پر ملامت فرمائی اُنکے سکوت میں گانڈ
نے اپنی تفسیر میں سنت کی تصریح کی ہے ابو مسعود کی صنیعہ اسکے مقتضی ہے کہ استفہام واسطے
تو بیچہ و انکار کے ہے لفظ اُنکایہ ہے کہ حرف فاد واسطے ترتیب انکار دو تو بیچ کے ہے اُس شے
پر جسکی تفصیل کی گئی یعنی فنون نعم و صنوف آلا و جو ثما شکر و ایمان کے موجب ہیں اور تعرض
عنوان ربوبیت کے جو کہ خبر دے رہی ہے کل الکیٹ کی اور ترتیب کی مع اضافت کو ظرف انگلی

ح
نہ دو دو کو
سورت سے
نہ دو کو
فنون سے
نہ دو کو
مست

آیت میں فرمایا فلا اشم رب المشارق والمغربت اُن کے طالع کے اختلاف میں ہو اور اُنکی نقل کرنے میں ہر روز اور اسکے بچنے میں اس سے طرف لوگوں کے اور آیت میں فرمایا ہے رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا اس سے مراد جس مشارق و مغرب ہے چونکہ ان مشرق و مغربوں کے اختلاف میں مصاح میں دو طرح خلق کے جن انس میں سے اس لیے فرمایا فبای الکار بکما انکذبان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا مرج البحرین اے ارسلا یعنی چوڑا دودریا کو ابن زید نے کہا یقیناً یعنی منع کیا انکو اس سے کہ دونوں لمبا نہیں بسبب اُس برزخ عاجز کے جو اُنکے درمیان میں شہر دیا ہے جو کہ اُن میں فاصل ہے اور مراد بحرین سے کہا ہے اور بحرین دریا ہیں سو شیرین تو ہی ندیان ہیں جو ظاہر درمیان لوگوں کے جاری ہیں سورہ فرقان میں زیر آیہ و هو الذی مرج البحرین فزاٹ و نزلح اجاج و جل منہما برزخا و جرجا اجمو اے کلام گزر چکا ہے ابن جریر نے بیان یہ اختیار کیا ہے کہ مراد بحرین سے بحر سماء و بحر ارض ہے اور وہ اس قول کو مجاہد و سعید بن جبیر و عطیہ و ابن ابی رز سے روایت کرتے ہیں ابن جریر نے کہا اسی سے کہ موتی آسمان کے پانی سے اور دریائے زمین کی سیپیوں سے پیدا ہوتے ہیں گویہ بات یوں ہی ہے لیکن ابن جریر جسطرف گوہر ہیں وہ اس سے مراد نہیں ہے اس لیے کہ لفظ اُس کی مسامتہ نہیں کرتا ہے کیونکہ اللہ پاک نے تو یوں فرمایا ہے منہما برزخ لایمیان یعنی اُنکے درمیان میں ایک برزخ یعنی عاجز کر دیا ہے زمین تاکہ یہ اُس پر زیادتی نہ کرے اور وہ اس پر تو ہر ایک دوسرے کو بگاڑ ڈالے اور جو صفت اس سے مقصود ہے اسکو اُس سے زائل کر دے حالانکہ بامین السما و الارض کا برزخ اور جرجا بحرین کہا جاتا ہے منہما کا یہ مطلب ہے کہ موتی اور مونگا دونوں دربار کے مجمع سے نکلتا ہے ان کے ایک سو یہ پایا گیا تو کافی ہے کما قال قتالے یکتسیر الحن و لا یسنی اکتی اکتی رسل تنکھ مالانک رول جو تھے سو خاص انس سے نہ جن سے یہ اطلاق بے شک صحیح ہے لولو تو معروف ہے جو سیسی میں پیدا ہوتا ہے ہمارا مرجان سو کہا گیا ہے کہ یہ چوٹے چوٹے موتی ہیں یہ قول مجاہد و قتادہ و ابو ذرین و ضحاک کا ہے اور حضرت علی سے ہی یہی مروی ہے کسی نے کہا کہ مرجان بڑے بڑے اور جید موتے ہیں ابن جریر نے اسکو بعض سلف سے روایت کیا ہے کسی نے کہا کہ مرجان ایک نوع ہے جو اہر سے سرخ رنگ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا المرجان الخرز الاحمر یعنی سرخ مٹکے ہیں سدی نے کہا کہ مرجان لبدی فارسی میں اب رہی یہ آیت و من کل ثا کلون کما طربا و استخیر جون حلیہ تلبسوا کما سو گوشت تو کہا ہے اور سیسے ہر ایک سے ہوتا ہے اور زیور جو ہے سو کہا ہے سو ہوتا ہے نہ میٹھے سے حضرت ابن عباس نے فرمایا انہیں

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

مگر کوئی قطرہ آسمان سے دریا میں بہہ نہ پڑا کسی سیپی میں مگر ہو گیا اُس سے کوئی موتی اسی طرح مکر رہنے ہی بہا ہے اتنا زیادہ کہا بہر اگر وہ نہ پڑا کسی سیپی میں تو اُگلا اُس سے غنہ و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آسمان جس وقت برسا تو سیپیوں نے دریا میں اپنے موندہ کہو لے لیے پس جو ان میں پڑا یعنی کوئی قطرہ نودہ موتی ہے اسناد اسکی صحیح ہے چونکہ اس کیوں کا بنانا ایک نعمت کا انعام تھا زمین والو پہر اس لیے اسکی ادنیٰ قیمت کہی تو فرمایا قبایم الارز بکما تکتذبان الحجار المنشآت سے مراد کشتیاں اور جہاز ہیں جو دریا میں چلتے ہیں مجاہد نے کہا جن کشتیوں کے بادبان اُٹھائے گئے ہیں تو وہ منشآت ہیں اور جن کے بادبان نہیں اُٹھائے گئے وہ منشآت نہیں ہیں قتادہ نے کہا منشآت سے مراد مخلوقات ہیں یعنی کشتیاں پیدا کی گئیں انکے غیر نے کہا منشآت کبر شمعین بمعنی بادیاں ہیں یعنی کشتیاں ظاہر ہونے والی کالاعلام یعنی وہ کشتیاں مثل پہاڑوں کے ہیں اپنی بڑائی میں اور جو کچھ تاجروں کا سببان تجارت ان میں سے جو نقل کیا جاتا ہے ایک قطرے سے طرف دوسرے قطرے کی ایک اقلیم سے طرف دوسری اقلیم کو منجملہ اُٹھایا ہے جن میں لوگوں کے لیے صلاح و درستی ہے کہینچلائے میں سارے انواع و اقسام کے اسباب کی جسکی طرف لوگ محتاج ہوتے ہیں اسی لیے فرمایا قبایم الارز بکما تکتذبان عمیرہ بن ہوید کہتے ہیں میں تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ کنارہ فرات پر جس وقت کہ آئی ایک کشتی اس کے بادبان اُٹھائے ہوئے تھے تو انہوں نے اپنی دونوں ہاتھ پہیلائے پھر کہا اللہ عزوجل فرماتا ہے ولا الحجار المنشآت فی البحر کالاعلام قسم ہے انکی جس نے انکو اُٹھایا ہے وہ چلتی ہیں اسکے دریاؤں میں نہیں قتل کیا میں نے عثمان کو اور نہ مسعود و معاذ کی اسکے قتل پر اخرج ابن ابی حاتم کذا فی ابن کثیر و اللہ پاک نے جو بہان خلق انسان کا ذکر فرمایا سو یہ تمہید ہے تو بیچ کی اس بات پر کہ عقلیں میں سے ہر ایک کی ذات کا ساتھ جو نعمتیں متعلق ہیں انکو شکروا جب میں خلل اندازی کی بیان انسان سے مراد حضرت آدم ؑ میں قرطبی نے کہا کہ باعتبار اہل تاویل کے اور یہ سی کہ یہ بعد نہیں ہے کہ انسان سے مراد جنس ہو کیونکہ بنی آدم اپنی باپ آدم کی خلق کے ضمن میں مصلحان سے مخلوق ہیں یعنی اُس خشک مٹی سے جس کی آواز سنائی دیتی ہے جبکہ بہر اٹھکھارنے میں اُس امتحان کو کہ کیا اس میں کچھ عیب ہو یا نہیں کسی نے کہا مصلحان وہ مٹی ہے جو رب سے ملی ہوئی ہوتی ہے کسی نے کہا کہ طین متین ہے یعنی گاڑا بودار جب گوشت بو کر آتا ہے تو عرب کے سمار سے میں بولتے ہیں صل اللحم وصل یعنی گوشت اُٹھ گیا اسکا بیان سورہ حجر میں گذر چکا ہے کاغذ ایسے وہ خشک مثل ٹیکرے کو تہی جو کہ آگ سے بجائی گئی یعنی اللہ پاک نے انسان کو پیدا کیا ایسی مٹی سے جو کہ اپنی خشکی میں ٹیکری کے مشابہ تھی اب اگر کہو گے کہ خلق انسان کی صفت میں

۱۰
 "دوڑیں عباس
 میں ہرگز غور نہ
 کیے تھے کوئی اور فتنہ
 کا اس سے علم ہوتا
 تھا اور اب وہی ہند
 ہے فتنہ کی پابندی
 کنی قول ہیں "۱۱" سر
 ۱۲
 برقع کا امتحان اس طرح
 کیا جاتا ہے کہ ہر شخص

ہر کسی میں اگر عیوب
نہیں ہوتا ہے تو
میں میں لڑتا ہے
لہذا جو بے پروا ہے
فراق کی آواز نہیں
چونکی اس

جو کہ آدم میں مختلف عبارتیں آئی ہیں پس اللہ پاک نے آل عمران میں تو فرمایا میں تراپہ لینے خاک سے اور سورہ حجر میں فرمایا میں جاسنون لینے سیاہ پتھر کا رے پ اور سورہ صافات میں فرمایا میں طین لازب لینے چمکے کارے سوخازن نے ایک اور زیادہ کیا میں بادھیں لینے ایک ضعیف پانی سے اور یہاں فرمایا میں مصلصال کا لغھار تو کینے کے کہ ان عبارتوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے بلکہ معنی متفق ہیں ایسے کہ اللہ پاک نے اول تو انکو پیدا کیا تراپہ پر اسکلین لازب کیا جبکہ وہ غلط ہوا پانی سے پھر جاسنون یعنی گارسیاہ بودار پر جب وہ سوکھ گیا تو وہ کہنلسنائی مٹی ہو گئی مثل شیکری کے غصیب نے کہا کہ یہاں جو مذکور ہے انکی اثر تخلیق ہے رحمانیت کی زیادہ تر مناسب ہے اور اسکے سوا اور سورتوں میں کہی تو سبہ اخلق کا ذکر ہے اور کہی اثنار خلق کا پس زمین تو انکی ان ہے اور پانی اسکا باپ ہے یہ دونوں ملائے گئے ہوا سے جبکہ حاصل ہے اُس گرمی کی جبکہ جہنم کی بہا پ ہو ہے سو مٹی سے تو اسکا جسم اور نفس ہے اور پانی سے انکی روح و عقل اور آگ سے انکی غواہیت وحدت کا مطلب ہو اور ہول سے انکی حرکت ہے اور اسکا لوٹنا اپنی برج و زم کی باتوں میں غالب انکی جبلت میں مٹی ہے سو ہی لیے وہ اسکی طرف منسوب ہے گو انکی خلق چاروں عنصر سے ہوئی ہے بطرح کہ جان چاروں عنصر سے بنا ہے لیکن غالب انکی جبلت میں آگ ہے سو وہ اسکی طرف منسوب ہوا کا قال قوالے وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ نَّارٍ یعنی پیدا کیا ابوجن کو یا ابلیس کو یا جنس جن کو تو لے من ابتدا کے غایت کا ہے اور دوسرا یہاں ہے یا تبعیض کا یا نار سے مراد نار مخصوص ہے یعنی نارح سے ایک خاص نار کے کقولہ قوالے - فَانذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى نارح لہب صافی ہے نار سے کسی نے کہا خالص نار کسی نے کہا انکی زبان جو کہ اسکی طرف میں ہوتی ہے جبکہ وہ شعلہ بارتی ہے یعنی زیادہ آتش لیٹ نے کہا اثنار الصاعدة ذات اللہب الشدید یعنی غعلہ اوپر کو چڑھنے والا سخت بھڑک والا مبرد نے کہا النار المرسلہ التی لا تمنع ابو عبید نے کہا خلط النار ما خوذہ برج اذا اختلط واضطرب سے جوہری نے کہا نارح من نار لا دخان لہا خلق مہنا الجان کہنے کہا وہ ہے جسکا بعض محض سے مختلط ہوا لہب سرخ و مزد و سبز جو کہ آگ کے اوپر کو آتی ہے جبکہ وہ جلائی جاتی ہے حاصل ہے کہ مختلط آگ سے بنایا قبایم الار بکما انکذبان پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے پس بیشک تھامو رہے جو کہ ان چیزوں سے بنایا اس پیدا کرنے کی پچہ گیوں میں تمہارے ایسی نعمتوں کا انعام کیا ہے جسکا شمار نہیں کیا جاتا ہے تو پھر تم نے ان حملوں سے کیوں نہیں عبرت لی تو آخرت کی تصدیق کرتے شاید تم اللہ تعالیٰ کے غضاب سے نجات پانے جہور نے رب المشرقین و

وہابیہ کی تائید

رب المعزین کو رفع پڑا ہے اس بنا پر کہ مبتدا محذوف کی خبر ہے اور ہر بہا یا یہ مبتدا ہے اور مرج العجز بن خبر ہے اور باہین جملہ معتضدہ ہو لیکن قول دل اولے ہر حضرت ابن عباس نے فرمایا واسطی سرج کے ایک مطلع ہے سردی میں اور ایک مغرب سدی میں اور ایک مطلع ہے گرمی میں اور ایک مغرب ہو گرمی میں غیر اسکے مطلع کا سردی میں اور غیر اسکے مغرب کا سردی میں دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ مشرق فجر کا اور مشرق شفق کا اور مغرب شمس کا اور مغرب شفق کا فباہی آثار بجا تگدین یعنی کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے جسے تہار و واسطیہ تدبیر عظیم کی کیا ان بے شمار عظیم فائدوں کی تکذیب کرو گے جو سینہ میں جیسے ہوا کا اعتدال و فصلوں کا اختلاف اور حادث ہونا اُن شئی کا جو فضل کے مناسب ہے اُس میں یا اُنکے سوا اور فائدوں کے پس بے شک سین بے شمار نعمتیں ہیں اور جو کوئی اپنے نفس سے انصاف کرے گا تو اُنکے افراد میں سے کسی فرد کی تکذیب اُس کو نہ بنے گی ترح یعنی تخلیہ و ارسال ہے يقال مرحبت اللہ ابہ اذا ارسلنا اصل اسکے اہمال ہے بطرح کا نور چھوڑا جاتا ہے چراگاہ میں حضرت حسن و قداہ نے کہا یہ دو دریا بحر فارس و دم میں انبیاء نے کہا کہ کہا ردا یا ادمیٹی ندیاں میں کسی نے کہا کہ بحر مشرق و مغرب ہے کسی نے کہا بحر بود و مرجان ہے کسی نے کہا کہ بحر سادلرض ہے کسی نے کہا کہ بحر روم و بحر ہند اور اُنکے درمیان میں عاجز ہو معنی یہ میں کہ تخلیہ و اہمال و ارسال کیا ہے ہر ایک کا اُن میں سے باہم ایک دوسرے کے متجاو و متماس ہیں روئے زمین پر انگلہ کے دیکھنے میں درمیان اُنکے کوئی فصل نہیں ہے معین جبر نے کہا وہ دونوں ملتے ہیں ہر سال میں کسی نے کہا کہ ملتے ہیں اُنکے دونوں کی طرفین اور باوجود اسکے مختلط نہیں ہوتے میں سو اسی لیے فرمایا بینا برزخ یعنی ایک عاجز ہے کہ روکتی ہے درمیان اُنکے کسی نے کہا کہ بنج جزائر میں لایجیان کا یہ مطلب ہو کہ زیادتی نہیں کرتا ہے ایک اُنکا دوسرے پر باہین طور کہ اس میں داخل ہو جائے اور اس سے مختلط ہو جائے کسی نے کہا کہ متغیر نہیں ہوتے ہر کسی نے کہا کہ طغیانی نہیں کرتے میں لوگوں پر نہ ساتھ عرق کرنے کے حضرت ابن عباس نے فرمایا ارسال کیا دو دریا کو درمیان اُنکے ایک عاجز ہے مختلط نہیں ہوتے ہیں درمیان اُنکے دوری سے وہ شئی ہے کہ زیادتی نہیں کرتا ہے ہر ایک اُن میں کا اپنے صاحب پر خطیب میں ہے متجاو و متماس کرتا ہے ہر ایک اُن میں کا اُس حد سے جو حد کر دی ہے اُسکے لیے اُسکے خالق نے نہ تو ظاہر میں نہ باطن میں یہاں تک کہ شیریں دریا جو داخل ہے کہاری میں وہ باقی ہے اپنے حال پر کہاری سو نہیں ملا پس جب تم کہو دو کہاری کہ سپو میں بعض جگہوں میں تو شیریں پانی کو پاؤ گے بقاعی نے کہا بلکہ اگر آجتنا قریب ہو گا کہاری سے اتنا ہی جو پانی اس سے نکلنے والا ہے وہ زیادہ شیریں ہو گا پس اللہ تعالیٰ نے

[illegible]

آنکھ کے دیکھنے میں تو انکو غلط کر دیا ہے اور غیب رت نے درمیان آنکے ایک عاجز بنا دیا ہے یہ تو ہنگامہ
 حال ہے حالانکہ وہ جاویدین نہ انکو نطق ہے نہ ادراک پہر او عاقلو بعض متبار بعض پر کنو کر زیادتی کرتا ہے
 محل کا بیان یہ ہے کہ ارسال کیا دو دریا کو میٹھے اور کھارے کو وہ ملتے ہیں آنکھ کے دیکھنے میں درمیان
 انکے ایک عاجز ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زیادتی نہیں کرتا ہے ایک ان میں کا دوسرے پر کہ اُس سے
 مختلط ہو جائے نسفی کا بیان یہ ہے ارسال کیا کھارے دریا اور میٹھے دریا کا دریا حال کہ وہ متجاور
 متلاقی ہیں کوئی فصل نہیں ہے درمیان دو دنیا بانی کے آنکھ کے دیکھنے میں درمیان انکے ایک عاجز
 ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اپنی حدوں سے اور زیادتی نہیں کرتا ہے ایک ان کا
 دوسرے پر ساتھ مازجت کو قاضی صاحب کا بیان یہ ہے ارسال کیا کھارے دریا کا اور میٹھے دریا
 کا وہ دونوں باہم متجاور ہوتے ہیں اور انکے سطح تماس ہوتے ہیں یا ارسال کیا بحر فارس و بحر روم کو وہ
 ملتے ہیں دریا کے محیط میں کیونکہ وہ دو خلیج ہیں اُس سے منشعب ہوتی ہیں درمیان انکے ایک عاجز
 ہے اللہ کی قدرت سے زیادتی نہیں کرتا ہے ایک ان کا دوسرے پر ساتھ مازجت کو اور
 ساتھ باطل کرنے خاصیت کے یادہ تجاوز نہیں کرتے ہیں اپنی حدوں سے ساتھ غرق کرنے اُس
 شے کے جو ان کے درمیان میں ہے مطلب یہ ہے کہ بحرین سے مراد اگر کھارے میٹھے دریا ہوں گے
 تو انکے التقا سے مراد ہوگی کہ متصل ہونا ایک کا دوسرے سے اور تماس انکے سطح کا بانٹنا ہے
 عذب بسوی مائے عذب مائع کی طرف جاری ہو کیونکہ اس وقت انکے درمیان میں ایک آڑ ہوگی اللہ کی
 قدرت سے کہ ایک دوسرے پر زیادتی نہ کرے باین طور کہ اُس سے مجاودے اور اسکی خاصیت کو باطل
 کر دے اور اگر مراد بحر فارس و روم ہوں گے تو مراد التقا سے انکا ملنا ہوگا دریا کے محیط میں اور انکے
 درمیان کے عاجز سے مراد زمین ہوگی اور بغی سے مراد اپنی حد سے بڑھنا ہوگا کیونکہ ہر ایک زمین
 کا اپنی حد مقرر سے آگے نہیں بڑھتا ہے اور روئے زمین پر پہل نہیں جاتا ہے کون زمین جو کہ
 انکے درمیان میں عاجز ہے اور نہ اسکو غرق کرتا ہے قباہی آلا دریکما انگذبان یعنی کیا کیا نعمتیں
 اپنے رب کی جہلاؤ گے پس بیشک ینعمت : قدرت اور اسکے مثل اور ایسی قدرتیں نعمتیں ہیں
 کہ انکی تکذیب کسی حال میں نہیں آتی ہے چہرے نے بیخروج کو بصیغہ معروف پڑھا ہے اور کس نے
 بصیغہ مجهول اور دونوں سببہ میں تو دو درمیان سمجھنے موئی اور مرجان سے مراد ہے جو معروف میں فوہ
 نے کہا لولو بڑی موئی ہیں اور مرجان چھوٹے واحدی نے کہا یہ قول ہے جمع اہل لعنت کا متاع
 و سدئی مجاہد نے کہا لولو چھوٹے موئی ہیں اور مرجان بڑے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

مرجان عظام اللؤلؤ یعنی بڑے موتی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا لو لوہہ میں جو اس میں کے بڑے موتی میں اور
 مرجان چھوٹے موتی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا مرجان خررا حمرین یعنی سرخ منکے تہمتا فرمایا
 حال آنکہ یہ صرف کبار سے دریا سے نکلتی ہیں میٹھے سے نہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ جب وہ اُن میں کے ایک
 سے نکلے تو مقررہ دونوں سے نکلے راج و غیرہ نے اسی طرح کہا ہے ابو علی فارسی نے کہا کہ یہ خذف
 مضاف کے باب ہے اے من اعدہما لقولہ تعالیٰ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِیْقَیْنِ عَظِیْمَہٗ اور محاورے
 میں بولتے ہو کہ خرجت من البلد یعنی میں نکلا شہر سے حالانکہ تم جو نکلے ہو کسی محلے سے منجد اُس کے
 محلات کے انھیں نے کہا ایک قوم نے نعم کیا ہے کہ موتی شیرین دریا سے نکلتے ہیں کسی نے کہا کہ
 وہ دریا میں اُن میں کے ایک سے تو موتی نکلتے ہیں اور دوسرے سے مرجان کسی نے کہا کہ یہ دونوں بینہ
 نکلے ہیں مگر کبار سے میٹھے کے ملنے کی جگہ سے کسی نے کہا کہ وہ بحر سمار و بحر ارض ہیں پس جب آسمان
 کا پانی دریا کی سیسی میں پڑا تو موتی منعقد ہوا پس وہ دونوں سے خارج ہوا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
 کا کلام اولیٰ باعتبار ہے کلام سے بعض لوگوں کے پس منجد جائزہ بات ہو کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو
 بانگ لہب سے دیا ہے شیرین سے طرف کبار سے دریا کے در اتفاق یہ ہوا کہ وہ اونچو نہیں نکالتے
 ہیں مگر کبار سے سو اور جب خشکی میں ایسی اشیاء ہیں کہ تاجروں پر مخفی رہتی ہیں جو کہ آمد و رفت رکھتے ہیں
 بیابان کے قطع کر دیا لے ہیں پہر اُس سے لے لیا ذکر ہے جو کہ دریا کی تہ میں سے ابن عادل نے اسکا یہ
 جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں سے خطاب نہیں کرتا ہے اور نہ انہیں منت کہتا ہے مگر اُس نے کی جو
 انکی مافوق مشاہد ہوتی ہے یہ جواب تکلف سے خالی نہیں ہے فبائی اللہ ربکا تگذبان پس بیشک
 ولی موعظ کے نکلنے میں وہ نشانیاں ہیں کہ انکی تگذیب کی کوئی طاقت نہیں کہتا ہے اور نہ انکے
 انکار پر قادر ہے جو اسے ارادہ کشتیاں ہیں جو دریا میں چلنے والی ہیں سفینہ کا نام جاریہ رکھا اسلئے
 انکی شان سو جاری ہونا ہے گوہر نہا ہے میں ٹھیری ہوئی کہ کوں نہ ہو چاہو دوسری جگہ اسکا
 جاریہ نام رکھا ہے کما قال نعالیٰ انا لما طعنا الکاء سئلنا کفر فی الجاریدۃ اور اسکا نام فلک رکھا
 جس لے کہ وہ ایسی نہایتی یعنی جاری پس نوح علیہ السلام سے فرمایا وَاصْنَعِ الْفُلَّ نَاصِیَہٗ عِیْنِیْنا پہر بعد
 اسکے کہ وہ بنا چکے تو اسکا نام سفینہ رکھا پس فرمایا فاصْنَعِہٗ و اصحاب السفینۃ امام رازی نے کہا کہ
 اول تو فلک ہے پہر سفینہ پہر جاریہ مملوکہ عورت کو بھی جاریہ کہتے ہیں اسلئے کہ انکی شان سے جاری
 ہے اپنے مالک کو حوائج میں بخلاف زوجہ کے پس لفظ جاریہ منجدہ صفات غالبہ ہے جمہور نے فی الجوار
 کو کبسر و خذف یا پڑا ہے اسلئے کہ مقصود ہے بروزن فواعل اور حرف بالفظا مخدوف ہے اور

کی اس امر
 ہاں دریا میں
 موتی بانی
 "الادریہ" کو
 ہوتی ناؤں میں
 ہاں کوئی اور
 ہاں کوئی اور
 دیا ہے
 اسکو اور
 وادوں کو

وَالْعِزِّ نِيلًا وَنَ وَجْهَهُ وَقَوْلُهُ لَعَالَى أَحْبَابًا رَأَى عَنْ الْمُتَصَدِّقِينَ إِنَّمَا لَطَمَكُمْ لَوْ حَبَّرَ اللَّهُ خُضْرًا
 ابن عباس رضی فرمایا العظيمة والكبرياء اور جب یہ خبر دی کہ ساری زمین اُسے مرنے میں برابر ہیں اور وہ
 عنقریب دار آخرت کی طرف جائیں گے پھر اُن میں ذوالجلال والاکرام اپنے حکم سے فیصلہ کر چکا تو فرمایا
 فغای الالار کہا مکذبان قولہ تعالیٰ سیالہ من فی السموات الایہ میں اللہ پاک خبر دیتا ہے کہ وہ اپنے ما
 سدا سے غنی و بے نیاز ہے اور ساری مخلوق ساری آنوں در وقتوں میں اپنی محتاج ہے ایسے
 کہ وہ اپنی زبان حال و قال سے اُس سے مانگتے ہیں اور ہر دن وہ ایک شان میں ہے عبید بن عمیر
 نے کہا اُنکی شان سے ہر کہ وہ جواب دیتا ہے پکارنے والے کو عطا کرتا ہے سائل کو یا رہائی دیتا ہے
 قیدی کو یا شفا دیتا ہے بیمار کو یا بکارت دیتا ہے ہر دن وہ جواب دیتا ہے کسی پکارنے والے کو کہوتا ہے
 کسی کرب کو جواب دیتا ہے کسی مضطر کو بخشتا ہے کسی گناہ کو قہر دے کہتا ہے نیاز نہیں ہوتے
 ہیں اُس کو آسمان والے اور زمین والے جلاتا ہے کسی حنی کو اور مارتا ہے کسی ریت کو اور پالتا ہے کسی سنجہ
 کو اور ہار کرتا ہے کسی قیدی کو اور وہ منتہی ہر حاجات صالحین کا اور فرما دے کہ ہے اُنسا اور منتہی ہے
 اوسکے شکوے کا سوید بن جبلة فراری کہتے ہیں بیشک ب تہار ہر دن وہ ایک شان میں ہے
 فیعتق رقابا ویعطی رقابا ویغفر عتبا یعنی وہ آزاد کرتا ہے گردنوں کو عطا کرتا ہے مرعوب چینیہ میں داخل
 کرتا ہے غلاب میں خربہ ابن ابی حاتم تنیب بن عبد اللہ بن منیب ازوی سن یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کیا شان ہے آپ نے فرمایا ہے کہ یہ نجشہ ہے
 کسی گناہ کو اور کہوتا ہے کسی کرب کو اور بلند کرتا ہے کسی قوم اور پست کرتا ہے دوسروں کو اور جبر
 ابن جریر ابن ابی حاتم کا لفظ عن ابی الدرداء اور فرمایا ہے قال قال اللہ عز وجل کل یوم ہونی شان قال
 من شانہ ان یغفر ذنبا ویفرج کربا ویرث قوما ویضع آخرین وقد رواہ ابن عساکر عن طریق سعید عن ہشام
 ابن عمار بہ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں وقد روی موثوقا کما قد علقہ البخاری بصیغۃ الجزم فیحد سن کلام ابی
 الدرداء فاسد علم ہذا کا لفظ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہے کل یوم ہونی شان قال یغفر ذنبا ویکشف
 کربا پھر ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی سے روایت کیا ہے بلشک اللہ عز وجل نے ایک لوح
 محفوظ پیدا کیا ہے ایک سفید موتی سے اسکی نو فیان یا قوت سرخ ہے قلم سکا نور ہے اور کتاب
 اسکی نور ہے اور عرض اسکا ماہین سدا و مرض ہے نظر کرتا ہے اُس میں ہر روز تین سو ساٹھ لفظ پیدا
 کرتا ہے ہر نظر میں اور جلاتا ہے اور مارتا ہے اور عزت دیتا ہے اور دلیل کرتا ہے اور کرتا ہے جو
 کچھ چاہتا ہے کذا فی ابن کثیر ف کل من علیہا فان کلمہ طلب ہے کہ ہر کوئی جو زمین پر حیوانات

۱۲۲
 کو کہتا ہے
 ۱۲۲
 کو کہتا ہے
 ۱۲۲
 کو کہتا ہے

۱۲۲
 کو کہتا ہے
 ۱۲۲
 کو کہتا ہے
 ۱۲۲
 کو کہتا ہے

و غیرہ میں ہلاک ہوئیو اے میں عقلا کو غیر عقلا پر غلبہ دیکر سب کی تعبیر بلفظ من کر دی ہے اس
 معنی کی بنا پر اب اسکی حاجت نہیں ہے کہ غیر جنت و نار و حور و ولدان و حجب و عرش و ارجح کے ساتھ
 آیت کی تخصیص کجائے کسی نے کہا کہ مرلوجن و انس میں جو کہ زمین پر ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ آیت
 یطوفون فیہا و بین جسم ان تک اس میں نعتیں نہیں ہیں پہ کیوں ان میں سے ہر ایک کے بعد فائی
 الاء رکبنا نکذ بان کہا ہے تو کہیں گے کہ رد قیامت کے ہول اور مجرموں کا عقاب جسکا وصف کیا گیا ہے
 اس میں زجر ہے معاصی سے اور ترغیب ہو طاعات میں اور یہ بخلاف اعظم منن ہے کسی نے کہا کہ وجہ
 نعمت کی فناء خلق میں یہ ہے کہ موت سبب ہے نقل کرنے کا طرف و ازہر و ثواب کے نتیجے میں سزاؤ
 نے کہا موت کیا اچھی شے ہو پس ہی تو قریب کرتی ہے حبیب کو طرف حبیب کی کسی نے کہا کہ ایک
 پل ہے کہ سو بچا دیتا ہے جبکہ طرف حبیب کے مقابل نے کہا وہ نعمت یہ ہے کہ فائے خلق میں تسویم
 ہے در میان انکی موت میں اور مع موت کے برابر ہو جاتے ہیں اقدام و جہ عبارت ہے اللہ پاک
 کی ذات وجود سے سورہ بقرہ میں اسکے معنی کا بیان گند چکا ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ
 باقی رہیگی حجت اسکی جس سے اس کی طرف تقرب کیا جاتا ہے قول اول اوسے ہو خطاب
 ربک کا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا ہر اس شخص کو جو اسکی صلاحیت رکھتا ہے فبائی الاء
 رکبنا۔۔۔ میں تو دو کو مخاطب کیا اور بیان واحد کو خطاب کیا اسلئے کہ بیان اشارہ واقع ہوا ہے
 طرف ہر ایک کو تو فرمایا اور باقی رہیگا وجہ تیرے رب کا اسے سامع تاکہ ہر ایک یہ جان لے کہ فیہ
 اسکا فانی ہے پس اگر بیعتے وجہ رکبنا فرما تو ہر ایک اپنے نفس کو اور اپنے رفیق مخاطب کو فناء سے
 نکال لیتا ویبعتے وجہ الرب فرمایا بدون خطاب باوجود اسکے کہ یہ زیادہ تر وال ہے فناء کل پر اسلئے
 کہ رب میں کاف خطاب کا اشارہ ہے طرف لطف کے اور ابقا اشارہ ہے طرف قہر کے حالانکہ یہ جگہ
 بیان لطف و شمار نعم کی جگہ ہے سو اسی لیے بلفظ رب و بکاف خطاب فرمایا ذوالجلال یعنی صاحب
 عظمت و کبریا ہے اور صاحب استحقاق صفات مدح حب شئی عظیم ہوتی ہے تو بولتے ہیں جل الشی
 و اجللہ اے عظمتہ جلال اسم ہے جل سے جمہور نے ڈوڑا ہے اس بنا پر کہ وجہ کی صفت ہے اور حضرت
 ابن مسعود نے ذی اس بنیاد پر کہ رب کی صفت ہے ذوالاکرام کے یہ معنی ہیں کہ وہ کریم و بزرگ ہے
 اس شے سے جو اسکے لائق نہیں ہے کسی نے کہا کہ صاحب اکرام ہے اسلئے اپنے دوستوں
 کے پس اول تو فائے خلق اور اپنے بقا کا ذکر فرمایا بعد اسکے خود کو موصوف باکریم کیا سو امین
 آگاہ کر رہا ہے اس بات پر کہ بعد انکے فناء ہونے کے اللہ پاک اپنے لطف و کرم کے آثار

کہا آپرافاضہ فرمایا کیا جس طرح کہ قبای الادر اسکی خبر سے رہا ہے کیونکہ بحیات ابدی انکو زندہ کرنا اور نعمت
مقیم کے ساتھ انکو ثواب دینا جلیل و عظیم تر نعمتوں سے ہے حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں مرفوعاً
أَلْطُّوْا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اَفْرَجَ التَّرْدِي وَقَالَ الْحَاكِمُ حَدَّثَنَا صِحْبُ السَّادِ يَعْنِي لَانَعَمْ بِكَرْ وَاَسْ عَا
کو اور اسکی کثرت کہ قبای الادر یکجا تلمذ بان پہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے کیا ان نعمتوں کی تکذیب
کرو گے یعنی رب کا باقی رہنا کل کافانی ہونا اور حیات دائم و لغیم مقیم یا انکے غیر کی سیدنا و شیخنا
صاحب فتح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس معنی میں کیا خوب فرمایا ہے ۵

لَعْنَةُ السُّوءِ ۝ وَلَعْنَةُ الْكَاسِ الْثَّوْدِ	وَمَنْ تَلَا قَبْرَ مَنْ خَلَّ وَصْنِ عَادِي
لَا تَرْكَنَنَّ إِلَى الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا	يُسْنَى الْجَمِيعِ وَيَنْقُ رَبُّنَا الْهَادِي

حقیقت میں یہ ترجمہ ہے خواجہ میر درد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رباعی کا ۵

ساغر فانی و بزم وساقی فانی	باہر کہ شدی در ملاطی فانی
بردار دل از ہستی بے بود جہان	البد بود باقی و باقی فانی -

وجہ ترجمہ یہ ہے کہ حضرت سیدنا مرحوم کو یہ شعر بہت پسند ہے شب کو حسب معمول احباب کا جملہ
تہان میں مولانا قاضی زین العابدین مرحوم بھی تھے سیدنا نے فرمایا کہ اس رباعی کا ترجمہ عربی چار
مصرعون میں ہونا چاہیے چنانچہ قاضی صاحب مرحوم نے تو تین شعر دوں میں کیا اور سیدنا مرحوم
نے بعد ذرا تال کے دو ہی شعر دوں میں ترجمہ کیا اور خوب کیا چونکہ انکے لفظ و معنی میں دل چسپی تھی اور
فتح البیان تالیف ہوئی تھی اسلیے اُس میں درج کیے گئے واقعوں میں دنیا ان شعروں کی پوری
مصدق ہے وہ ساری محفل تمام ہو گئی اور ساغر و بزم و ساقی و ملاقی سب فنا ہو گئے اللہ تعالیٰ
سب کو بخشے اور ہمارا خاتمہ بخیر کرے آمین حمد لیا لمن فی السموات والارض مستانفہ ہے یا حال ہے
و جسے اور عامل اس میں متبقی ہے اویبقے سؤلوا من فیہا یعنی سوال کرتے ہیں اللہ تعالیٰ
سے سارے آسمان و زمین والرا سلیے کہ وہ اُسکے محتاج ہیں ابو صالح نے کہا کہ آسمان لے تو اُس سے
مغفرت مانگنے میں اور رزق کا سوال اُس سے نہیں کرتے اور زمین لے اُس سے دونوں
اور مانگتے ہیں متقابل نے کہا کہ زمین دے اُس سے مغفرت و رزق مانگتے ہیں اور فرشتے بھی
اُنکے واسطے رزق و مغفرت کا سوال کرتے ہیں پس دونوں سوال اہل سما و اہل ارض سے واسطے
اہل ارض کے ہیں ابن جریج نے بھی اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ اُس سے رحمت مانگتے ہیں
آقاہ کا قول اول گند چکا ہے کہ اہل سما و اہل ارض اُس کو مستغنی نہیں ہوتی ہیں یعنی اپنی ذات و صفات

میں اور ساری اُن اشیاء میں جو انکو ہم میں اُتی ہیں اور انکو پیش آتی ہیں حلق ہے کہ بالکلی ہے اُن سے ہر مخلوق اسکی مخلوقات میں کی زبان قال یا زبان حال وہ چیز جسکو وہ طلب کرتے ہیں یعنی داریز کی غیر یا اُن میں کی ایک کی غیر بنا آتا فی الدنیا حسنتہ فی الآخرۃ حسنتہ وقنا عذاب النار آمین۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا مسالہ سکے بند و نکاح اس سے رزق و موت و حیات کا ہر کُل یوم ہو فی شَآن یعنی مستقر ہے اسکا ایک شان میں ہر وقت اوقات میں سے یوم عبارت ہر وقت سے اور شان بمعنی امر ہے بجز شیعون اللہ پاک عطا کرتا ہے اہل سموات اہل ارض کو وہ شے جو اُس سے طلب کرتے ہیں باوجود اختلاف اُنکی حاجات کے اور تباین اُنکے اغراض کے معسرین کہتے ہیں اُنکی شان سے یہ ہے کہ جلاتا ہے مارتا ہے رزقی دیتا ہے فقیر کرتا ہے غنی کرتا ہے عزت دیتا ہے ذلیل کرتا ہے بیمار دلاتا ہے شفا دیتا ہے عطا کرتا ہے روکتا ہے بختتا ہے عذاب کرتا ہے رحم کرتا ہے خفا ہوتا ہے اُنکے سوا اور بے شمار امور میں کسی نے کہا کہ ہر وقت حسین یزید احدث کرتا ہے امور کا اور تجدید کرتا ہے احوال کی اور کسی نے کہا کہ ہا نکنا مفادیر کا ہے طرف مویقت کے حسین بن فضل نے کہا یہ اُسکے وہ شیعون ہیں کہ انکو ظاہر کرتا ہے نہ وہ شیعون کہ اُنکی ابتدا کرتا ہے ابو سلیمان الرازی نے کہا ہر دن میں طرف بدون کی ایک برجدید ہے یعنی نیا دن نیا احسان کسی نے کہا کہ ہر دن رات میں تین لشکر نکالتا ہے ایک لشکر تو بابون کی پشتون سے طرف باؤن کی رحون کے اور ایک لشکر رحون سے طرف دنیا کے اور ایک لشکر دنیا سے طرف قبرون کے پھر وہ سب کوچ کرتے ہیں طرف اللہ تعالیٰ کے کسی نے کہا کہ یوم مذکور سے مراد یوم دنیا و یوم آخرت ہے اور شان اُنکی دنیا میں تو امتحان ہے ساتھ امر و نہی کے اور جلاتے مانتے عطا کرنے منع کرنے وغیرہ کے اور شان اُس کی آخرت میں جزا و سزا و ثواب و عقاب وغیرہ ہے ابن بحر و سفیان بن عیینہ نے کہا کہ کل زمانہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے دو دن ہیں ایک اُنکا تو ایام دنیا کی مدت ہے اور آخر روز قیامت ہے کسی نے کہا کہ مراد ہر دن ہو ایام دنیا سے اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کہ شان دو دن شان کی تخصیص کیجاو بلکہ آیت اسپر دال ہے کہ اللہ پاک ہر دن ایک شان میں ہر اپنے شیعوں سے کوئی سی شان ہو بدون تعین کے اللہ پاک کو شیعوں کا شمار و حصہ نہیں کیا جاسکتا ہے اور انکو نہیں جانتا ہے مگر وہ ثواب قدرت و کمال قدرت کو مقام سے اولیٰ و انسب عموم ہے کسی نے کہا کہ یہ کریم یہود کے باری میں نازل ہوئی ہے جبکہ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ شیعہ کے دن قضائیں کرتا ہے کسی شان کی اور نہ کسی شے کی پھر فرمایا کہ وہ ہر دن ایک شان میں ہے

نصب محل کا اوس
شعر سے جو جہاں
خبر ضمن ہوا فقیر
جو بنو شعیب سے

شان کل وقت من
الاوقات ۱۲ مہینہ ۱۶

جس نے بجز بڑا بدون اعدا لامین کے تو بیشک وہ تلیق بین پڑا اس لیے کہ اس وجہ کو کسی نے
 نہیں پڑا ہے مہدی نے کہا کہ جس نے یہ کہا ہے کہ شواظ مارو دھان میٹا ہے تو اس بنا پر تھا
 میں جرتیں ہو گا اب راجہ اس شخص کے قول پر جس شواظ کو وہ لب بڑا ہے میں دھان
 نہیں ہے تو بعید ہے جائز ہو گا مگر بقدر عذرت موصوف پس گویا یون کہ یہ اس علیکا شواظ
 من نار و شے من نحاس قولہ تعالیٰ فلا تنصرون یعنی پیر تم قادر ہو گے باز رہے پر اس کے
 عذاب سے یہ شواظ و نحاس بلکہ یہ تم کو مانک ایچانے کا طرف محشر کی تھیلے حضرت ابن
 سعید بن جبہ کا قول نقل کیا ہے کہ جس وقت وہ اپنی قبر دن سے نکلیں گے تو شواظ ان کو
 مانک ایچا کا طرف محشر کی ذالہ اعظم فیما الاربحا تکذبان پس بے شک نبھا نعم یہ عی
 ارب کے باعث از جا ہوتا ہے شے اور غبت ہوتی ہے خیر میں فاذا انشقت السماء
 فكانت وردة كالذہان فیما فی الکما تکذبان ہ فیومئذ لا یسئل
 عن ذنبہ الشیء کجاء فیما فی الکما تکذبان ہ یعرف الخیر موت بسیم
 فیومئذ بالتواصی والا تدرام فیما فی الکما تکذبان ہ ہذہ محکمہ الی تکذ
 بها الخیر موت ہ یطوفون بینہا و بین جمیع ان فیما فی الکما تکذبان ہ یہ جب نہیں
 جاوے آسمان تو ہو جاوے گا کلابی جیسے تیل کی لمپٹ پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا
 پیر اس دن پوچھ نہیں اسکو گناہ کی کسی آدمی سے بن سے پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا
 پوچھنے پرین گے گنہگار اپنے چہرے سے پر کڑا جاویگا ماتے کی یاں سے اور پاؤں سے پر کیا
 کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے یہ دوزخ بنیں کو جھوٹے بتاتے تھے گنہگار چرتے ہیں پیر اس کے
 اور کہو لتروانی کے پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے انتہی ف اللہ تعالیٰ فرما ہے یہ
 پہلے جاوے آسمان قیامت کے جیسے کہ یہ آیت اس پر دال ہے اسکی مثل اور ان میں
 اس کے منہ میں وارد ہوئے ہیں کہ قولہ تعالیٰ وان شقت السماء فہی یومئذ و اھلہ و قولہ
 تعالیٰ و یومئذ انشق السماء بالغمام و نزل الملئک تنزیلاً و قولہ تعالیٰ اذ السماء
 انشقت و اذ انت لیرتھا و حققت قولہ تعالیٰ نکانت وردہ کالذہان یعنی گھیلگا جیسے
 گھمکتی ہے پھٹ تیل کی اور چاندی گلانے میں اور تلون ہو گا جیسے تلون ہوتے ہیں وہ رنگ
 جن سے طلا کیا جاتا ہے سو کہی تو سرخ و زرد اور کہی کیو وہ سبز ہو گا بسبب شدت لہر کے اور ہل
 عظیم روز قیامت کے حضرت اشم فرماتے ہیں ینبعث الناس کوناً الفیامۃ و السماء تطش علیہم

دفعہ مصطفیٰ
 شواظ مارو دھان
 میٹا ہے تو اس بنا پر
 تھا میں جرتیں ہو گا
 اب راجہ اس شخص کے
 قول پر جس شواظ کو
 وہ لب بڑا ہے میں
 دھان نہیں ہے تو
 بعید ہے جائز ہو گا
 مگر بقدر عذرت
 موصوف پس گویا
 یون کہ یہ اس علیکا
 شواظ من نار و شے
 من نحاس قولہ
 تعالیٰ فلا تنصرون
 یعنی پیر تم قادر
 ہو گے باز رہے پر
 اس کے عذاب سے یہ
 شواظ و نحاس بلکہ
 یہ تم کو مانک
 ایچانے کا طرف
 محشر کی تھیلے
 حضرت ابن سعید
 بن جبہ کا قول
 نقل کیا ہے کہ جس
 وقت وہ اپنی قبر
 دن سے نکلیں گے
 تو شواظ ان کو
 مانک ایچا کا
 طرف محشر کی
 ذالہ اعظم فیما
 الاربحا تکذبان
 پس بے شک نبھا
 نعم یہ عی ارب کے
 باعث از جا ہوتا
 ہے شے اور غبت
 ہوتی ہے خیر میں
 فاذا انشقت
 السماء فكانت
 وردة كالذہان
 فیما فی الکما
 تکذبان ہ فیومئذ
 لا یسئل عن ذنبہ
 الشیء کجاء فیما
 فی الکما تکذبان ہ
 یعرف الخیر موت
 بسیم فیومئذ
 بالتواصی والا
 تدرام فیما فی
 الکما تکذبان ہ
 ہذہ محکمہ الی
 تکذ بها الخیر
 موت ہ یطوفون
 بینہا و بین
 جمیع ان فیما فی
 الکما تکذبان ہ
 یہ جب نہیں جاوے
 آسمان تو ہو جاوے
 گا کلابی جیسے
 تیل کی لمپٹ پر
 کیا کیا نعمتیں
 اپنے رب کی جہلا
 پیر اس دن پوچھ
 نہیں اسکو گناہ
 کی کسی آدمی سے
 بن سے پر کیا کیا
 نعمتیں اپنے رب
 کی جہلا پوچھنے
 پرین گے گنہگار
 اپنے چہرے سے
 پر کڑا جاویگا
 ماتے کی یاں سے
 اور پاؤں سے پر
 کیا کیا نعمتیں
 اپنے رب کی جہلاؤ
 گے یہ دوزخ بنیں
 کو جھوٹے بتاتے
 تھے گنہگار
 چرتے ہیں پیر اس
 کے اور کہو لتروانی
 کے پر کیا کیا
 نعمتیں اپنے رب
 کی جہلاؤ گے
 انتہی ف اللہ
 تعالیٰ فرما ہے
 یہ پہلے جاوے
 آسمان قیامت
 کے جیسے کہ یہ
 آیت اس پر دال
 ہے اسکی مثل
 اور ان میں اس
 کے منہ میں
 وارد ہوئے ہیں
 کہ قولہ تعالیٰ
 وان شقت
 السماء فہی
 یومئذ و اھلہ
 و قولہ تعالیٰ
 و یومئذ انشق
 السماء بالغمام
 و نزل الملئک
 تنزیلاً و قولہ
 تعالیٰ اذ السماء
 انشقت و اذ انت
 لیرتھا و حققت
 قولہ تعالیٰ
 نکانت وردہ
 کالذہان یعنی
 گھیلگا جیسے
 گھمکتی ہے
 پھٹ تیل کی
 اور چاندی
 گلانے میں
 اور تلون ہو
 گا جیسے تلون
 ہوتے ہیں وہ
 رنگ جن سے
 طلا کیا جاتا
 ہے سو کہی تو
 سرخ و زرد اور
 کہی کیو وہ
 سبز ہو گا
 بسبب شدت لہر
 کے اور ہل
 عظیم روز
 قیامت کے
 حضرت اشم
 فرماتے ہیں
 ینبعث الناس
 کوناً الفیامۃ
 و السماء تطش
 علیہم

جواب نہ کا مخدوف ہرے فاذا انتقلت السمارا رایت لہ اسمہ لاجواب مخدوف کی ایک تقدیر اول گذر چکی ہے اور ثنویں عوض ہے جملہ سے اسی فیوم منشق السما والایسا ل لایہ ضمیر زنبہ کی راجع ہر طرف احد المنکورین کی اور دوسری کی ضمیر مقدم ہرے ولا یسال عن زنبہ جان ایضا طرف کا نا صب لایسا ل اور کلز لا غیر مانو جان دانس ہر ایک انہیں کا اسم جنس ہے درمیان اُس کے اور اُس کے واحد کے بحر یا فرق کیا جاتا ہے جیسے زنجہ و زنجی معنی یہ ہیں کہ جس نے آسمان بیٹے گا تو پوچھا جائیگا کوئی انس اپنے گناہ سے اور نہ کوئی جن اپنے گناہ سے اس لیے کہ وہ پہچانے جائیگی اپنے اپنے چہرے سے وقت ان کے نکلنے کے اپنی قبروں سے اس آیت سی تو عدم سوال معلوم ہوتا ہے اور دیگر آیات سے سوال مفہوم ہوتا ہے سو دونوں قسم کی آیتوں میں علمائے جمع کیا ہے پس تین قول تو اول گذر چکے ہیں کچھ یہ ہیں کسی نے کہا کہ عدم سوال تو ایک وقف میں ہو گا اور سوال دوسرے موقف میں مواقع قیاس سے کسی نے کہا کہ استفہامی سوال ہو گا اگر ان سے ان کے گناہ پوچھیں کیونکہ اللہ پاک اسے اور غفہ کی پیکھا ہے اعمال کا بندوں پر لیکن تو یہ دفعہ سوال ان سے ہو گا ابوالدین نے کہا کہ غیر مجرم نہ پوچھا جائیگا مجرم کی گناہ سے کسی نے کہا کہ بحث کے وقت سوال ہو گا اور موقف حساب میں سوال بٹائی الہیہ کہا ہے پس بے شک بطلان نعم یہ وعدہ شدید ہر سبب کثرت ان فائدوں کے جو اس مرتبہ ہوتے ہیں جملہ یعرف المجرمون سیام جاری مجرای تخیل ہے واسطے عدم سوال کی سیما بمعنی علامت ہر نعمت حسن نے فرمایا علامت ان کی سیما ہی چہرہ کی اور کبودی آنکھوں کی ہے بیسے کہ اس آیت میں ہی و تخیل المجرمین یومئذ یزیدون قال تعالیٰ یومئذ یبکیض وجوہ و تسود وجوہ کسی نے کہا علامت ان کی وہ حزن و کاتبہ ہوتی اور چہرہ ہر ہی ہو گی فیوخذ بالنواصب والاقدام ابو حیان نے کہا کہ یوخذ متعدی ہے اور باخو اس کے بحر بامتعدی ہو اس لیے کہ سبب کو معنی کو متضمن کیا گیا ہے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سبب جرم متعدی ہوتا ہے سو ساتھ کلامی کے قال تعالیٰ دینوم یبکیضون فی النار علی وجوہ صمدہ توالق یہ تھا کہ ان کا گناہ یہ کہ کو متضمن کیا گیا ہے اسی مدفعون بالنواصب کی نے کہا کہ بولا جو جاتا ہے سو اخذت الناصبہ واخذت بہا اور اگر تم اخذت الدایۃ بالناصبہ کہو گے تو جواز ہو گا عربیہ اخذت الخطام واخذت بالخطام دونوں ایک معنی میں نقل کیوں کہ ہین کھا فالالکری نواصبی مقدم سر کے بالون کو کہتے ہیں معنی یہ ہیں کہ ان کے قدم طائے جائیں گے طرف نواصبی کی اور فرشتے ان کو آگ میں ڈال دیں گے کسی نے کہا کہ فرشتے ان کو گھسیں گے طرف ان کی کہی تو ان کی پیشانی کے بالی پکڑیں گے اور سونہ کے بل ان کو گھسیں گے اور کہی ان کے قدم پکڑیں گے پکڑیں ان کو گھسیں گے نبی اللہ اور جاکندہ

درمیان ہر ایک انہیں کا اسم جنس ہے درمیان اُس کے اور اُس کے واحد کے بحر یا فرق کیا جاتا ہے جیسے زنجہ و زنجی معنی یہ ہیں کہ جس نے آسمان بیٹے گا تو پوچھا جائیگا کوئی انس اپنے گناہ سے اور نہ کوئی جن اپنے گناہ سے اس لیے کہ وہ پہچانے جائیگی اپنے اپنے چہرے سے وقت ان کے نکلنے کے اپنی قبروں سے اس آیت سی تو عدم سوال معلوم ہوتا ہے اور دیگر آیات سے سوال مفہوم ہوتا ہے سو دونوں قسم کی آیتوں میں علمائے جمع کیا ہے پس تین قول تو اول گذر چکے ہیں کچھ یہ ہیں کسی نے کہا کہ عدم سوال تو ایک وقف میں ہو گا اور سوال دوسرے موقف میں مواقع قیاس سے کسی نے کہا کہ استفہامی سوال ہو گا اگر ان سے ان کے گناہ پوچھیں کیونکہ اللہ پاک اسے اور غفہ کی پیکھا ہے اعمال کا بندوں پر لیکن تو یہ دفعہ سوال ان سے ہو گا ابوالدین نے کہا کہ غیر مجرم نہ پوچھا جائیگا مجرم کی گناہ سے کسی نے کہا کہ بحث کے وقت سوال ہو گا اور موقف حساب میں سوال بٹائی الہیہ کہا ہے پس بے شک بطلان نعم یہ وعدہ شدید ہر سبب کثرت ان فائدوں کے جو اس مرتبہ ہوتے ہیں جملہ یعرف المجرمون سیام جاری مجرای تخیل ہے واسطے عدم سوال کی سیما بمعنی علامت ہر نعمت حسن نے فرمایا علامت ان کی سیما ہی چہرہ کی اور کبودی آنکھوں کی ہے بیسے کہ اس آیت میں ہی و تخیل المجرمین یومئذ یزیدون قال تعالیٰ یومئذ یبکیض وجوہ و تسود وجوہ کسی نے کہا علامت ان کی وہ حزن و کاتبہ ہوتی اور چہرہ ہر ہی ہو گی فیوخذ بالنواصب والاقدام ابو حیان نے کہا کہ یوخذ متعدی ہے اور باخو اس کے بحر بامتعدی ہو اس لیے کہ سبب کو معنی کو متضمن کیا گیا ہے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سبب جرم متعدی ہوتا ہے سو ساتھ کلامی کے قال تعالیٰ دینوم یبکیضون فی النار علی وجوہ صمدہ توالق یہ تھا کہ ان کا گناہ یہ کہ کو متضمن کیا گیا ہے اسی مدفعون بالنواصب کی نے کہا کہ بولا جو جاتا ہے سو اخذت الناصبہ واخذت بہا اور اگر تم اخذت الدایۃ بالناصبہ کہو گے تو جواز ہو گا عربیہ اخذت الخطام واخذت بالخطام دونوں ایک معنی میں نقل کیوں کہ ہین کھا فالالکری نواصبی مقدم سر کے بالون کو کہتے ہیں معنی یہ ہیں کہ ان کے قدم طائے جائیں گے طرف نواصبی کی اور فرشتے ان کو آگ میں ڈال دیں گے کسی نے کہا کہ فرشتے ان کو گھسیں گے طرف ان کی کہی تو ان کی پیشانی کے بالی پکڑیں گے اور سونہ کے بل ان کو گھسیں گے اور کہی ان کے قدم پکڑیں گے پکڑیں ان کو گھسیں گے نبی اللہ اور جاکندہ

درخت اور میوے والی ہیں کہا اسی کی مثل سعید بن جبیر حسن و حسنی و خضیف نصر بن عدی
 وابن سنان سو ہی مروی ہے معنی اس قول کے یہ ہیں کہ ان باغون میں لذت اور مری کی
 چیزوں سے قسم کے ہیں ابن جریر نے اس قول کو اختیار کیا ہے عطاء نے کہا ہر تہنی جمع کر لی قسم
 کے میوے کو بیع بن اس نے کہا ذوات افان واستعمال الفضل یعنی دونوں باغون کے میدان
 وسیع و فراخ ہونگے یہ سب قول صحیح ہیں انہیں کچھ منافات نہیں ہے واللہ اعلم قادم نے کہا ذوات
 افان یعنی یہ باغ قسم ٹالے میں ساتھ اپنے فراخی و فضل و مرتبت و شرف کی اپنے ماسوا پر۔
 محمد بن اسحاق نے بسند خود حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ میں نے
 سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ نے سدرۃ المنتہی کا ذکر کیا تو فرمایا کہ جلتا ہے اس میں کی ہنسی
 کے سامنے میں سوار سو برس یا فرمایا سایہ لیتے ہیں اس میں کی شراب کے سائے میں سوار اس میں
 ہر واسطے میں سونے کے گویا اسکے ٹھکانے ہیں دروہ الترمذی بن حدیث بوش بن بکیر یہ فیما عینا
 شجر بیان یعنی ان دونوں میں دو چشمے ہیں چپٹے ہیں واسطے پلانے کے ان درختوں کو اور
 تہنیوں کو تاکہ وہ بڑھیں جمیع الزمان و تمام سے حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ ایک ان میں کا تو کہا جاتا
 تسیم اور دوسرے اسبیل عطیہ نے کہا ایک انکا نام غیر اس سے ہے بخوبی غیر متغیر اور دوسرے غیر
 لذۃ للشاربین سے یعنی شراب جو کہ لذت ہر واسطے پینے والوں کے اسی لیے بعد اسکے یوں فرمایا
 ہے فیما من کل فاکتہ فوجان یعنی ان میں جمیع انواع ٹھام سے ہیں اس قسم سے جسکو جانتے ہیں اور
 بہتر اس سے جسکو جانتے ہیں اور اس قسم سے جو کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ
 کسی بصر کے دل پر اسکا خطرہ گذر حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نہیں ہے دنیا میں کوئی میوہ
 میٹھا اور نہ کڑوا مگر حال یہ ہے کہ وہ جنت میں ہے یہاں تک کہ خنظل یعنی اندرائن کا پہل اور
 فرمایا نہیں ہے دنیا میں انجیر سے جو آخرت میں ہے مگر اسماء یعنی در بیان اسکے ایک بڑا
 تفاوت اور ایک فرق ظاہر ہے تفاضل میں کذا نے ابن کثیر فتح البیان کا
 بیان مع توضیح یہ ہے ولکن خائف مقام رب میں دو قول ہیں ایک یہ قول ہے کہ واسطے ہر فرد
 کے افراد خائفین میں سے دو باغ ہیں یا واسطے ان کے مجموع کے یعنی کلام بر طریق توزیع و تقسیم
 ہے پس ایک جنت تو واسطے خائف النسی کے اور دوسری واسطے خائف جنی کے
 تو ہر خائف کے واسطے نہیں ہے مگر ایک جنت لیکن متمد قول اول ہے کما اختارہ شیخنا اسید
 المرحوم صاحب فتح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ مقام رب سے مراد وہ جائے وقوف ہے جہنم

سید احمد ہمدانی نے تصنیف کیا ہے اور اس کا ترجمہ کیا ہے
 الرحمن ۵۵
 یہ سب قول صحیح ہیں انہیں کچھ منافات نہیں ہے واللہ اعلم قادم نے کہا ذوات
 افان یعنی یہ باغ قسم ٹالے میں ساتھ اپنے فراخی و فضل و مرتبت و شرف کی اپنے ماسوا پر۔
 محمد بن اسحاق نے بسند خود حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ میں نے
 سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ نے سدرۃ المنتہی کا ذکر کیا تو فرمایا کہ جلتا ہے اس میں کی ہنسی
 کے سامنے میں سوار سو برس یا فرمایا سایہ لیتے ہیں اس میں کی شراب کے سائے میں سوار اس میں
 ہر واسطے میں سونے کے گویا اسکے ٹھکانے ہیں دروہ الترمذی بن حدیث بوش بن بکیر یہ فیما عینا
 شجر بیان یعنی ان دونوں میں دو چشمے ہیں چپٹے ہیں واسطے پلانے کے ان درختوں کو اور
 تہنیوں کو تاکہ وہ بڑھیں جمیع الزمان و تمام سے حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ ایک ان میں کا تو کہا جاتا
 تسیم اور دوسرے اسبیل عطیہ نے کہا ایک انکا نام غیر اس سے ہے بخوبی غیر متغیر اور دوسرے غیر
 لذۃ للشاربین سے یعنی شراب جو کہ لذت ہر واسطے پینے والوں کے اسی لیے بعد اسکے یوں فرمایا
 ہے فیما من کل فاکتہ فوجان یعنی ان میں جمیع انواع ٹھام سے ہیں اس قسم سے جسکو جانتے ہیں اور
 بہتر اس سے جسکو جانتے ہیں اور اس قسم سے جو کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ
 کسی بصر کے دل پر اسکا خطرہ گذر حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نہیں ہے دنیا میں کوئی میوہ
 میٹھا اور نہ کڑوا مگر حال یہ ہے کہ وہ جنت میں ہے یہاں تک کہ خنظل یعنی اندرائن کا پہل اور
 فرمایا نہیں ہے دنیا میں انجیر سے جو آخرت میں ہے مگر اسماء یعنی در بیان اسکے ایک بڑا
 تفاوت اور ایک فرق ظاہر ہے تفاضل میں کذا نے ابن کثیر فتح البیان کا
 بیان مع توضیح یہ ہے ولکن خائف مقام رب میں دو قول ہیں ایک یہ قول ہے کہ واسطے ہر فرد
 کے افراد خائفین میں سے دو باغ ہیں یا واسطے ان کے مجموع کے یعنی کلام بر طریق توزیع و تقسیم
 ہے پس ایک جنت تو واسطے خائف النسی کے اور دوسری واسطے خائف جنی کے
 تو ہر خائف کے واسطے نہیں ہے مگر ایک جنت لیکن متمد قول اول ہے کما اختارہ شیخنا اسید
 المرحوم صاحب فتح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ مقام رب سے مراد وہ جائے وقوف ہے جہنم

ہندے واسطے حساب کھڑے رہیں گے کما فی قولہ تعالیٰ یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّہِمْ لَعَالِیْمَیْنَ
کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ ڈاکھڑے ہونے سے اپنے رب کے اوسپر یہ کھڑا ہونا اللہ پاک کا
مطلع ہونا ہے اُسکا حوالہ افعال و اقوال پر کما فی قولہ تعالیٰ اَقْنَمْنِ هُوَ فَارْتَمَّ عَلٰی كُلِّ
نَفْسٍ بِمَا کَسَبَتْ یا مراء قیام خائف کا ہے نزدیک اپنے رب کے واسطے حساب کے
محصل اس تقریر کا تین احتمال ہیں مقام کی تفسیر میں اول یہ ہے کہ مقام اسم مکان ہے دوسرا
یہ ہے کہ مقام مصدر ہے اسکے تحت میں دو احتمال ہیں یا تو باین معنی کہ قیام اللہ کا خلالت پر
یا باین معنی کہ قیام خلالت کا روبرو اللہ پاک کے مجاہد و سختی نے کہا یہ وہ شخص ہے کہ معصیت
کا قصہ کرتا ہے پھر اللہ پاک کو یاد کرتا ہے تو اُسے چوڑ دیتا ہے اُسکے خوف سے
..... اس میں اشارہ ہے طرف سبب استحقاق دو باغ کے نفس الامر میں اور وہ یہ ہے
کہ وہ مجرد خوف نہیں ہے بلکہ وہ خوف جس سے ترک معاصی پیدا ہوتا ہے ان دو جنتوں میں
اختلاف کیا ہے سو مقاتل نے تو کہا کہ مراد جنت نعیم و جنت عدن ہیں کسی نے کہا کہ ایک اُنکی
تو وہ ہے کہ جو اسکے واسطے پیدا کی گئی اور دوسری وہ ہے جس کا وارث ہوا ہے کسی نے کہا کہ
ایک اُنکی تو اسکی منزل ہے اور دوسری اس کے ازواج کے منزل ہے کسی نے کہا کہ ایک
اُنکی تو محلوں کے اسافل ہیں اور دوسری اُنکے اعلیٰ ہیں کسی نے کہا کہ ایک تو بسبب فعل
طاعت کر ہے اور دوسری بوجہ ترک معصیت کے تسبیح کہا ایک تو بسبب اُس عقیدے کے ہے
جسکا وہ اعتقاد کہتا ہے اور ایک بسبب اُس عمل کے ہے جسکو وہ کرتا ہے کسی نے کہا ایک
تو بسبب عمل کے ہے اور ایک بوجہ تفضل کے کسی نے کہا کہ ایک جنت تو روحانی ہے اور ایک
جسمانی کسی نے کہا کہ ایک تو بسبب اُنکی خوف کے ہے اپنے رب سے اور ایک بسبب اس کے چوڑنے
کے اپنی شہوت و خواہش کو فراموش کرنے کا وہ جو ہے سو صرف ایک جنت ہے اور تنزیہ واسطے موافقت
نوس آیات کو ہے نحاس نے کہا یہ بات بزرگتر غلطی ہے اللہ تعالیٰ کی کتاب پر کیونکہ اللہ
پاک تو فرما رہا ہے جنتان اور انکا وصف کر رہا ہے فیہا فیہا لاکھ کھڑکیں کسی نے کہا کہ وہ جو دو جنتیں
سولیلے کہ اُسکے واسطے سرور متضاعف ہو بسبب تنقل کے ایک جہت سے طرف دوسری جہت
کے حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ہے دو جنتوں کا ان ہونوں کو جو ڈرے اُسکے
مقام سے پھر اُسکے فرائض ادا کیے دوسرے لفظ اُنکا یہ ہے کہ ڈر اہر تقویٰ کیا اور خائف وہ ہے جو سوا اللہ
اسکی اطاعت پر اور اُسکی معصیت ترک کی حضرت ابن مسعود نے فرمایا واسطے جو اُس سوا اللہ تعالیٰ

جنتوں کی
بیں سے
اک روئے
جنت کے
معاصی کی
تقریر

جنتوں کی
بیں سے
اک روئے
جنت کے
معاصی کی
تقریر

دوست سے متفرع ہوتی ہیں خاص کر کے افغان کا ذکر ایسے کیا کہ اپنے اور میوے پہلاتے ہیں اور سائے کی بھری ہوئی ہیں انہیں سے سایہ دراز ہوتا ہے اور انہیں سے میوے چنے جاتے ہیں مطلب یہ ہے کہ باوجود اسکے کہ برگ بار و غیرہ جو کہ درختوں میں ہوتا ہے اسکی صاحب ہی افغان ہیں پر خاص کر کے جو انکو ذکر کیا سو ایسے کہ انکے ذکر میں ذکر ہے اوراق و ثمار و ظلال کا جو کہ مقصود بالذات ہیں بر طریق خضر و بالغ کیونکہ یہ کنایہ ہے جیسا کہ شروع کشف میں ہے کما ذکرہ الشہاب زجاج نے کہا افغان بمعنی اللوان ہے و احد کافق ہے بر وزن ولق وسم فن بمعنی ضرب و نوع و قسم ہر شے سے عطلہ و سعید بن جبیر اسی کے قائل ہیں اور عطار نے دو وزن قولون میں جمع کیا تو یوں کہا کہ ہر غصن میں فنون ہیں فاکہ سے یعنی ہر شے میں قسم قسم کے میوے ہیں حضرت ابن عباس کے تین قول ہیں ایک تو ذوالالوان لے اللوان الثمار و سائر الغن الغصن تیسرے فن غصونہا میں بعضہا بعضا کسی نے کہا افغان ہمواد اللوان قسم ہیں بمعنی وہاں انواع و اقسام کی نعمتیں ہیں جنکو چاہتے ہیں اور انکے میں لذت دیتی ہیں کما قال قائلہم

نہ ہر شے میں
بہشت کی نعمتیں
نہ ہر شے میں
عطر و عطر
نہ ہر شے میں
کا وہ عطر
یا دینا

وہم کل افغان اللذات والصباء
لکون بہ والعن جعفر ناصح
فیما علی لاء ربکم انکذ بان پس بیشک ان نعمتوں میں سے ہر ایک نہ تو کذب کا محل ہے نہ انکار کی جگہ ہر جنت میں کی دوسری صفت بیان فرمائی فیہا عینان تجریان یعنی اُن دو باغوں میں سے ہر ایک میں دو چشمے بہتے ہیں جہاں وہ چاہیں لبر کے مکانوں میں یا نیچے کے اسکے اقوال اول گذر چکے ہیں کسی نے کہا کہ ہر ایک اُن میں کا مثل دنیا کے ہے اور صفات مضاعفہ کر کے لکھ کر یاں انکی یا قوت سرخ و زرد و سبز میں مٹی انگلی کا فور ہے اور سیاہ مٹی انگلی مشک اذ فر ہے اور دونوں کنارے انکے زعفران ہو ابو بکر و راق نے کہا وہ جاری ہو گئی و اسطر اس شخص کے جس کی دونوں آنکھیں دنیا میں جاری تھیں اسد و جل کے خوف سے پس وہ جاری ہونگے ہر مکان میں جہاں اُن کا صاحب چاہیگا اُنکا مکان بلند ہو جس طرح کہ درختوں میں پانی چڑھتا ہے انگلی ہر شاخ میں پہنچتا ہے گو کتنی ہی انگلی بلندی زیادہ ہو کسی نے ترقی کا مضمون خوب نکالا ہے

گر ترقی چاہتا ہے کر کسی کی پرورش
خاک و فرق فجر بر جالی ہو آب کو
قولہ قائلہ فیما علی لاء ربکم انکذ بان پس بیشک بخود نعمت ہو جو کہ اہل سعادت کی دہشت جنت میں میسر ہوگی ہر تیسری صفت بیان فرمائی فیہا من کل فاکہ نہ جان یعنی صنفان و نوعان معنی یہ ہیں کہ اُن دو باغوں میں ہر نوع سے جسکے ساتھ تفکہ کیا جاتا ہے دنیا میں دو قسم ہیں

اُنکے انواع میں کے ہر نوع سے لذت لیگا کسی نے کہا کہ ایک قسم تر ہوگی اور ایک خشک نصیبت
پاکیزگی و عمدگی میں ایک اُن کا دوسرے کو قاصر نہ ہوگا کسی نے کہا کہ دو صنف میں ایک صنف تر
صحوف اور دوسری غریب فبای الہ اور بکما لکذبان پس بیشک یہ نعمتیں جو کتاب عزیز میں ذکر فرمائی
ہیں صرف اُنکے شمار و وصف میں جو ترغیب طرف فعل خیر کے اور ترہیب فعل شر سے ہے وہ
شے ہے جو سمجھنے والے پر مخفی نہیں ہے اور یہ خود ایک نعمت عظمی و منت کبرے ہو بہ پہلہ جب اُن
نعمتوں کی طرف پہنچکر اُن سے فرولین گئے اُسکا کیا کہنا ہے کہ کیا عیش و آرام ہوگا یا عینا زونہم کا
ذکر فرمایا جو اہل جنت کو نصیب ہوگا مَثْرُکِیْن عَلَی فَرْشٍ بَطَانٌ مُّشَاهِدٌ لِّہُمْ اَمِنْ اَسْتَبْرَقٍ وَجَنَّاتٌ اَلْجَنَّتِیْنِ
ذَانِۃٌ فِیْہِیْ اَلْاَکْوَۃُ رَبِّکُمْ اَلْکَذِیْبَانِ ۝ فَرِہْنَ قُوسًاۤی الْقُرْۃُ ۝ لَخِیْطٌ مِّنْہُمْ اِنۡشَۃٌ
قَبْلَہُمْ وَلَا جَانۃٌ فِیْہِیْ اَلْاَکْوَۃُ رَبِّکُمْ اَلْکَذِیْبَانِ ۝ کَاۤتِبٌۭۤیۡنَ اَلْاَیَّاتِۃُ وَالْمُرۡجَانُۃُ فِیْہِیْ اَلْاَکْوَۃُ
رَبِّکُمْ اَلْکَذِیْبَانِ ۝ ہَلْ جَزَاۤءُ الْاِحۡسَانِۃُ اِلَّا الْاِحۡسَانُۃُ فِیْہِیْ اَلْاَکْوَۃُ رَبِّکُمْ اَلْکَذِیْبَانِ ۝ لَکِ
بَیۡتٌۭ مَّجۡدُوۡنٍ جَنۡے اَسْتَرَفَتِے کے اور سیوہ اُن باغوں کا جبکہ رہا پر کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا
گئے اُنہیں جو زمین میں نیچی نگاہ والیاں نہیں ساتھ سلایا اُن کو کسی آدمی نے اُن سے پہلے اور نہ
کسی جن نے پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے وہ کیسے جیسے محل اور مژگاں پر کیا کیا نعمتیں
اچند ب کی جہلاؤ گے اور کیا بدلہ ہے نیکی کا مگر نیکی یعنی نیک بندگی کا بدلہ نیک ثواب ہ پر کیا کیا نعمتیں
اپنے رب کی جہلاؤ گے انتہے ف اللہ پاک فرماتا ہے کہ جنت اے متکئین ہونگے مراد اتھار
سے بیان اضطجاع ہے یعنی لیٹنا اور جو بیٹنا تر بیج کی صفت پر ہوتا ہے اُسکو ہی اتکا کہتے ہیں
یعنی چار زانو بیٹنا یعنی لیٹے ہونگے یا چار زانو بیٹھے ہونگے مجھو نہر جکے استر استبرق کے ہونگے
استبرق کہتے ہیں گندہ ریشی کپڑے کو یہ قول عکرم و صخاک و قتادہ کا ہے ابو عمران جوئی نے کہا
کہ دیباچ مزین بذبیب ہے یعنی ریشی کپڑا سونے سے زینت دیا ہوا پس استر کا شرف بیان کر کے
ابرے کے شرف پر لگا ہی بخشش سو یہ تنبیہ بالاد نے علی الاعلیٰ کے باب سے ہے حضرت ابن مسعود
فرماتے ہیں کہ یہ تو استر میں پر کیا حال ہوتا اگر تم دیکھ لیتے ابرون کو مالک بن دینار نے کہا کہ اُنکے
استر تو استبرق کے مین اور اُنکے ابرے نور جاد کے اسی طرح سفیان ثوری یا شریک طبرہ ہی کہا
ہے قاسم بن محمد نے کہا کہ استر اُنکے استبرق کے ہیں اور ابرے اُنکے رحمت کی ہیں ابو عبد اللہ
شامی علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے استرون کا ذکر کیا ہے اور ابرون کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ محاسن
اور خیرات میں پر ہوتی ہیں اور نہیں جانتا ہے ماتحت محاسن کو مگر اللہ تعالیٰ یہ سب الامہن ابی

محمد بن عبد اللہ علیہ السلام
اسلام کا روحانی سرچشمہ

ایں شوقِ بزمِ عشق سے
لے لے کر ہو کر
آگے پہنچا کر

مرفوعا کہتے ہیں کہ در سطر مرد کے اہل جنت میں ہر دو بی بیان میں ہر ایک پر ستر حلے میں کہا
 دیتا ہے گودا اسکی پنڈلی کا کپڑوں کے مد سے اخر جلالا م احمد و تفرہ بہ من ہذا الوجہ محمد بن سیرین
 کہتے ہیں یا تو تغا کر کیا یا نہ ذکرہ کیا کہ مرد اکثر میں خنت میں یا عورتیں تو حضرت ابو ہریرہ بولے کیا
 نہیں فرمایا ابو القاسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ بول کر وہ جو جنت میں داخل ہوگا چودہویں رات کے چاند
 کی صورت پر ہوگا اور وہ گردہ جو اسکے بعد ہوگا روشن ماسرگی روشنی پر ہوگا جو کہ آسمان میں ہے دگر
 ہر مرد کے ان میں ہر دو بی بیان میں دیکھائی دیگا اسکی پنڈلی کا گودا گوشت کو در ستر اور نہیں ہے جنت میں کوئی
 مرد و مرد عداہ سلم بن حدیث اسمیل بن علیہ عن ابیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں کہ البتہ ایک بار جو کہ جانا اسکی ماہین یشام کو کہا بہتر ہے
 دنیا و مافیہا سے اور البتہ مقدار کمان بہار سے کا یا موضع کو ڈی اسکے کا جنت سے بہتر ہے دنیا و مافیہا سے اور
 اگر جہانک لیتی کوئی عورت زنان اہل جنت میں کی طرف زمین کے تو البتہ بہر دیتی با میں آسمان و
 زمین کو نور سے اور البتہ بہر دیتی انکے با میں کو خوشبو سے اور البتہ اور ہنی اسکی اسکے سر پر بہتر ہے
 دنیا و مافیہا سے رواہ الامام احمد قولہ تعالیٰ ہل جزا ولا حسان الا لا حسان یعنی نہیں ہے در سطر اور
 شخص کے جسے نیک عمل کیا دنیا میں مگر نیکی کرنا اس سے دار آخرت میں کما قال تعالیٰ لذلین
 احسنوا الحسن و زیادۃ تجوی نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی اور فرمایا
 میا تم جانتے ہو کیا کہا تمہارے رب نے صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اسکے رسول و انما ترہن فرمایا کہ فرماتا
 ہے نہیں ہے جزا اس شخص کی جس پر میں انعام کیا ساتھ تو حید کے مگر جنت چونکہ جو شے ذکر کی گئی اس میں
 ایک ایسی نعمت عظیم تھی کہ جس کی کوئی عمل مقادست نہیں کرتا ہے مگر مجر و تفضل و امتنان تھا اسلئے
 بعد اس کے فرمایا جی آلا و رہا تھذیان جو حدیثیں و لمن خاف مقام ربہ سے متعلق ہیں ان میں
 سے وہ حدیث ہے جو تندی و بغوی نے بسند خود حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعا روایت کی ہے کہ جو شخص
 ڈر اتودہ اخیر رات کو چلا اور جو کوئی اخیر رات کو چلا تو منزل کو پہنچ گیا خبر دار بے شک
 اللہ کا سودا اگر ان قیمت ہے بیشک سودا اللہ کا جنت ہے پہر بروایت بغوی وہی حدیث
 ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی ذکر کی ہے کہ انی ابن کثیر فقاموس میں کہا ہے تو کا
 علیہ تعامل و اعتمد و امکا جعل لہ مشکا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول مبارک کہ اما نا فلا
 اکل مشکا اس کے یہ معنی ہیں کہ میں نہیں کہتا ہوں ویسا بیشک جیسا کہ ممکن مترجہ شخص
 جم کر چاروں بیشک کہتا ہے اور اسکی مثل از کلین بیٹھنے کی جو کثرت اکل کی سندی ہیں بلکہ
 اپکا جلوس اسلئے کہا نے کے ستور سے غیر مترجہ و ممکن ہو کر تھا اس سے مراد کسی جانب

لے ذرا کھینچ

خارجی از حسین

چاہن بنید و ابی نذر

من ابی ہریرہ رضی

السنہ ۴۸۵

رواہ ابن ماجہ عن ابن

ابی جعفر عن عبد بن

عبید بن جابر

بن سبیان و ابی

جابر و ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہما

ابن ابی شامہ

و ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہما

ابن ابی شامہ

و ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہما

ابن ابی شامہ

و ابی ہریرہ

رضی اللہ عنہما

پر اٹل ہونا نہیں ہے جیسا کہ عوام طلب خیال کرتے ہیں انکار کا ذکر اس لیے کیا کہ یہ حال ہے
 صبح فارغ القلب متنعم البدن کا بخلاف مریض و مہوم کے کہ وہ مرض و خزن کے تاری اطمینان سے نہیں
 بیٹھ سکتا ہے نصب متکین کا بنا بر حال ہے دامن خاف کے فاعل سے متن کے معنی پر عمل
 کر کے جمع کر دیا ہے یا منصوب ہے بنا بر مدح اسے اعمیٰ اور ادح کسی نے کہا کہ کمال محذوف ہے
 تقدیر یہ ہے متعمون متکین یعنی وہ عیش و آرام کرینگے لذت لینگے لیٹے ہوئے یا چار زانو بیٹھے
 ہوئے پھونپھونے جگے بطائن استبرق کے ہیں فرش جمع ہے فرش کی فرش بمعنی بستری ہے
 بطائن جمع ہے بٹانہ کی بٹانہ وہ ہے جو طہارہ کے نیچے ہوتا ہے بٹانہ استر ہوا اور طہارہ
 ابرۃ زجاج نے کہا بطائن وہ ہیں جو زمین سے لگے رہتے ہیں اور استبرق وہ ہے جو غلہ
 و گندہ ہو پارچہ ریشمی سے اور جب بطائن استبرق کے ہوئی تو پہر ظہار کیسے ہونگے سعید بن جبیر
 کسی نے کہا کہ بطائن تو استبرق کے ہیں پہر ظہار کیا ہیں کہا یہ اس جگہ سے ہیں جسے حق میں اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ اَنْ تُحْفَظَ لَهٗ فَرَجٌ مِّنْ فَتْنَةٍ اَعْيُنٌ اِسی کے حضرت ابن عباس ہی قائل ہیں
 کسی نے کہا کہ ذکر بطائن پر صرف اس لیے اقتصار کیا کہ زمین میں کوئی نہیں ہے کہ پچانے اس شے
 کو جو کہ ظہار میں ہے حضرت حسن کا ایک قول تو مثل قول مالک بن دینار کے ہو جو اول گزر چکا ہے
 دوسرے قول یہ ہے کہ بطائن وہی ظہار میں قرار ہو ہی اسی کے قائل ہیں اور کہا ہے کہ بٹانہ کبھی ظہار
 ہوتا ہے اور طہارہ بٹانہ اس لیے کہ ہر ایک ان میں کا ایک وجہ ہوتا ہے یعنی ایک سرخ اور
 عرب لوگ ہذا ظہار السادہ و ہذا بطن السہاء کہتے ہیں یہاں کے ظاہر کو جسے ہم دیکھتے ہیں ابن قتیبہ
 نے اسکا انکار اور کہا یہ نہیں ہوتا ہے مگر ان دور خون میں جو متصادی ہوں حضرت ابن مسعود
 ایک لفظ اول گزر چکا ہے دوسرے کہ تم خبر دے گئے بطائن کی پہر ظہار کیسے ہونگے کسی نے
 کہا ان کے ظہار سندس کے ہیں یعنی و بلاح باریک نرم کے غرض کہ ظہار کا عدم ذکر
 وال ہے ان پھونڈوں کے نہایت فرست پر کیونکہ یہ ذکر کیا گیا کہ اُن کے بطائن استبرق کے ہیں
 اور یہ ضروری بات ہے کہ ظہار بطائن سے بہتر ہوتے ہیں سودہ اس قسم سے ہیں کہ بٹ
 اس کو نہیں جانتے ہیں جمہور نے فرش کو بضم تین پڑا ہے اور ابو حیوہ نے بعض
 و سکون را و حنیٰ بضم تین مبتدا ہے و ان خبر ہے اصل اسکی و ان سے مثل غار کے
 پہر اُنسی کا سا اعلال کیا گیا جنے فعل کا وزن بمعنی مفعول ہے جیسے قبض بمعنی مقبوض
 جمہور نے بفتح بیم پڑا ہے اور عیسیٰ بن عمر نے کسبر جیم و کسرون بنا بر مالہ بالجو وہ میو

لو کی جی کو
 معلوم نہیں ہے
 چھپا کر ہے
 اندر سے
 شہد کی ہے
 کچھوں کی

عقبت کر کے
 بطائن میں
 کے اندر
 نہ اس کے
 ایک ایک
 جمع ہے
 ان کے
 ان کے

کر دلوں کو سکون کا بیان کیا یعنی جنت پہرہ شے بیان فرمائی جس سے تفرہ کیا جاتا ہے یعنی باغ وستان
اور بہتے چشمے پہرہ کمانے کی شے کا ذکر کیا پہرہ بعد کمانے کے موضع راحت کا بیان فرمایا یعنی بھوننا پہر
اُس شو کا ذکر کیا جو اس کے ساتھ بھوننے میں جوگی یعنی خوب صورت بی بی میان کو جاہتی چونکہ مختار
بالئے اعظم لذات میں سے ہوتا ہے اس لیے یوں فرمایا لم یطعمہ من الاہ فیہم کی ضمیر راجع ہے طرف
ازواج کے جو کہ قاصرات الطرف سے معلوم ہوتے ہیں باطن مشکین کے اور حبلہ صفت ہے قاصرات کی
اس لیے کہ اُس کی اضافت لفظی ہے کقولہ ثلثے فَاكُنْ اَهْلًا عَارِضًا مُّطِئًا بِمَا حَالَ جِہ سے کہتے
سے نکرہ کی تفسیر ہو گئی فرار نے کہا طمٹ یعنی اقتضاض ہے یعنی جماع کرنا ساتھ خون نکالنے کے
یقال طمٹ الجاریہ اذا افترعها افترع کہتے ہیں بکرتوزنے کو اسی شے سے فروق کا قول ہے

ثُمَّ دُفِنَ إِلَى كَهْمٍ يُطَيَّنُ قَبْلَهُ وَكُنْ أَحْكَمَ مِنْ كَيْفِ النَّعَامِ

کسی نے کہا کہ طمٹ یعنی مس ہر شے کسی نے انگوٹھیں چھوایہ قول ابو عمرو کا ہے مرنے کے بعد اہل کلمہ کے
طمٹ یعنی تدفین ہے یعنی کسی نے انکو رام و تابع نہیں کیا سین میں ہے کہ اصل طمٹ کی وہ جماع
ہے جو سودی ہو طرف نکلنے خون بکر کے بہرہ جماع پر طمٹ کا اطلاق کیا گیا گو اُس کے ساتھ خون نہ
ہو کسی نے کہا کہ طمٹ خون حیض ہے یا خون جماع واحدی کہتے ہیں مفسرین نے کہا ہو کہ وطی غشی
و جماع نہیں کیا اُن سے قبل اُنکے کسی نے اور نہ اُن پر تسلط ہوا مقال نے کہا اس لیے کہ وہ توحبت میں
پیدا کی گئیں کسی نے کہا کہ وہ دنیا کی عورتوں میں سے ہیں انشاء کی گئیں ایک اور پیدائش کر کے کنواریاں
کسی نے کہا یہ وہ آدمی عورتیں ہیں جو کنواری مگر گنیم قول اول اولی ہے حضرت ابن عباس کا لفظ یہ
لم یمنہن او لم یمنہن اخرہ ابن جریر وغیرہ یعنی کسی نے اُن سے قربت نہیں کی یا کسی نے اُن کو خون آلود
نہیں کیا چھوڑے بطش کو کہ سیریم پڑا ہے اور کسی نے بضم میم اور کسی نے بضم میم اس آیت کریمہ میں
بلکہ اس حدیث کی آیات کثیرہ میں دلیل ہے اس پر کہ جن جنت میں داخل ہونگے جبکہ امہ بالک پر ایمان لائیں
اور عمل بغیر الغن کرین اور سناہی سے باز رہیں اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ جن جماع کرنے میں
جس طرح کہ انس کرتے ہیں کیونکہ مقام امتنان اسی کا مقتضی ہے اس لیے کہ اگر وہ جماع نہ کرتے تو
اُن کے واسطے امتنان حاصل نہ ہوتا قبای الادر بکا مکہ بان بس بے شک ان نعمتوں میں جو غریب
دی ہے صرف اس غریب میں ایک نعمت جلیلہ و سنت عظیمہ ہے کیونکہ اس سے حرص حاصل ہوا
ہے اعمال صالحہ پر اور گریز اعمال طالحہ سے بہرہ جب ان نعمتوں کی طرف وصول ہوگا اور جنات نعیم
میں بلا انقطاع و بدون زوال ان میں مشغوم ہونگے تو سکا کیا کہنا ہے۔ غرض کہ قاصرات الطرف

نہ دوسرا پہرہ ہے
گاہ طمٹ یعنی تدفین
و طمٹ کی گنیم ہر طرف
اور وہ کون دیاں نہیں کی
نہ بکرتوزنے کا
بکرتوزنے کا
بکرتوزنے کا
بکرتوزنے کا

نہ شے سے تدفین
نہ شے سے تدفین
نہ شے سے تدفین
نہ شے سے تدفین
نہ شے سے تدفین
نہ شے سے تدفین

کے واسطے دنیا میں حضرت جابر فرمایا کہ تم میں نہیں جڑا ہے اس شخص کی جس پر ہم نے انعام کیا ساتھ
اسلام کے مگر یہ کہ داخل کروں اُسکو جنت میں اخرجہ ابن مردویہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نہیں ہے جڑا
اس شخص کی جس نے لا الہ الا اللہ کہا دنیا میں مگر جنت آخرت میں اخرجہ عبد بن حمید وغیرہ دوسرا لفظ اُن
کا مرفوعاً یہ ہے نازل کی اللہ نے مجرب یہ آیت سورہ حمن میں واسطے کافر و مسلم کے اہل جزا الاحسان والا
الاحسان اخرجہ ابن عدی وغیرہ اس پر اسیم خواص سے اسامہ عمنہ نے فرمایا اہل جزا الاسلام الادوار السلام
یعنی نہیں ہے بلا اسلام کا مگر گھر سلامتی کا مرد و بکثت غیر مرثت ہوا اللہ امر رزقنا بفضلک ورحمتک اوستہ
اتین آیہ کریمہ میں اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ آخرت میں تکلیف رفع ہوگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے
مومن سے احسان کا وعدہ کیا ہے اور وہ جنت پر پس اگر آخرت میں تکلیف باقی رہتی اور بندہ اُس کو ترک
کرنا تو عتاب کا مستحق ہوتا تو اُن عمل پر اور عتاب ترک کرنا ہے احسان کا اُس سے تو معلوم ہوا کہ وہ امن کچھ
تکلیف نہیں ہے فیای الاء ربکما تکتذبان پس بیشک منجملہ نعم ہے احسان کرنا تم پر دنیا و آخرت میں
باین طور کہ تمکو پیدا کیا روزی دی عمل صالح کی راہ بتائی جس عمل کو وہ پسند نہیں کرتا ہے اُس کو تم
کو منع کیا و مین دو نھیما کتخانہ ۵ فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ مڈھا ثنن ۵ فیای الاء
ربکما تکتذبن ۵ فیہما عینن تضاخن ۵ فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ فیہما کاکھن ۵
خل ورتان ۵ فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ فیہن خیرات حسن ۵ فیای الاء ربکما
تکتذبن ۵ حور مقصودت فی الخیام ۵ فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ لکھنہن انس
قبلہم ولا جان ۵ فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ متکین علی زفرین حضر و عبقری حاکم
فیای الاء ربکما تکتذبن ۵ تبارک اسم ربک ذی الجلال والاکرام ۵ اور ان دو کے سوا اور
دو باغ میں بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے گھرے سبز جیسے سیاہ پہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب
کی جہلا و گے اُن میں میوے اور کھجوریں اور انار بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے سب باغوں میں
نیک عورتیں میں خوب صورت بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے گوریاں روکی رہتیاں خیموں
میں بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے منین چپا اُن کو کسی آدمی نے پہلے نہ کسی جن نے
بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے ٹکے لگائے بیٹھے سبز چاندنیوں پر اور قیمتی بھونے خوش
طرح بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے بڑی برکت ہے نام کو تیرے رب کے جو بزرگی رکھتا ہے
تظہیر والاف ہر آیت میں نعمت جنائی کوئی آپ نعمت ہے اور کسی کی خیر دینی نعمت ہے کہ اس کا بھیر
انعمے فہو و جنین قبل کی دو صفتوں سے بعض قرآن مرتبہ و فضیلت و منزلت میں دون میں اس

طہ یعنی دالو اسیم خواص
مرد و بکثت غیر مرثت ہوا
اللہ امر رزقنا بفضلک ورحمتک
اوستہ
اتین آیہ کریمہ میں اشارہ ہے
طرف اس بات کے کہ آخرت میں
تکلیف رفع ہوگی اس لیے کہ اللہ
تعالیٰ نے مومن سے احسان کا وعدہ
کیا ہے اور وہ جنت پر پس اگر
آخرت میں تکلیف باقی رہتی اور
بندہ اُس کو ترک کرنا تو عتاب کا
مستحق ہوتا تو اُن عمل پر اور
عتاب ترک کرنا ہے احسان کا اُس
سے تو معلوم ہوا کہ وہ امن کچھ
تکلیف نہیں ہے فیای الاء ربکما
تکتذبان پس بیشک منجملہ نعم
ہے احسان کرنا تم پر دنیا و
آخرت میں باین طور کہ تمکو
پیدا کیا روزی دی عمل صالح کی
راہ بتائی جس عمل کو وہ پسند
نہیں کرتا ہے اُس کو تم کو منع
کیا و مین دو نھیما کتخانہ ۵
فیای الاء ربکما تکتذبن ۵
مڈھا ثنن ۵ فیای الاء ربکما
تکتذبن ۵ فیہما عینن تضاخن ۵
فیای الاء ربکما تکتذبن ۵
فیہما کاکھن ۵ خل ورتان ۵
فیای الاء ربکما تکتذبن ۵
فیہن خیرات حسن ۵ فیای الاء
ربکما تکتذبن ۵ حور مقصودت
فی الخیام ۵ فیای الاء ربکما
تکتذبن ۵ لکھنہن انس قبلہم
ولا جان ۵ فیای الاء ربکما
تکتذبن ۵ متکین علی زفرین
حضر و عبقری حاکم فیای الاء
ربکما تکتذبن ۵ تبارک اسم
ربک ذی الجلال والاکرام ۵ اور
ان دو کے سوا اور دو باغ میں
بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی
جہلا و گے گھرے سبز جیسے
سیاہ پہر کیا کیا نعمتیں اپنے
رب کی جہلا و گے اُن میں میوے
اور کھجوریں اور انار بہر کیا
کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و
گے سب باغوں میں نیک عورتیں
میں خوب صورت بہر کیا کیا
نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے
گوریاں روکی رہتیاں خیموں میں
بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی
جہلا و گے منین چپا اُن کو کسی
آدمی نے پہلے نہ کسی جن نے
بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی
جہلا و گے ٹکے لگائے بیٹھے
سبز چاندنیوں پر اور قیمتی
بھونے خوش طرح بہر کیا کیا
نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے
بڑی برکت ہے نام کو تیرے رب
کے جو بزرگی رکھتا ہے تظہیر
والاف ہر آیت میں نعمت جنائی
کوئی آپ نعمت ہے اور کسی کی
خیر دینی نعمت ہے کہ اس کا
بھیر انعمے فہو و جنین قبل کی
دو صفتوں سے بعض قرآن مرتبہ
و فضیلت و منزلت میں دون میں
اس

سے مروی ہے کہ درخت خراجبت کو بچے لباس میں وسط اہل جنت کو اٹھین سے ان کو مقطعات میں اور آئینہ و آن کے طے میں اور گون اس کا در سرخ ہے اور تنے اس کے نرد و سبز میں اور غراس کے شیرین تر ہیں شہد سے اور نرم تر ہیں مکے سے اور اسکی گھلی نہیں ہے آخر بن ابی حاتم دوسری روایت اٹلی حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے فرمایا نظر کی میں نے طرف جنت کے تو گاہ انار اس کے اناروں کی مثل اونٹ بالان کے ہوتے کے ہے پھر اسکا پاکی فرمایا نہیں خبرات حسان کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ خیرا کثیرہ سنہ میں جنت میں ایسے بہت سی عمدہ خوبصورت اشیاء یہ قول قتادہ کا ہے کسی نے کہا خبرات جمع ہے خیرہ کی اور وہ ذن صالح حسین خلق حسین چہرہ ہے یہ قول جہود کا ہے اور یہی حضرت ام المومنین ام سلمہ سے مروی ہے دوسری حدیث جسکو ہم ان شاربہ تعالیٰ سورہ واقعہ میں لائیں گے اس میں یہ ہے کہ حور عین گائین کی تختی لکھواک لکھواک خلیق لا ذواج کرام اور اسی لیے بعض نے خبرات بتدبیر ثرہ ہے پھر فرمایا حور مقصورات فی الخیام اور دہان فرمایا تھامین فاصرات الطرف بے شک جس عورت نے خود اپنی آنکھ روکی وہ افضل ہے اس سے جو روکی گئی اگرچہ وہ سب کی سب محدثات بردہ نشین ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں واسطے ہر سلم کے ایک خیرہ ہے اور واسطے ہر خیرہ کے ایک خیمہ ہے اور واسطے ہر خیمہ کے چار دروازے ہیں ہر روز ہر سپر ایسا تختہ دکر است و بدیدہ دخل ہوگا حور اس کے قبل نہ تھا لامحبات ولا محبات ولا بخرات ولا ذفرات حور عین کا سنہ جہیز کنون آخر بن ابی حاتم ابو بکر بن عبداللہ بن قیس عن ابیہ مروی ہے کہ جنت میں ایک خیمہ ہے ایک جوف دار سونی کا عرض اسکا ساٹھ میل ہے اس کے ہر کونے میں اہل ہیں کہ نہیں دیکھتے ہیں دوسروں کو طواف کرینگے ان پر مومنین آخر بن ابی حاتم درواہ البیاض سنہ حدیث عمران بہ اور کما تیس میل و آخر بن سلم سنہ حدیث عمران بہ اور لفظ اسکا یہ ہے کہ بے شک اسطے مومن کے جنت میں البتہ ایک خیمہ ہے ایک جوف دار سونی کا طول اسکا ساٹھ میل ہے واسطے مومن کے اس میں اہل ہیں طواف کرے گا ان پر مومن پس دیکھے گا بعض ان کا بعض کو حدیث ابوالدرداء کہتے ہیں خیمہ ایک سولی ہے اس میں ستر دروازے ہیں سونی کے آخر بن ابی حاتم دوسر لفظ آن کا حضرت ابن عباس سے فی الخیام میں یہ ہے کہ مومن کے خیموں میں اور جنت میں ایک خیمہ ہے ایک سونی کا چار فرسخ کا مربع اس پر چار ہزار گناڑ ہیں سونے کے حضرت ابوسعید مروی ہے کہ جنت میں کہ ادنیٰ اہل جنت کا منزلت میں وہ ہے جس کے اسی ہزار خادم ہیں اور ہجرت یہ بیان ہیں اور لفظ کیا جا رہا گاد اسطے اس کے ایک قبہ سونی کا اور زبردیا فوت کا صیا کہ در میان جایہ وصفا کے ہے درواہ الترمذی من حدیث

ابو بکر بن عبداللہ بن قیس
عن ابیہ مروی ہے کہ جنت میں ایک خیمہ ہے ایک سولی کا چار فرسخ کا مربع اس پر چار ہزار گناڑ ہیں سونے کے حضرت ابوسعید مروی ہے کہ جنت میں کہ ادنیٰ اہل جنت کا منزلت میں وہ ہے جس کے اسی ہزار خادم ہیں اور ہجرت یہ بیان ہیں اور لفظ کیا جا رہا گاد اسطے اس کے ایک قبہ سونی کا اور زبردیا فوت کا صیا کہ در میان جایہ وصفا کے ہے درواہ الترمذی من حدیث

کتبہ ابیہ مروی ہے کہ جنت میں ایک خیمہ ہے ایک سولی کا چار فرسخ کا مربع اس پر چار ہزار گناڑ ہیں سونے کے حضرت ابوسعید مروی ہے کہ جنت میں کہ ادنیٰ اہل جنت کا منزلت میں وہ ہے جس کے اسی ہزار خادم ہیں اور ہجرت یہ بیان ہیں اور لفظ کیا جا رہا گاد اسطے اس کے ایک قبہ سونی کا اور زبردیا فوت کا صیا کہ در میان جایہ وصفا کے ہے درواہ الترمذی من حدیث

ابو بکر بن عبداللہ بن قیس
عن ابیہ مروی ہے کہ جنت میں ایک خیمہ ہے ایک سولی کا چار فرسخ کا مربع اس پر چار ہزار گناڑ ہیں سونے کے حضرت ابوسعید مروی ہے کہ جنت میں کہ ادنیٰ اہل جنت کا منزلت میں وہ ہے جس کے اسی ہزار خادم ہیں اور ہجرت یہ بیان ہیں اور لفظ کیا جا رہا گاد اسطے اس کے ایک قبہ سونی کا اور زبردیا فوت کا صیا کہ در میان جایہ وصفا کے ہے درواہ الترمذی من حدیث

انکا لگا اُن کے بیان بکثرت تھا بسبب اُن کو محبت کی طرف اُن کے اور فواک اُن کے نزدیک وہ جس
تھے جن سے وہ خوش ہوتے اور تعجب کرتے تھے کسی نے کہا اُن کو اس پر خاص کیا کہ کچھ تو فاکہ و
طعام ہے اور رمان فاکہ و دوا ہے یہ بات کہ دونوں نچملہ فاکہ ہیں اس کی طرف جمہور اہل علم گئے ہیں
اور اسی کے حضرت امام شافعی قائل ہیں تو اس بنا پر جس شخص نے قسم کھائی کہ وہ فاکہ نہ کماے گا پھر اس
کچھ کھائی یا انار کھالیا تو اس پر وہ عاثر ہو جائیگا اور اسی بنیاد پر ان دونوں کا عطف فاکہ عطف
ماثل عام کے باب و شیرے کا واسطے تفضیل کے اس باب میں سوا سے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ
کے اور کوئی مخالف نہیں ہے صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد نے اُن کی مخالفت کی ہے یہ ایک قول
ہے خلاف قول اہل سنت کو اور ان کے واسطے آیت میں کوئی محبت نہیں ہے فباہی الارر بکما تکرہ بان
پس بے شک میں جملہ نعم یہ نعمتیں ہیں جنات نعیم میں اور مجرد اُن کی حکایت اثر کرتی ہے نفوس ہاسعین
میں اور ان کو کہینچتی ہے طرف طاعت رب العالمین کے بالجملہ حب دونوں جنتوں کے سزاوارک
کا اندیشوں کا اور سو سکا ذکر ہو چکا تو وہ شے ذکر کی جس پر عیش کا مدار ہے یعنی خوش اخلاق خوب
صورت لی بیان پس فرمایا نہیں خیرات حسان جمہور نے تحفیف بای اختیار کیا ہے اور کتنی نے تبشید یہ پس
اول کی بار پر تو خیرات جمع ہے خیرہ بر وزن فعلہ بسکون عین کے یون بولتو ہیں کہ امرتہ خیرہ و آخری
شرعہ یا جمع ہے خیرہ مخفف خیرہ کی اور دوسری بنیاد پر جمع ہے خیرہ مشدوکی و احدی کہتے ہیں مفسرین
نے کہا ہے کہ خیرات نیک اخلاق حسین چہرے والی عورتیں ہیں نہیں کی ضمیمہ کا بیان اول گند چکا ہے
کسی نے کہا کہ یہ صفت چاروں جنتوں کی طرف رجوع ہوتی ہے حالانکہ اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ
اگلے دو جنتوں کی عورتوں کا یہ وصف فرمایا ہے کہ وہ قاصرات الطرف کائنات الباقوت و المرجان
چین اور درمیان دونوں جنتوں کے دور کا فرق ہے فباہی الارر بکما تکرہ بان پس بے شک اُن لغتوں
میں سے کوئی شے کوئی سی ہو قابل تکریم نہیں ہے پھر اُن کا اور وصف بیان فرمایا جو مقصورات
بنی الحایم تھیں کہتے ہیں جس کو اسی سننے سے محل کو قصر کہتے ہیں کیونکہ وہ روکنا ہے اسکو جو اس کے اندر
ہوتا ہے یعنی وہ عہد میں روکی گئی ہیں جنہوں میں کسی نے کہا کہ مخدرات مستورات ہیں نکلتی نہیں ہر
بہ سببانکے کراست و شرف کے عرب کی بول چال میں مخدرہ مستورہ عورت کو امرتہ قصیرہ و مقصورہ و
مقصورہ کہتے ہیں کسی نے کہا مقصورات کے یہ سننے میں کہ وہ قصر کی گئی ہیں اپنے خاوندوں پر سو وہ انکو
عکس میندین و بکھتی ہیں و احدی نے اس قول کو مفسرین سے نقل کیا ہے لیکن قول اولیٰ ہے ابو حنیفہ
و قائل و غیر ہا اسی کے قائل ہیں صحابہ میں کہا ہے حضرت انسؓ انہی اقصر قصر احببتہ سے میں انہی قصر

لفظ فاطمہ ہی ہے
کی زبان سے ہی ہے
اسی سان ہی ہے
وہی فاطمہ کا لفظ ہے
وہی فاطمہ کا لفظ ہے
ابن مسعود اور علقماری
دیکھیں یہی ہے
مندی کنانی فاطمہ
عہ اسکا ہے فاطمہ

فی الخلیفہ ہیں وہ متعدد رکئی گئی ہیں جن میں میں خلیفہ ام جمع ہے خلیفہ کی کسی نے کہا جمع ہے خلیفہ کی اور جمع جمع ہے خلیفہ کی خلیفہ اصل میں کسی نکران ہیں جو نصب کی جاتی ہیں اور کثیروں سے ان پر سار کیا جاتا ہے پس خلیفہ زیادہ تر سرد ہونے میں انہیں سے کہا ہے کہ خلیفہ جنت کو خلیفہ ہو ایک خوف دار موفی ہے ایک فرخ کامرچ اس باب کی احادیث اول گندجکی ہیں جو جمع ہے جو رادکی حواء وہ عورت جو جس کی آنکھ کی سپیدی و سیاہی شدید ہو یعنی خوب گہری اس کے منے کا بیان اور اس کا اختلاف اول گندجکا ہے قبای الار ربکا گندجان یعنی پھر کہا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے جس نے ہماری صورت بنائی پھر اچھی خوب صورت بنائی اور جنت میں ہماری دوسلے وہ شے رکھی جو کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی بشر کو دل پر اسکا نظہ گزا کیا ان نعمتوں کی تکذیب کرو گے یا ان کے غیر کی ہمیں اختلاف ہو کہ حسن میں اکثر اور جمال میں رکشن تر و دون میں کو کون ہو گئے جو رہن یا آدمی عمر میں پس کسی نے تو کہا کہ جو رہن بڑھ کر ہو گئی اسلئے کہ قرآن شریف اور سنت مطہرہ میں انکا وصف ذکر کیا گیا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک میت کی نماز جنازہ میں یہ دعا فرمائی و ابدلہ نو جاخیر اسن زو جہنی برے میں دے سکو ایک بی بی کہتر انس کی بی بی سے کسی نے کہا کہ آدمی عورتیں ستر نہ راگو فضل میں حدیث میں سے یہ بات مرفوعہ سی مروی ہے کسی نے کہا کہ حدیث میں جو قرآن شریف میں مذکور ہیں یہ وہی ہوں حدیث میں ان علاج انبیا و رضین کو وہ آخرت میں پیدا کی جائیں گی حسن صحت پر قال الحسن اس قول میں بعد یہ ہے مشہور ہے کہ جو حدیث اہل دنیا کی عمدتوں میں سے نہیں ہیں وہ تو جنت ہی میں مخلوق ہوئی ہیں اسلئے کہ اللہ پاک نے ان کے حق میں فرمایا ہے کہ ان کو جماع نہیں کیا کسی انس نے قبل انکے نہ کسی جن نے حالانکہ اہل دنیا کی اکثر عمدتیں جماع کی ہوئی ہیں اور اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اقل ساکنین جنت کی عمدتیں میں تو نہ ہو چکے گی ہر ایک کو ان میں سے ایک عورت اور جو حدیث کا وعدہ فرمایا ہے واسلئے ان کی جماعت کے ثواب ہو کہ وہ غیر نسا و نیا سی میں ذکرہ القطر فی رحمہ اللہ تعالیٰ بالجلہ ہر ان کا اور وصف بیان فرمایا لم یظنہن انس قبلہم و جان خیر قبلہم کی راجع ہے طرف اصحاب جنہیں کے ذکر جنہیں کا ان پر دال ہو یعنی قبلہن دو جنت والوں کے کسی انس نے ان کو جماع نہیں کیا اور کسی جن نے اس کا بیان اول گندجکا ہے خلیفہ الار ربکا گندجان پس بیشک یہ کل ایسی نعمتیں ہیں جن کا انکا نہیں کہا جاتا ہے اور ایسی نعمتیں ہیں جن کی ناشکری نہیں کی جاتی ہے پھر اخیر دو جنت والوں کا اور ہمیشہ آرام ذکر فرمایا استسکین علی زلف و خضر و عبقری حسان جمہور نے زلف و خضر و عبقری نے عارف بصیفہ جمع اور جمہور خضر کو بضم خا و سکون مناد اور کسی نے بضم ہر دو بغت قلیل ہے اور جمہور نے عبقری یا کسی نے عابری منہ ہے طرف عابقرام

دین و جود بری و
معی خیر و خرم و
عنی ارض و
دعوت و جود بری
خیر و خرم و
کرمین و
ماں و
یاد بری کی
ایک

کون کون سا قفل اختیار کیا ہے پس محلی کا قفل مختار تو یہ ہے کہ گرفت بطن میں یا دسامند اور عبقری طہا نثر
 میں لسنفی کا مختار یہ ہے کہ گرفت ہر فوب و عریض کے گما دسامند اور عبقری دیاج ہے یا طافس و جانی
 بیجانے کما کہ گرفت دسامند میں یا مطلق جمع ہے گرفت کی کسی نے کما کا ایک قسم ہے بطن سے یا ذیل خمیدہ
 ہے اور کسی کما جاتا ہے دسٹے ہر فوب و عریض کے اور عبقری منسوب ہون عبقر کے عرب عم کرتے ہیں کہ وہ
 نام ہے بلجن کا ہر اُس کی طرف ہر شے عجیب کی نسبت کرتے ہیں مراد اُس کو جس پر اور اسی لیے سننے پر محل
 کر کے حسان جمع کیا گیا انتھے اب تراجم چار گانہ فاسی دار و سنو حضرت شاہ دلی اور صاحب رحمہ
 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ زدہ باشند بر بالمشاہیر و سب و باطما و نیک ۲ حضرت صدی حمد اللہ تعالیٰ فرماتے
 ہیں تکیہ زندگان باشند بر بالمشاہیر و سب و باطما نیکو شہ حضرت شاہ رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ
 فرماتے ہیں تکیہ کیے ہوئے اور پتالینون سب کے اور زاور نفیس کے ہم حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمہ
 اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ لگائے بیٹے سبز چاندنیوں پر اور تہیتی بچپونے خوش طبع انتھے بالجلیلہ حافظہ از
 کفر نے رفتن میں چار قول اور عبقری میں بارہ قول نقل کیے ہیں اور چودہ قول رفتن میں اور دس
 عبقری میں فہم البیان وغیرہ سے لکھے گئے ہیں اکثر یا ہم ان کو تکرار ہے لیکن کچھ تفاوت بھی ہے اور
 بعض میں کچھ تصحیف معلوم ہوتی ہے نظر جمعیت سب کو یک جا لکھ دیا ہے ناظر مستدبران سے اپنا کام لکھا
 لیکھا اور مفسرین مترجموں کا مائدہ سب لکھا فبای الار بکجا تگد بان پس بے شک ہر نعمت ان منتون
 میں کی بزرگ تر ہے اس کو کہ اُس کی طرف تکذیب راہ پا و العظیم تر ہے اس کو کہ کوئی جابحد و سکا اسکا
 انکار کرے اس آیت کی وجہ تکرار اول نعمت میں گزر چکی ہے اب اُس کے اعادہ کی حاجت نہیں ہے تبارک
 اسم ربک ذی الجلال والا کرام جمعہ نے کلمہ ذی کو بجز پڑا ہے اس بنا پر کہ رب بجانہ کی صفت پر
 ادسا بن عامر نے مذہب رفع اس بنیاد پر کہ اسم کی صفت ہر تبارک تفاعل کا وزن ہے برکت و امام رازی فرما
 ہیں کہ اصل تبارک کی تیرک سے تہرک یعنی دوام و ثبات ہے اسی کے سننے سے برک البعیر و برکتہ المارح
 کیونکہ باقی اُس میں دوام رہتا ہے سننے میں کہ دوام ثبات ہر نام اُسکا یاد اہم ہے غیر نزدیک اُس کے اس لیے
 کہ برکت اگرچہ ثبات کو ہے لیکن وہ ستمل ہوتی ہے غیر میں یا اُس کے یہ سننے ہون گے کہ عالی و مرتفع ہے
 شان اُسکی کسی نے کما کہ اُس کے سننے اللہ پاک کی تترتہ و تقدیس ہے اور حبیب کہ یہ تبارک اللہ عزوجل کے

لہذا منہج
 دسامند و عبقری
 کسی اس لسنفی کا مختار
 کما کہ گرفت دسامند میں
 یا مطلق جمع ہے گرفت کی کسی نے
 کما کا ایک قسم ہے بطن سے یا ذیل خمیدہ
 ہے اور کسی کما جاتا ہے دسٹے ہر فوب و عریض کے
 اور عبقری منسوب ہون عبقر کے عرب عم کرتے ہیں کہ وہ
 نام ہے بلجن کا ہر اُس کی طرف ہر شے عجیب کی نسبت کرتے ہیں
 مراد اُس کو جس پر اور اسی لیے سننے پر محل کر کے حسان جمع
 کیا گیا انتھے اب تراجم چار گانہ فاسی دار و سنو حضرت شاہ دلی
 اور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ زدہ باشند بر بالمشاہیر
 و سب و باطما و نیک ۲ حضرت صدی حمد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 تکیہ زندگان باشند بر بالمشاہیر و سب و باطما نیکو شہ حضرت
 شاہ رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ کیے ہوئے
 اور پتالینون سب کے اور زاور نفیس کے ہم حضرت شاہ عبدالقادر
 صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ لگائے بیٹے سبز چاندنیوں
 پر اور تہیتی بچپونے خوش طبع انتھے بالجلیلہ حافظہ از کفر نے
 رفتن میں چار قول اور عبقری میں بارہ قول نقل کیے ہیں اور
 چودہ قول رفتن میں اور دس عبقری میں فہم البیان وغیرہ سے لکھے
 گئے ہیں اکثر یا ہم ان کو تکرار ہے لیکن کچھ تفاوت بھی ہے اور
 بعض میں کچھ تصحیف معلوم ہوتی ہے نظر جمعیت سب کو یک جا لکھ
 دیا ہے ناظر مستدبران سے اپنا کام لکھا لیکھا اور مفسرین مترجموں
 کا مائدہ سب لکھا فبای الار بکجا تگد بان پس بے شک ہر نعمت ان
 منتون میں کی بزرگ تر ہے اس کو کہ اُس کی طرف تکذیب راہ پا و العظیم
 تر ہے اس کو کہ کوئی جابحد و سکا اسکا انکار کرے اس آیت کی وجہ
 تکرار اول نعمت میں گزر چکی ہے اب اُس کے اعادہ کی حاجت نہیں ہے
 تبارک اسم ربک ذی الجلال والا کرام جمعہ نے کلمہ ذی کو بجز پڑا ہے
 اس بنا پر کہ رب بجانہ کی صفت پر ادسا بن عامر نے مذہب رفع اس
 بنیاد پر کہ اسم کی صفت ہر تبارک تفاعل کا وزن ہے برکت و امام
 رازی فرما ہیں کہ اصل تبارک کی تیرک سے تہرک یعنی دوام و ثبات
 ہے اسی کے سننے سے برک البعیر و برکتہ المارح کیونکہ باقی اُس میں
 دوام رہتا ہے سننے میں کہ دوام ثبات ہر نام اُسکا یاد اہم ہے غیر
 نزدیک اُس کے اس لیے کہ برکت اگرچہ ثبات کو ہے لیکن وہ ستمل ہوتی
 ہے غیر میں یا اُس کے یہ سننے ہون گے کہ عالی و مرتفع ہے شان
 اُسکی کسی نے کما کہ اُس کے سننے اللہ پاک کی تترتہ و تقدیس ہے اور
 حبیب کہ یہ تبارک اللہ عزوجل کے

لہذا منہج
 دسامند و عبقری
 کسی اس لسنفی کا مختار
 کما کہ گرفت دسامند میں
 یا مطلق جمع ہے گرفت کی کسی نے
 کما کا ایک قسم ہے بطن سے یا ذیل خمیدہ
 ہے اور کسی کما جاتا ہے دسٹے ہر فوب و عریض کے
 اور عبقری منسوب ہون عبقر کے عرب عم کرتے ہیں کہ وہ
 نام ہے بلجن کا ہر اُس کی طرف ہر شے عجیب کی نسبت کرتے ہیں
 مراد اُس کو جس پر اور اسی لیے سننے پر محل کر کے حسان جمع
 کیا گیا انتھے اب تراجم چار گانہ فاسی دار و سنو حضرت شاہ دلی
 اور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ زدہ باشند بر بالمشاہیر
 و سب و باطما و نیک ۲ حضرت صدی حمد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 تکیہ زندگان باشند بر بالمشاہیر و سب و باطما نیکو شہ حضرت
 شاہ رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ کیے ہوئے
 اور پتالینون سب کے اور زاور نفیس کے ہم حضرت شاہ عبدالقادر
 صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ لگائے بیٹے سبز چاندنیوں
 پر اور تہیتی بچپونے خوش طبع انتھے بالجلیلہ حافظہ از کفر نے
 رفتن میں چار قول اور عبقری میں بارہ قول نقل کیے ہیں اور
 چودہ قول رفتن میں اور دس عبقری میں فہم البیان وغیرہ سے لکھے
 گئے ہیں اکثر یا ہم ان کو تکرار ہے لیکن کچھ تفاوت بھی ہے اور
 بعض میں کچھ تصحیف معلوم ہوتی ہے نظر جمعیت سب کو یک جا لکھ
 دیا ہے ناظر مستدبران سے اپنا کام لکھا لیکھا اور مفسرین مترجموں
 کا مائدہ سب لکھا فبای الار بکجا تگد بان پس بے شک ہر نعمت ان
 منتون میں کی بزرگ تر ہے اس کو کہ اُس کی طرف تکذیب راہ پا و العظیم
 تر ہے اس کو کہ کوئی جابحد و سکا اسکا انکار کرے اس آیت کی وجہ
 تکرار اول نعمت میں گزر چکی ہے اب اُس کے اعادہ کی حاجت نہیں ہے
 تبارک اسم ربک ذی الجلال والا کرام جمعہ نے کلمہ ذی کو بجز پڑا ہے
 اس بنا پر کہ رب بجانہ کی صفت پر ادسا بن عامر نے مذہب رفع اس
 بنیاد پر کہ اسم کی صفت ہر تبارک تفاعل کا وزن ہے برکت و امام
 رازی فرما ہیں کہ اصل تبارک کی تیرک سے تہرک یعنی دوام و ثبات
 ہے اسی کے سننے سے برک البعیر و برکتہ المارح کیونکہ باقی اُس میں
 دوام رہتا ہے سننے میں کہ دوام ثبات ہر نام اُسکا یاد اہم ہے غیر
 نزدیک اُس کے اس لیے کہ برکت اگرچہ ثبات کو ہے لیکن وہ ستمل ہوتی
 ہے غیر میں یا اُس کے یہ سننے ہون گے کہ عالی و مرتفع ہے شان
 اُسکی کسی نے کما کہ اُس کے سننے اللہ پاک کی تترتہ و تقدیس ہے اور
 حبیب کہ یہ تبارک اللہ عزوجل کے

لہذا منہج
 دسامند و عبقری
 کسی اس لسنفی کا مختار
 کما کہ گرفت دسامند میں
 یا مطلق جمع ہے گرفت کی کسی نے
 کما کا ایک قسم ہے بطن سے یا ذیل خمیدہ
 ہے اور کسی کما جاتا ہے دسٹے ہر فوب و عریض کے
 اور عبقری منسوب ہون عبقر کے عرب عم کرتے ہیں کہ وہ
 نام ہے بلجن کا ہر اُس کی طرف ہر شے عجیب کی نسبت کرتے ہیں
 مراد اُس کو جس پر اور اسی لیے سننے پر محل کر کے حسان جمع
 کیا گیا انتھے اب تراجم چار گانہ فاسی دار و سنو حضرت شاہ دلی
 اور صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ زدہ باشند بر بالمشاہیر
 و سب و باطما و نیک ۲ حضرت صدی حمد اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 تکیہ زندگان باشند بر بالمشاہیر و سب و باطما نیکو شہ حضرت
 شاہ رفیع الدین صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ کیے ہوئے
 اور پتالینون سب کے اور زاور نفیس کے ہم حضرت شاہ عبدالقادر
 صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تکیہ لگائے بیٹے سبز چاندنیوں
 پر اور تہیتی بچپونے خوش طبع انتھے بالجلیلہ حافظہ از کفر نے
 رفتن میں چار قول اور عبقری میں بارہ قول نقل کیے ہیں اور
 چودہ قول رفتن میں اور دس عبقری میں فہم البیان وغیرہ سے لکھے
 گئے ہیں اکثر یا ہم ان کو تکرار ہے لیکن کچھ تفاوت بھی ہے اور
 بعض میں کچھ تصحیف معلوم ہوتی ہے نظر جمعیت سب کو یک جا لکھ
 دیا ہے ناظر مستدبران سے اپنا کام لکھا لیکھا اور مفسرین مترجموں
 کا مائدہ سب لکھا فبای الار بکجا تگد بان پس بے شک ہر نعمت ان
 منتون میں کی بزرگ تر ہے اس کو کہ اُس کی طرف تکذیب راہ پا و العظیم
 تر ہے اس کو کہ کوئی جابحد و سکا اسکا انکار کرے اس آیت کی وجہ
 تکرار اول نعمت میں گزر چکی ہے اب اُس کے اعادہ کی حاجت نہیں ہے
 تبارک اسم ربک ذی الجلال والا کرام جمعہ نے کلمہ ذی کو بجز پڑا ہے
 اس بنا پر کہ رب بجانہ کی صفت پر ادسا بن عامر نے مذہب رفع اس
 بنیاد پر کہ اسم کی صفت ہر تبارک تفاعل کا وزن ہے برکت و امام
 رازی فرما ہیں کہ اصل تبارک کی تیرک سے تہرک یعنی دوام و ثبات
 ہے اسی کے سننے سے برک البعیر و برکتہ المارح کیونکہ باقی اُس میں
 دوام رہتا ہے سننے میں کہ دوام ثبات ہر نام اُسکا یاد اہم ہے غیر
 نزدیک اُس کے اس لیے کہ برکت اگرچہ ثبات کو ہے لیکن وہ ستمل ہوتی
 ہے غیر میں یا اُس کے یہ سننے ہون گے کہ عالی و مرتفع ہے شان
 اُسکی کسی نے کما کہ اُس کے سننے اللہ پاک کی تترتہ و تقدیس ہے اور
 حبیب کہ یہ تبارک اللہ عزوجل کے

وہ افضل ہیں افضل جبار سے اول کے دو میں حرمین کی صفت میں فرمایا ہے کائنات الباقوت والرحمان والرحیم
 کے دو میں فرمایا ہے کہیں خبرات حسان حالانکہ حرمین افضل حسن باقوت ورحمان کے نہیں ہوتا ہے اول کی دو
 میں فرمایا ہے ذوالاقتان اور اخیر کے دو میں مدہامتان اے حضور او ان گویا اپنی شدت سبزی سے سیاہ
 ہو رہے ہیں جو اول کی دو کا تشاخون کی کثرت سے وصف کیا ہے اور اخیر دو کا زری سبزی سے بہر کہا
 ہے بنے قرطبی نے کہ ہم نے جس سے کا و من دونہما جنتان سے قصد کیا ہے یہاں تقریر اس کی تحقیق میں
 ہے اور شاید جنتاوت ان کو مابین کا ہم نے ذکر نہیں کیا ہے وہ اکثر ہوا اس جو مذکور ہوا بہر اگر کوئی کہو
 کہ ان اخیر کے دو کے اہل کا کہوں ذکر نہیں کیا گیا جیسا کہ اول کے دو کے اہل کا ذکر کیا گیا ہے تو کہیں گے
 کہ جبار و جنتین واسطے انہیں کے ہیں جو کہ اپنے رب کے کثرے ہونے سے شکر مگر اتنی بات ہو کہ
 خائفین کے مراتب میں سوا اول کی دو تو ان بندوں کے واسطے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے میں اعلیٰ درجہ
 کے ہیں اور اخیر کے دو ان کے لیے ہیں جن کا حال اللہ تعالیٰ سے ڈرنے میں قاصر ہے قرطبی کہتے ہیں
 پس یہ ایک قول ہوا دوسرا قول یہ ہے کہ دو جنتیں جو حسن و دو نامین مذکور ہیں یا اعلیٰ و افضل ہیں
 اول کی دو سے صفا کہ اسی طرف گئے ہیں اور اگلے دو سونے اور جاندی کے ہیں اور اخیر کے دو باقوت اور
 زمرہ کے اور حسن و دو نامین کے سنے ہیں سن اما و من قبلہما ابو عبد اللہ محمد بن علی ترمذی حکیم زادور الاصول
 میں اسی قول کی طرف گئے ہیں حکیم نے کہا و من دونہما جنتان اے دون ہاتھیں اے العرفین یعنی اقرب الی
 میں طرف عرش کے مقابل نے کہا اول کی جنت عدن و جنت نعیم ہیں اور اخیر کے دو جنت الفردوس و
 جنت المادی ہیں قرطبی کہتے ہیں اس پر حدیث شریفہ دال ہے کہ جس وقت تم سوال کرو اللہ سو سوال کرو اس
 سے فردوس کا الحدیث ترمذی نے کہا فیہا عیدان لفضائلہ یعنی ان میں دو چہے ہیں جو شہ مارنیا و
 او بیٹنے والے ساتھ ان لوگوں کو کہ وہیم جو اسی ہزینات و دو اب سرجات و ثیاب ملومات کے بیٹے ان ہزین
 سے قسم قسم کے صیغہ او پیش کی چیزیں اور حرمین زبور وغیرہ سے آہستہ اور جانور سواری کے زمین کے
 ہوئے اور پرشاکین رنگین او طبی ہیں یہاں کہ دال ہے کہ نفع بڑہ کر ہے جہی سے بیٹے جہی تو صرف یہ
 ہے کہ پانی بہا ہے اشیائے مذکورہ کے لپٹنے کا اس میں کچھ ذکر نہیں ہے قرطبی کہتے ہیں اس قول پر
 معصون کے احوال دال ہیں حضرت ابن عباس سومدی ہے لفضائلہ اے فوارتان بالمارینے
 جو شہ مار رہے ہیں پانی سے نفع بجائے معجزا کثر ہے نفع بھائے مصلحہ سے ۲ دوسرا لفظ ان کا یہ ہے
 کہ لفضائلہ بالخیرو البرکۃ یعنی خیر برکت کہ ساتھ جو شہ مار رہے ہیں وقال الحسن بن مجاہد حضرت ابن عباس
 حضرت ابن مسعود سومدی ہے کہ نفع اعلیٰ اولیا اللہ بالکاف و العزیز و الکافور نے دواہل الجنتہ کی نفع دے

۱۵۹ جنتی

مطریعے تیر کاؤ کیا جا بیگا اسے اور باپردہ شک و عنبر کا ندر کے گہرون میں اہل جنت کو حسیا کہ چہر کا لکھا جاتا
 ہے بارش باران کا ہم سید بن جیسر نے کہا با نواع الفواکد والماء یعنی جیش بیگ ساتھ منم منم کے میوون
 لے اور پانی کے ان سب قرون کو نفع کا رتبہ جبری سے زیادہ معلوم ہوتا ہے قول تعالیٰ فہیں خیرات حسن
 بنے النساء احدہ خیرۃ تزدی نے کہا خیر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کو اختیار و برگزیدہ کیا تو
 ان کے خلق کا ابداع کیا اپنے اختیار و پسند کو پس اند پاک کا اختیار و پسند کرنا آدمیوں کے اختیار کے
 شایعین سے پہر فرمایا۔ مان تو حسن کے ساتھ انکا وصف کیا اور جب شے کا خالق کسی شے کا حسن
 کے ساتھ وصف کرے تو دیکھو وہاں کیا کچھ حسن ہوگا اب وہ کون ہے کہ قادر ہو اسپر کہ ان کی حسن کا وصف
 کرے اور اول کہ وہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ وہ قاصرات الطرف ہیں اور گویا وہ یاقوت و مرجان ہیں اب تم دیکھو
 کہ تبارق ہے خیرہ میں اور وہ اللہ کے مختار برگزیدہ کی ہوئی ہیں اور قاصرات الطرف میں پہر فرمایا حور
 مقصورات فی الخیام اور اول کے دو میں فرمایا قاصرات الطرف یعنی انہوں نے اپنے آنکھ رو کی ہے
 خاوندوں پر اور یہ یمنین ذکر کیا کہ وہ مقصورات ہیں تو اس نے دلالت کی اس پر کہ مقصورات ضل و اعلیٰ
 ہیں اور مقرر روایت میں سکویہ بات ہو چکی ہے کہ ایک بدلی عرش سے برسی تو وہ پیدا کی گئیں قطرات رحمت
 سے پہر ہر ایک پر خیمہ نصب کیا گیا اندرون کے کنارے جس کی فراخی چالیں میل کی ہے اور اسکا کوئی
 دروازہ نہیں ہے یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ کا دل خیمہ پر نازل ہوگا تو وہ خیمہ ایک دروازہ سے شق ہو جائیگا
 تاکہ دل اللہ اس بات کو جان لے کہ الصبار مخلوقین نے ملائکہ اور خادموں میں سے اسکا اخذ نہیں کیا ہے بخیر
 کسی خدمتہ و خادم کی نگاہ اس پر نہیں بڑی سودہ مقصورہ ہے الصبار مخلوقین سے سکوروں رکھا گیا ہے
 واللہ اعلم پہر فرمایا مستکنین علی رفوف رفوف میں اختلاف کیا گیا ہے کہ وہ کیا ہے سو کسی نے کہا کہ
 کسر خادہ ہیں یعنی خیموں کے وہاں اور جواب نزع یعنی کہیتی کے اطراف اور وہ شے جو اسے نکلتی
 ہے واحد رفوف ہے کسی نے کہا رفوف ایک شے ہے کہ جس وقت اسکا صاحب اس پر مستوی ہوتا ہے تو
 اسے ہلاتی ہے اور اس کو لیکر مائل ہوتی ہے مثل مراح کے یعنی جہولی کی طرح دائیں بائیں اور اونچا
 نیچا کرتی ہے اس سے لذت لیگا اپنے انیسہ کو ساتھ لیے ہوئے
 اس بنا پر رفوف کا اشتقاق رفوف اذال ارتفع سے ہوگا اسی سے رفوف الطائر ہے یعنی
 ہلانا طائر کا اپنے دونوں بازوؤں کو مہامین اور با اوقات اسی وجہ سے ظلم کا نام رفوف رکھا جاتا ہے
 کیونکہ اپنے دونوں بازوؤں کو ہلاتا ہے پہر دوڑتا ہے ظلم ذکر النعام ہے یعنی زختر مرغ اور جب طائر
 اپنے بازوؤں کو ہلاتا ہے گرد کسی شے کے چاہتا ہے کہ اس پر واقع ہو تو اسوقت بولتے ہیں رفوف

الطائر حکیم ترندی نو کما رفوف اعظم ہے از روی خطر کے فرش پر بیٹھے اُسکا تہ فروش ہوڑہ کرے شرف میں
 سواول کی دو میں تو فرمایا ہے شکستیں علی فرش لطافتنا من اہترق اور بیان فرمایا مشکستیں علی رفوف خضر
 اور رفوف مستقر ولی ہو ایک شے جس وقت ولی پہرستوی ہوگا تو رفوف بینی وہاں کو اوڑا لیجائے گی اس طرح
 اور اس طرح جہان کسین کا وہ ارادہ کرے گا مثل مہراج کے حدیث معراج شریف میں ہمارے واسطے یہ
 بات روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب سدرۃ المنتہی کو پہنچے تو آپ کو پاس رفوف آیا تو ہر
 نے آپ کو چیل علی السلام سے بلایا اور آپ کو لیکر اُٹھ کر طرف مستعیش کے اور ذکر کیا گیا ہے کہ آپ کو فرمایا
 وہ مجھے لیکر اُٹھانچا کرتا تھا مجھ کو اور اُونچا کرتا تھا یہاں تک کہ کھڑا کر دیا مجھ کو اور برومیر رب پہر جب لوٹو
 گا وقت آیا تو اُس نے آپ کو لیا ہر آپ کو لیکر اوڑا نیچا اور اوچا کرتا ہوا نیچے کی جانب آپ کو لانا تھا یہاں تک
 کہ آپ کو پہنچا دیا طاف جبریل علیہ السلام کے صلوات اللہ علیہما اور جبریل علیہ السلام رو رہے تھے اور اپنی آ
 بلند کر رہے تھے ساتھ تحمید کے اور رفوف ایک خادم ہے خادمین میں سے رو برو اللہ تعالیٰ کے واسطے
 خواص امور میں محل وقوع رہا جس طرح کہ براق ایک سواری ہے جس پر انبیا علیہم السلام سوار ہوتے ہیں اس
 کے ساتھ وہ مخصوص ہے زمین میں سو یہ وہ رفوف ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مسخر کیا ہے واسطے فضیلین و نبیین
 والوں کے یہ ان دو صفتوں کا منکاف و فرش ہے ولی کو لیکر اُٹھیکا اُن نہ دن کے کناروں کی طرف جہان
 وہ چاہے گا اپنے ساز و آج کے خمیوں کی طرف جو کہ خیرات حسان ہیں پھر فرمایا و عبقری حسان عبقری متعوض
 کہتے ہیں جو بچائے جاتے ہیں پہر جب خالق نقوش نے فرمایا کہ وہ حسان ہیں تو ان عبارت کے ساتھ تھا
 کیا خیال ہے کہ وہ کیسی حسین ہونگی اور عبقری ایک فریہ ہر ناحیہ میں اس خبر میں جو ہر کو پہنچی ہے وہ ان
 متعوض بساط بنے جاتے ہیں سو اللہ پاک نے اُن متعوض حسین بساطوں کا اور رفوف خضر کا ذکر فرمایا
 ہے جن کو ان دو صفتوں میں پیدا کیا ہے اور ان کے واسطے صفتوں میں صرف انہیں شایا کا ذکر فرمایا
 ہے جن کے نام وہ بیان پہنچاتے ہیں پس اب ان دو صفتوں کا تفاوت ظاہر ہو گیا اور بعض صفتوں میں
 کیا گیا ہے سو وہ ناگاہ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ دو صفتیں اُن سے دو ان میں بیٹھے اُن سے
 اسفل و اُفون ہیں بلکہ ان صفتوں کے ساتھ ہونے ہوئے وہ کیونکر اُفون ہونے لگیں تو اب اُن
 کو یہی بس ہے کہ وہ صفت کو نہیں سمجھے ذکر ہذا کلہ فی الاصل التاسع و الثمانین سن کتاب نوادر الاصول
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم یہ سب جل و ترحمہ کیا گیا ہے خاکسار عنی عنہ کی عرض ہے کہ حقیقت میں تو اللہ پاک ہی
 خوب جانتا ہے کہ فضل کون ہیں اول کے یا آخر کے لیکن جب فضیلت باعتبار تفاوت صفات ثبوتی
 تو حکیم جی کی بات جی میں خوب گہمتی ہے اُن کو بیان کے موافق اخیر دو کے صفات بڑھ کر معلوم ہوتے ہیں

آگے اور تالی جانے تنبیہ جو پکر رفت کو لفظ میں نکر رہا سیلے اس کے معنے میں بھی فکر رہا سہا سہا مریج کر کے
 جنبش و منظر اب صوت و تلی کے معنے میں اسکا و احد جو رفت ہے جسکی معکوب میں ہی جنبش کے معنے میں
 معنے فرم رہے جنبا نید و سکی و نشاط آتا ہے دیکھو اسی لیے خمیوں کے دمنوں کو اور زندہ کے کناروں کو
 جو کہ ٹپکتے ہیں رفت کہتی ہیں اور طائر کے بانو پڑ پڑانے کو رفت بولتے ہیں اور زشتہ مزج کو رفت کہتے
 ہیں اور جوانب و اطراف مزج کو بھی رفت بولتے ہیں اب دیکھو کہ حافظ ابن کثیر نے رفت کے بار معنی ذکر
 کیے تھے اور فتح البیان وغیرہ سے جوہر معنے لکھے گئے کہ جن کا ذکر اول ہو چکا ان سب میں سے مکر و عذت
 کر کے گیارہ قول باقی رہتے ہیں غم و نظر کو تو باہم ان میں کچھ بڑا اختلاف نہیں ہے حقیقت میں ایک
 اصل و مستفہم ہیں دیکھو اکثر کا توبہ قول ہے کہ رفت محابس ہیں یہ جہم ہے محبس یا نکسر کی اسکے معنے
 اول حاشیہ پر لکھے گئے ہیں گویا بستر پوش پٹنگ پوش تخت پوش سمجھو تخت پر اول بساط بچھایا جاتا ہو
 پھر اس پر ایک پارچہ عریض ڈالا جاتا ہے گویا اسی چاندنی کو جس کی کنارے نیچے ٹپکتے ہوئے سہارا کی
 طرح ہوا سے ہلتے نہایت خوشنما معلوم ہوتی ہیں دیکھو اس میں وہی حرکت و تلی وغیرہ رفت کی معنے
 کی موجود ہے کسی نے رفت کو بین ادا کیا کہ رفت تخت پر مثل محابس متلی کے ہے اس قول میں صرف او
 کا فرق ہے ورنہ وہی قول اول ہے کسی نے کہا کہ رفت ثبط ہیں یہ بھی محابس پر صادق آتا ہے کیونکہ
 محابس ہی بساط ہیں گویا بساط کے اوپر کی بساط ہی یہی کسی نے کہا کہ رفت حاشیہ ثوب ہو گویا یہ
 ہی محابس ہیں انکے اطراف و حواشی جو نیچے ٹپکتے ہیں انکو رفت کہا اسی کی مثل یہ قول ہے کہ رفت
 فضول محابس ہیں یعنی محابس کے کنارے اور حواشی جو نیچے ٹپکتے ہیں کسی نے کہا کہ رفت ہر ثوب عریض
 ہے یہی محابس پر صادق آتا ہے کیونکہ محابس کی ایک فرد ہے اور عریض ہے جب تو نیچے ٹپکتا ہے کسی
 نے کہا ایک قسم ہے سبز کپڑوں کی یہ بھی محابس پر صادق آسکتا ہے کیونکہ محابس سبز کپڑے ہیں ایک قسم کے
 کسی نے کہا کہ وسائد میں معنے لکھے چونکہ یہ بھی متعلقات لبس و محابس ہیں اس لیے ان پر بھی محابس
 صادق آسکتا ہے بسبب مجاہرت کے اور جبار دار ہوں تو رفت کے معنی
 اصلی ہی ان میں آسکتی ہیں کسی نے کہا کہ سرافق ہیں یہی لکھے ہیں ان کا حال ہی مثل وسائد کے ہر
 کسی نے کہا فرش مرتفع ہیں ان پر بھی محابس صادق آسکتے ہیں کسی نے کہا زرابی ہیں اسکا ترجمہ یا فرش
 ہے یا ٹپکل کے ہٹا لچے یا چوڑے ٹپکیے فرش پر تو محابس صادق آسکتے ہیں اور اخیر کے ترجموں کا حال مثل وسائد
 کے ہے کسی نے کہا نارق ہیں اسکا ترجمہ یا تو وسائد ہے یا قالیچے یہی متعلقات محابس ہیں کسی نے کہا
 رفت ایک سواری ہے الجبت کی اسکا ذکر اول ہو چکا ہے اس پر تو رفت کے معنے پورے صادق آتے

میں کسی نے کہا ریاض حنبت میں ان پر ہی غفر کر مٹے صادق میں اب رہا عبقری سو بارہ قول اس
 کے اول گز چکے ہیں حاصل انکا یہ ہے کہ ہر ڈب منقش اور ہر شے لغیس و نامور عجیب و غریب عرب کے بیان
 عبقری ہے ہر بیان کسی نے تو کہا کہ بسط اہل حنبت میں بیٹے حنبت والوں کے لغیس بھونے کسی نے کہا
 کہ دیاج ہے بیٹے ریشی لغیس بھونے کسی نے کہا طائفہ خٹان یار قاق بیٹے موٹے بار یک قالین کسی نے
 کہا زرا بی کسی نے کہا عتاق الزنا بی بیٹے عمدہ زرا بی اسکا ترجمہ یا تو فروش ہے یا سندن یا مغل کے ہنا چر
 یا چوٹے تیکے ہر جب رفوف کے عالی میں سے ایک بیٹے زرا بی میں اسی طرح عبقری کے معنوں میں سو
 ایک بیٹے زرا بی آئے ہیں تو اول زرا بی سے بساط مراد لین گے اور دوسری زرا بی سے سندن منقش
 یا مغل کے ہنا چے یا چوٹے تیکے حاصل سب یہ ہوا کہ تختون پر عمدہ لغیس و نامور منقش ریشی بساط یا عمدہ
 قالین موٹے یا بار یک خوش طرح بچھے ہوئے ہیں اور ان پر سن تخت پوش ٹپے ہوئے ہیں جیسے پلو جبار
 کی طرح نیچے لٹکا ہوا میں نہایت حسن و جمال ہوا ہر ایک میں انکے اور پتیکے لگائے ہوئے اخیر کی جو بیٹہ
 والی اپنی انیسہ و محبوب کے ساتھ باطمینان فرحان و شادان جلوس فرما میں اب کہوان میں اور سنگین علی
 فرش لٹا کٹھنا میں ہنر کی میں کتنا فرق ہے اور باقی صفات کا تفاوت جو کہیم تندی نے بیان فرمایا ہے
 وہ اول گز چکا ہے ادا اول کی دو جنتوں کا افضل ہونا باعتبار صفات ہر دو میں اول مذکور ہو چکا ہے حافظ
 ابن کثیر و مختصری و فاضلی و نسفی و سبکی اسی کے قائل ہیں ان سب نے جو تفاوت بیان کیا ہے اسکا
 بیان کچھ تو متن میں اور کچھ حاشیہ پر لکھ دیا ہے تاکہ تم اُس میں تامل کرو سوچو اور بیان کے تفاوت کا
 کہو تنبیہ سورہ شعراء اور سورہ قمر اور سورہ رحمن وغیرہ میں جو ایک آیت کی بار بار تکرار کی گئی ہے سو
 کا فائدہ اپنے مواضع میں لکھ دیا گیا ہے قرآن شریف چونکہ اسلوب کلام عرب پر نازل ہوا ہے اس لیے اس
 سے اُن کے کلام کی طرز پر خطاب کیا گیا ہے عرب لوگ زجر و توبیخ و تنبیہ و تاکید کے مقام میں ایسے تیار
 کیا کرتے ہیں دیکھو کتاب بکر و تغلب میں کہ عارت نے اپنے فرزند بکر کے مرثیہ میں ایک مصرع کی بہت
 کی ہے مطلع اسکا یہ ہے کہ کل شیء مصدیر لزلال + خبر رہی و صائبہ الاعمال + اس کے بعد یہ
 سے شعر لکھے ہیں ہر شیء مرہے + فرما مرہط النعامتہ منی + لفت حوت اثل حن جلال + ہر چہ لب
 شعر یک مصرع اول کی تکرار کی ہے لغام عارث کے گھڑے کا نام ہے اسی طرح مسلسل نے اسکے جواب
 میں کہا ہے کہ فرما مرہط المشہر منی + کل شعرا و اشقر ذیال ہر چہ الیس شعر میں مصرع اول کی تکرار
 ہے شعر مسلسل کے گھڑے کا نام ہے اسی طرح مسلسل نے دوسرے قصیدہ میں کہا ہے کہ

حلان لیس حد لامز کلید	اذا خلت المغار من الخیر
-----------------------	-------------------------

پھر صبح اہل کے پندرہ شعرون میں نگرار کی ہے ہی طرح پہلے نے ایک اور قصیدی میں علی بن ابی طالب کی
من کلید کے سورہ شعرون میں نگرار کی ہے اس تم کے نگرار پر ہی اعتراض کرتا ہے کہ محاصرہ عرب کے
بے خبر ہے واللہ بجا علم باسرار کلامہ و محاسن نظائر الحمد و الثناء کہ اس حد مبارک کی تفسیر سب سے شرم
بیچ الاول ۱۳۰ سحری کو شب جمعہ بوقت نیم شب تمام ہوئی اللہ سبحانہ اپنے فضل و کرم سے قبول فرماؤ اور
اور مجھے اور سب دوستوں کو عمل کی توفیق دین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

اس سورہ مبارک کی چہا نوین یا ستانوے یا تانوے آیتیں ہیں اور یہ مکی ہے حضرت حسن عکرمہ و حضرت طاہر
و عطا کے قول میں حضرت ابن عباس و قتادہ نے کہا کہ اس میں کی ایک آیت مدینے میں نازل ہوئی وہ
یہ ہے وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ مُتَحِفُونَ کَلْبِی نے کہا مکی ہے مگر اس میں کی چار آیتیں وہ یہ ہیں -
أَفَیْضًا الْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُتَحِفُونَ - وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ مُتَحِفُونَ یہ دونوں نازل
مومنین آپ کے سفر میں طرف مکہ کے اور ثلثہ مومنین اہل حنین کے یہ دونوں نازل ہوئے
آپ کے سفر میں طرف مدینے کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نازل ہوئی واقعہ کے
میں اخبرہ ابن کثیر غیرہ ابن مردیہ نے حضرت ابن الزبیر سے یہی اس کی مثل روایت کیا ہے +
فضیلت حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ امین نے سارسل اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ کر
تھے جس نے پڑھی سورہ واقعہ ہر رات تو اس کو نہ سو پوچھا فاقہ کہی اخبرہ ابیہ ہقی فی الشعب وغیرہ ۲
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ راوی ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آپ نے
فرمایا سورۃ الواقعہ سورۃ الغنا ہے سو تم اس کو پڑھو اور اپنی اولاد کو سکھاؤ اخبرہ ابن عساکر حضرت
انس نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ سکھاؤ اپنی عورتوں کو سورہ واقعہ پس کج شک
وہ سورۃ الغنا ہے اخبرہ الدلمی سلم اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول گند چکا ہے کہ بوڑھا کر دیا مجھ
ہو داور واقعہ نے ۵ مسروق نے کہا جو کوئی یہ بارادہ کرے کہ جانے خبر اولین و آخرین کی اور خبر
اہل جنت کی اور خبر اہل نار کی اور خبر اہل دنیا کی اور خبر اہل آخرت کی تو چاہے پڑھے سورہ واقعہ گو گنا
فی فتح البیان ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر نے عرض
کیا یا رسول اللہ مقرر آپ بوڑھے ہو گئے فرمایا بوڑھا کر دیا مجھ کو ہو داور سورۃ واقعہ اور مسلمات و عم بن سار لون

لے بیٹے و انیس ہیں
روایت ابیہ ہقی فی الشعب
"مذہب ہے و جوبہ
غضا و دار بن النبی
مالک بن ابی اسحاق
ابو جلیح بن ابی اسحاق
نسخہ قد ابو جلیح بن
مذہب ہے

لما نزلت آية الكافرون
 يا أيها الذين آمنوا
 لا تأخذوا
 بغير ما نزلنا
 من القرآن
 من قبل أن
 ينزل من
 ربكم
 شيء
 من أمر
 دينكم
 ولا تأخذوا
 بغير ما
 نزلنا
 من القرآن
 من قبل أن
 ينزل من
 ربكم
 شيء
 من أمر
 دينكم
 ولا تأخذوا
 بغير ما
 نزلنا
 من القرآن
 من قبل أن
 ينزل من
 ربكم
 شيء
 من أمر
 دينكم

گاذبہ کا یہ مطلب ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ اُس کے ہونے کا ارادہ فرمایا تو اُس کے واسطے کوئی پہرہ نہ والا نہ ہوگا کہ اُسے پہرے نہ کوئی دفع کرنے والا کہ ہٹک دفع کر دے کہا قال تعالیٰ ان تقیبن الیہ تکلمہ میز قبل لک
 یاتٰ یومَ لا کفرَ لہ من اللہ وقال تعالیٰ سائل سائل بعد اب واقع لکفر بن لکس لہ دافع وقال
 تعالیٰ ویومَ یقول کذبت یكون قولہ الحق وکہ الملک یوم یمن فی الضور عالم الغیب والظہار
 وهو لکذبت الخبائر کا ذب کہ یہ معنی ہیں کہ وہ ضرور ہوگی کہا قال محمد بن کوب قتادہ نے کہا ایسے نہیں
 مستثنیہ ولا ارتداد ولا حجة یعنی نہیں ہے اس میں مٹنا اور نہ پہرنا نہ رجوع ہونا ابن جریر نے کہا کا ذب
 معصوم ہے جس پر عاقبہ و عافیہ خافضہ رافعہ یعنی نیچے لیجاتی ہے کسی تو من کو طرف اسفل سافلین کہ
 جحیم کی طرف گو وہ دنیا میں مغزیتی اور اوپر اٹھاتی ہے دوسروں کو طرف اعلیٰ علیین کے نعیم نعیم کی طرف
 وہ دنیا میں وضع تھی حضرت حسن و قتادہ وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ پست کرنی
 ہے ایک لوگوں کو اور بلند کرنی ہے دوسروں کو آخر جب ابن ابی حاتم عثمان بن سراقہ نے کہا کہ قیامت نے
 پست کیا اللہ کے دشمنوں کو طرف اگ کے اور بلند کیا اللہ کے دوستوں کو طرف جنت کے محمد بن کعب نے
 کہا کہ پست کر لی اُن مردوں کو جو دنیا میں پست تھے سدی نے کہا کہ پست کیا منکبرین کو اور بلند کیا
 متواضعین کو دوسرا لفظ حضرت ابن عباس کا یہ ہے کہ سناد یا قیامت نے قریب بعید کو عکس کرنے کہا کہ پست
 کیا تو سناد یا بعین کو یعنی قریب کو اور بلند کیا تو سناد یا اقصیٰ کو یعنی بعید کو اسی طرح ضحاک و قتادہ نے
 بھی کہا ہے اذا رجت الارض رجا یعنی جس وقت حرکت دی جائے گی زمین حرکت دینے کو تو بے لگی
 اور مضطرب ہوگی مع اپنے لہباؤ اور چوڑاؤ کے اسی لیے حضرت ابن عباس مجاہد و قتادہ وغیرہ احد نے
 کہا ہے انزلزلت زلا لا یعنی ہلانی جا بگی ہلانے کے ربيع بن انس نے کہا ترج بافیما کرج الغربال بما
 فیہ یعنی جنبش دیجائیگی ہم اُس نے جو اُس میں ہے مثل جنبش نے چلنے کے مع اُس نے کے جو اُس پر
 ہے بقول مثل اس آیت کے ہے اذا زلزلت الارض زلزالها وقال تعالیٰ یا ایہا الناس اتقوا
 ربکم ان زلزلۃ الساعة شیء عظیم ولبست الجبال بسا ای کثبت فتا یہ قول حضرت ابو
 عباس و مجاہد و عکرمہ و قتادہ وغیرہم کا ہے یعنی زلزلے کے جابین کے پہاڑ زلزلہ زلزلہ کرنے
 کر ابن زید نے کہا کہ جو جابین کے پہاڑ ویسے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے گیتیبا متفجلا وکان
 ہما رہنبتا حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ مثل گرد غبار کے کہ بلند ہوتی ہے پہر جاتی رہتی ہے تو اُس سے
 کوڑا لٹے جاتی نہیں رہتی حضرت ابن عباس نے فرمایا یہاں وہ ہے جو اگ سواڑا ہے جس وقت وہ چلتی ہے مثل
 مارتی ہے تو اس کو پتنگ اڑتے ہیں پہر جب وہ گرے تو کوئی شے نہیں ہوتی عکس کرنے کہا منبت وہ

ہے کہ ہوائی اُسکو اُڑایا اور پریشان کر دیا قادیانہ نے کہا ہابئی منبت مثل خشک مثنون کے ہے جن کو
 ہواؤں نے اُڑا دیا یہ آیت مع اپنی مثال کے دال ہے اس پر قیامت کو دن پہاڑ اپنی جگہوں سے اُڑ
 ہو جائیں گے اور جاتے رہیں گے اور اُن کے چلانے اور اُڑانے پر بسنے اُن کے اکھاڑنے پر بعد اُن کو
 ہر جانے پر مثل دہنگی ہوئی اُن کے کو مستم ازواجاً ملتے یعنی قیامت کے دن لوگ تین قسم
 ہو جائیں گے ایک قوم تو عرش کی جانب است میں یہ وہ ہیں جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی سیدی حضرت
 سے نکلے ہیں انکو ان کے نامہ اعمال اپنے سپیکر ہاتھوں میں دیے جائیں گے اور ان کو سیدی ہی طرف
 لے جائیں گے سدی نے کہا یہ جمہور اہل حبت ہیں اور دوسری قسم عرش کی جانب چپ ہیں یہ وہ ہیں جو کہ
 حضرت آدم کی بائیں جانب سے نکلے انکو ان کے نامہ اعمال بائیں ہاتھوں میں دیے جائیں گے
 اور انکو بائیں طرف لے جائیں گے یہ لوگ عامر اہل نار ہیں عیاذا باللہ میں صنیعہم اور ایک گروہ سابعین
 ہیں روبرو امہ عزوجل کے یہ لوگ خاص مرد و بہرہ مند و قریب تر ہیں اپنے والدین کو یہ اُن کے سردار
 ہیں اُن میں رسول و انبیاء و صدیقین و شہداء ہیں اصحاب یہ ہیں میں سے یہ لوگ گنتی میں اقل ہیں اسی
 لیے اللہ پاک نے بیان فرمایا ہے فاصحاب الیمینہ الایہ اور اسی طرح آخر سورت میں ان میں نوع کی طرف
 اُن کی تقسیم کی ہے جبکہ اُن کا اختصار فرمایا ہے اور اسی طرح اس آیت میں انکو ذکر کیا ہے ثم اوردینا
 الکتاب الذی اصطفینا من عبادنا فمنہم ظالم لنفسہ و منہم مفلح و منہم ساقی
 بالحدیث آیہ یا ذین اللہ الا کیہ ظالم لنفسہ میں جو دو قول میں چنانچہ ان کا بیان اول کند چکا ہے سو
 یہ اُن میں سوا ایک قول کی بنا پر ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ وہی تین تہیں ہیں جو کہ سورہ ملائکہ میں
 ہیں ثم اوردینا الکتاب الایہ دوسرا لفظ انکا یہ ہے یہ تین وہی ہیں جن کا آخری سورت میں ذکر کیا گیا ہے
 اور سورہ ملائکہ میں زیر بقاشی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس سے اس آیت کا پوچھا تو فرمایا اصناف
 تکتہ مجاہد نے کہا فرقہ تکتہ میمون بن مہران نے کہا افواج تکتہ مراد ہے تین گروہ ہیں عثمان بن
 سراق نے کہا کہ دو تہیں تو حبت میں ہیں اور ایک قسم آگ میں حضرت نعمان بن بشیر مرفوعاً کہتے ہیں
 واذا النفوس دبت فرمایا ضرباً فرمایا ہر مرد ہر قوم سے جو عمل کرتے تھے عمل اسکا اور یہ بائیں طرف ہے
 کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکنتم ازواجاً ملتہ الایہ فرمایا وہ ضرباً بہین اخراج ابن ابی حاتم نے قیامت کے
 دن ہر شخص اُس شخص کے ساتھ ملایا جائیگا جو اسکا سا عمل کرتا تھا مثلاً جو کوئی صحابہ البہین کا عمل
 کرتا ہوگا وہ اُن کے ساتھ جڑا جائیگا اسی طرح اور فرقوں کا حال ہے مراد زوج سے مثل و نظیر ہے
 حضرت معاذ بن جبل مرفوعاً کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی وہ صحابہ

لے ہر جنہ اور ان کے
 تکتہ وہ جو چپ ہیں
 انچندوں میں
 ہر کوئی ان میں سے ایک
 ہے بائیں جانب کا اسکا
 ان میں سے چپ جان
 اور کوئی ان میں سے چپ
 ان کے تکتہ اسکا چپ
 ان سے حکم ہے چپ و بائیں
 رہیں یہ عمل فاطمہ

النفوس من عالم
 من عالم
 یعنی بعد از موت
 ان کے تکتہ ملائکہ میں
 العنای لہ و تکتہ
 یعنی مثال و نظیر
 ہر جنہ یعنی تکتہ

کاشل باز و غیرہ کے یہ نام اسلئے رکھا کہ وہ ضرور ہو نیوالی ہے یا بسبب اس کے قرب وقوع کے یا بوجہ شدائد کی کثرت کے جو اس میں واقع ہو گئے کلمہ اذا یا تو ظرف محض ہے شرط کے معنی اس میں نہیں ہیں کلمہ لیسر اس میں عامل ہر باہر جہت کہ اس میں نفی کے معنی ہیں گویا میں کہا گیا کہ مستغنی ہوگی تکذیب بسبب اس کے وقوع کے جب کہ وہ واقع ہوگی یا عامل اس میں اذا مقرر ہے یعنی ذکر کر وقت وقوع واقعہ کا یا اذا شرطیہ ہے اور اس کا جواب مقرر ہے اے اذا وقت کان کیت گیت اور یہی جواب اس میں عامل ہے یعنی جب وہ واقع ہوگی تو ایسا ایسا ہوگا یا شرطیہ ہے اور عامل اس میں وہ فعل ہے جو اس سے متصل ہے البیان نے یہی وجہ اختیار کی ہے اور اس میں کمی کا اتباع کیا ہے کمی نے کہا ہے کہ عامل اس میں وقت ہر سین نے ان کے سوا پانچ قول اور ذکر کیے ہیں جہاں نے کہا کہ کلمہ اذا زائد ہے آ وقت الواقعہ جس طرح کہ یہ فرمایا ہے اقرب الساعت والی امر اسہ یہ ویسی بات ہے جو کہی جاتی ہے کہ قد جاء الصوم لے دنا واقرب یعنی روزی کے آنے سے مراد اس کا قریب ہونا ہے حرف لام وقتہ میں بننے فی ہے جس طرح کیا لیتنی قد تمک لیجیوتی لے فی یا یانی اور کا ذبہ مثل عاقبہ کے معنی ہے بننے کذب سے ذکر کر وقوع قیامت کے وقت کا اُس کے آنے اور ظاہر ہونے میں اصلاً کچھ کذب نہیں ہے کسی نے کہا کہ واقفہ سے مراد صیغہ قیامت ہر مفسرین نے کہا ہے کہ یہ نفیہ اخیرہ سے معنی یہ ہیں کہ جس وقت نازل ہوگا قیامت کا صیغہ اور واقع ہوگا نفیہ اخیرہ وقت بعثت کو تو اصلاً اس کے بعد وہاں تکذیب نہ ہوگی یا کا ذبہ صیغہ اسم فاعل ہے نفس مقرر کی صفت ہے اے نفس کا ذبہ یعنی نہ ہوگا وہاں کوئی نفس کا ذب کہ جو بولے اللہ تعالیٰ بر اور جہلائے آخرت کے امور کو اور وقوع قیامت کو جس کی اس نے خبر دی ہے کیونکہ اس وقت تو ہر نفس ہوسن و صادق و مصدق ہوگا اور آج اکثر نفس جو بولے اور جہلائے دالے ہیں زجاج نے کہا یہ معنی ہیں کہ کوئی نئے قیامت کو روز کرے گی حضرت حسن و قتادہ ہی اسی کے عامل ہیں فدی نے کہا نہیں ہے واسطے اس کے وقوع کے کوئی کہ اس کی تکذیب کرے کسائی نے کہا نہیں ہے واسطے اس کے تکذیب یعنی یہ لائق نہیں ہے کہ کوئی اس کی تکذیب کرے حضرت ابن عباس کا لفظ یہ ہے لیس لہام مرد و جمہور نے خافضہ رافعہ کو برقم پڑھا جو بنا بر امتار مبتدأ ہے ہی خافضہ رافعہ اور کسی نے بصب ہر دو بار حال اس جملہ سے متطوع تقریر مثبت ہے قیامت کی عظمت کی اور ہولناک کرنا ہے اُس کے امر کا کیونکہ نبی و کائنات کی شان اسی ہے ہوتی ہے کہ بلند کپست اور پست کو بلند کر دیتے ہیں یا بیان ہے اس امر کا جو اس دن ہوگا کہ شعیب کو تو نیچے درکات کی طرف لیجا نہیں گئے اور سعد کو درجات کی طرف بلند کرینگے اور ساری اشیاء کو زلزلہ ہوگا

یہ کلمہ اس میں
تجربہ ہے جو اس سے
متصل ہے

اجرام اپنی فراگاہ سے رائل کر دیے جانیں گے باہر طور کناروں کو پاگندہ کر دیں گے اور آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے گرا دیں گی ان کے سوا اور امور ہونگے محمد بن کعبؓ قول اول گندہ چکا ہے کہ جو قومیں دنیا میں بلند تھیں ان کو پست کر دیں گی اور جو پست تھیں انکو بلند کر دے گی عرب لوگ خفص و رفع کا استعمال کرتے ہیں مسکنات و مسکنات و ہانت میں قیامت کی طرف جو خفص و رفع کی نسبت کی سویر بطریق مجاز ہے خافص و رفع حقیقت میں اسہ پاک ہی ہے راجح یعنی بخیر حرکت ہے جب کوئی شخص کسی شے کو حرکت دیتا ہے تو محاورہ میں کہتے ہیں رجبہ رجبہ رجا اور رجبہ یعنی نہ ظراب ہو دریا وغیرہ جب نہ ظراب ہوتا ہے تو بولتے ہیں ارتجہ البحر وغیرہ یعنی جس وقت زمین کو سخت حرکت دیا جائیگی مفسرین نے کہا ہے کہ نہ ظراب ہوگی جس طرح کہ بچا گھواری میں نہ ظراب ہوتا ہے حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ اس پر جو کچھ ہے وہ سب ہندم ہو جائیگا اور ہر شے خیال وغیرہ ٹوٹ جائیں گی بسٹس یعنی قوت ہے قوت کہتے ہیں ریزہ ریزہ کرنے کو جب کوئی کسی شے کو پارہ پارہ کرے یہاں تک کہ وہ ریزہ ریزہ ہو جائے تو کہیں گے بسٹس یعنی ستھو کو جب کسی بارود غن میں گھوٹے تو بولیں گے بسٹس سویت سدی نے کہا کسرت کسر یعنی پہاڑ خوب ٹوڑی جائیں گے حضرت حسنؓ نے کہا کہ اوکما ترے جائیں گے اپنی خبر سے مجاہد کا ایک لفظ یہ ہے لبست کہا میں الدقیق باسمن او بالزیت یعنی وہ گھوٹے جائیں گے جیسے گھول جاتا ہے آنا گئی میں بارود غن میں مطلب یہ کہ وہ خلط کو جائیں گے تو مثل گھوٹے ہوئے آٹے کے ہو جائیں گے ابو زید نے کہا کہ بسٹس یعنی سوق ہے اس بنا پر یہ معنی ہیں کہ ہانکے جائیں گے پہاڑ ہانکنے کو ابو عبیدہ نے کہا بسٹس الابل و امبہا لسان اذا زجر لم عکمر نے کہا بدت ہذا بد یعنی شکستہ ہے یعنی جب وہ ٹوڑے جائیں گے توڑنے کر کسی نے کہا کہ ہو جائیں گے ریت پھلتے بعد اسکے کہ بلند تھی کلمہ اذا متعلق ہے خافصۃ رافصۃ سے یعنی قیامت پست کرے گی اور بلند کرے گی وقت ہلانے زمین کے اور ریزہ ریزہ کرنے پہاڑوں کے کیونکہ اس وقت جو کچھ پست ہوگا وہ بلند ہو جائیگا اور جو کچھ بلند ہوگا وہ پست ہو جائیگا کسی نے کہا کہ یہ اذا بل ہواول اذا سے زجاج نے اس کو ذکر کیا ہے تو اب یہ معنی ہونگے کہ وقوع واقعہ کا وہ بھی راجح ہے زمین کا اور بس ہوجا کا فوکانت ہبا و منبشا یعنی پہاڑ بعد ریزہ ریزہ ہو جائیں گے ایک غبار متفرق و منتشر ہفتہ یعنی اس کے کہ اسکو ہوا کی حاجت ہو جو اسے متفرق کرے تو وہ مثل اُس شے کے ہے جو دکھائی دیتی ہے آفتاب کے شعاع میں جب کہ وہ داخل ہو کسی سوراخ سے اس کے افعال کچھ اول گندہ چکے ہیں اور ہذا بیان اس کا سہ فرقان میں زیر تفسیر کریمہ جملہ ہبا و منبشا گندہ چکا ہے جمہور نے منبشا ثانی مثلثہ پڑا ہے اور کسی نے بنا کر فقیہ یعنی منقطعاً ماخوذ اس قول عربیہ ثبہ اللہ اسے قطعاً پھر اللہ پاک نے لوگوں کا چہرہ

یعنی جسے بسٹس
رہے جسے بسٹس
ہے

واختلاف ذکر کیا تو فرمایا و کستم از واجبات ملت یضاحت حاضر و امام باقر علیہ السلام کہ ہے بطور غلبہ کے یا فقط حاضر کو ہی بیٹے کو گوتم اس دن ہو گئے تین صنف دو قسم توحید میں اور ایک قسم اک میں کسی نے کہا تم تین صنف تقسیم کیے گئے پس سب اس شر کے جو ہمارے جہلتوں طبعیوں کے اندر تہی دنیا میں ہر صنف مشاغل ہوتی ہے اس شر کو جس سے وہ ہے جیسے مشاغل جو ماسے زوج زوجہ کو کسی نے کہا ہر صنف جو ہوتی ہے یا ذکر کیجاتی ہے ساتھ دوسری صنف کو وہ زوج ہے پھر اس پر پاگ نے صنف تین کی تفسیر ذکر فرمائی فاصحاب المہمہ مبتدعہ ہے اس کی ماصحاب المہمہ ہے بیان مبتدعہ کا مفہوم کہ لا ماسنی ہے ضمیر البطس جیسا کہ ان دو آیتوں میں ہر کثافة ما لکثافة وقولہ تعالیٰ انکثرت ما انکثرت اسی بات سے اس واسطے نظم و نظم کے اور کمین جائز نہیں ہے مہمہ سے ناحیہ میں ہے مراد اصحاب المہمہ ہیں یہ وہ ہیں جو اپنے ماسہ اعمال اپنے ہاتھوں میں لینگے یا وہ ہیں جنکو طرف بہت لے جائیں گے طرف جنت کو و اصحاب الشمال اصحاب الشمال اس کا بیان ویسا ہی جو اول گندہ چکا اور یہ وہ ہیں جن کو جانب چپ ناس کی طرف لے جائیں گے یا اپنے ماسہ اعمال بائیں ہاتھوں میں لین گے مراد تعجب دلانا ہے سامع کو حال سے فریقین کے فحاشی و فطاعت میں بیٹے سیم ہاتھ والے اپنی حال و صفت و سعادت میں وہ کیا ہے میں اور بائیں ہاتھ والے اپنے حال و صفت و شقاوت میں وہ کیا ہے میں گو بائیں کہا گیا کہ اصحاب الیمین تو انتہا کی سعادت و حسن حال میں ہیں اور اصحاب الشمال غایت درجہ کی شقاوت و بد حالی میں ہیں پس استفہام دونوں جگہ واسطے تعجب لانے کے ہے سدی نے کہا اصحاب الیمین وہ ہیں جو کہ حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب بہت میں تھے جبکہ ذریت ان کی پشت بہ لکالی گئی اور اصحاب الشمال وہ ہیں جو ان کی جانب چپ میں تھے زید بن اسلم نے کہا اصحاب الیمین وہ ہیں جو لیے گئے حضرت آدم علیہ السلام کی شوق بہت ہو اور اصحاب الشمال وہ ہیں جو لیے گئے ان کو شوق چپ کر ابن جبیر نے کہا اصحاب الیمین اصحاب الحسنات ہیں اور اصحاب الشمال اہل سیئات ہیں حضرت حسن و بریر نے کہا اصحاب الیمین یہ لوگ میا میں ہیں اپنے نفوس بہ پسبیا اعمال حسنہ کے اور اصحاب الشمال یہ لوگ مشائیم میں اپنے نفوس بہ پسبیا اعمال قبیحہ کے بہر دے کہا اصحاب الیمین اصحاب التقدم ہیں اور اصحاب الشمال اصحاب التاخرین عرب لوگ یوں بولتے ہیں حبلنی فی یمینک لا تجلسنی فی شمالک یعنی کرو مجھ کو متقدمین میں سے اور مت کرو مجھ کو تاخرین میں سے کسی نے کہا کہ مراد اصحاب منزلت سفیر رفیعہ ہیں اور اصحاب منزلت وزیر خسیہ یہ ماخوذ ہے اس سے کہ عرب لوگ میا میں کو مبارک سمجھتے ہیں اور شمال کو شوم و نامبارک پھر اس پر پاگ نے تیسری قسم ذکر

اصحاب الیمین اصحاب الحسنات ہیں
اصحاب الشمال اصحاب سیئات ہیں
اصحاب الیمین اصحاب التقدم ہیں
اصحاب الشمال اصحاب التاخرین ہیں
اصحاب الیمین اصحاب منزلت سفیر رفیعہ ہیں
اصحاب الشمال اصحاب منزلت وزیر خسیہ ہیں

فرمائی والسا بقون السال بقون اول مبتدا ہے اور دوسرا خبر تکرار اس میں واسطی تغنیم و تغنیم کے ہے صبر کو
 اول کی دو تہوں میں گند چکی ہے جس طرح کہ تم کہتے ہو انت انت وزید زید اس میں دو تہا و ملیں میں
 ایک تو بائیں معنی ہو کہ سال بقین وہی ہیں بکا حال سبقت کے ساتھ شتہ ہوا ہے اور ان کی خوبیاں
 معروف ہیں وہ یہی تاویل یہ ہے کہ متعلق دونوں سبق کا مختلف ہر تقدیر یہ ہے کہ سبقت کر نیوالے
 صورت ایمان کی سبقت کر نیوالے میں طرف سبقت کے اول تاویل اولے ہے اس لیے کہ اس میں ولات
 بہت خیر و تغنیم پر جنت حسن وقت وہ نے کہا یہ لو کہ سبقت کرنے والے میں طرف ایمان کی ہر امت سے
 وقت ظاہر ہونے حق کے بغیر توقف و سستی کو کسی نے کہا وہ میں جنہوں نے سبقت کی فضائل و کمالات
 کے جمع کرنے میں کسی نے کہا کہ سبقت کرنے والے میں طرف پانچو جان نمازوں کی کسی نے کہا مساعت
 کرنے والے میں خیرات میں اپنے نیکیوں میں مجاہد نے کہا وہ میں جنہوں نے سبقت کی طاف جہاد کو
 خضاک بھی اسی کے دل میں سعید بن حبیر نے کہا سبقت کر نیوالے میں طرف توبہ کے اور اعمال برکے
 زجاج نے کہا معنی یہ ہیں کہ جو سبقت کر نیوالے میں طرف اللہ کی وہی سبقت کر نیوالے میں طرف اللہ کی حرکت حضرت ابن عباس کا کہ
 لفظ دل گز حجاب دوسرا یہ ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی حق میں خزیل مومن آل فرعون کے اور حبیب
 نجاشی جس کا ذکر یسین میں کیا گیا ہے اور علی بن ابی طالب کو رضی اللہ عنہ اور ہر مردان میں کا
 سابق بہت ہے اور علی انکے فضل میں از رو و سبق کے کہا ہے کہ یہ تیسری صنف باوجود اس کے
 کہ "ل کی وہ صنف سزا شرف ہے اور فضیلت میں سبق و اقدم اقسام ہے سو اس کے مؤخر کرنے کی یہ
 وجہ ہے کہ اپنے مابعد سرفہر ہو جائے یعنی تو اللہ تعالیٰ اور ملک المقربون فی جنات النعیم پس یہ اشارہ
 انہیں کی طرف ہے یعنی وہی سال بقین قریب کہہ گئے میں طرف اللہ تعالیٰ کے ثواب جزیل و کرامت
 عظیم کے یادہ میں کہ ان کے درجہ قریب کے گئے طرف عرش معلیٰ کے اور ان کے مراتب عالی کیے گئے
 اور ان کے نفوس کرینے ترقی کی طرف حظ رفدس کی مشارالہ ابھی قریب گندا ہے اور اول ملکات
 جس میں بعد کے معنی میں سو منظور یہ بات بتا ہے کہ فضل میں انکا منزلت و رتبہ بعد ہے اور انکا
 محل رفیع ہے بنا براتبار اور خبر اس کے اسکا بعد ہے اس جملے کی ترکیب میں جو کچھ ذکر کیا ہے اس
 سبب یہ وجہ زیادہ تر ظاہر و مشہور ہے اور منزلت کی جہالت اسی کی مقتضی ہے فی جنات النعیم و ذکر
 خبر ہے یا حال ہے اس منہیر سے جو مقربون میں ہے یا اس متعلق ہے یعنی وہ قریب ہوئے طرف
 رحمت اللہ کے جنات النعیم میں جمہور نے جنات جمع پڑا ہے اور کسی نے جنات بافرا و اصناف جنات
 کی جو تغنیم کی طرف کی سو یہ اصناف مکان کی ہے طرف اس شو کے جو اس میں ہوتی ہے جیسے کہتے ہیں

۹۰
 جنات النعیم

کدواری بنیاد و دارالرحمة و دارالعدل پھر تم اخیر کی تفصیل ذکر فرمائی **ثُمَّ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۝ وَقَلِيلٌ مِنَ**
الْآخِرِينَ ۝ عَلَى سُرٍ مَوْضُوعَةٍ ۝ مُتَكِبِينَ عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ ۝ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ ۝ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ۝ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفَقُونَ ۝ وَفَالِهَةٌ
يَتَخَلَّوْنَ ۝ وَلِحْمٍ طَيِّبٍ تَأْكُلُوهُمْ ۝ وَخَوَّعِينَ ۝ كَأَمْثَالِ اللَّوَلِئِ الْمَكْنُونِ ۝ جَزَاءَ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ أَوْ كَانَتْ شِفَاءً ۝ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ۝ انبوه ہے
 پہلوں میں اور تھوڑے ہیں پھلپھول بیہوش میں جزاؤں بخون پر تکیہ کیے انہر ایک دوسرے کے سنانے یے
 پھر لڑی میں ان پاس لڑکے سدا رہنے والے انجور سے اور تھمیان اور بیات تھری شراب کے سر
 دکھ جس سے اور نہ بکنا لگے اور میوہ جون سا جن لیون اور گوشت اوڑھتے جہن۔ دن کا جس تم کو جی
 چاہے اور گوریان ثری انکھوں والیاں کئی برابر لپٹو سوتی کی بدلا اسکا جو کرتے تھے نہیں سنو
 وہاں بکنا اور جوٹ لگانا مگر ایک بولنا سلام سلام **ف** پہلے کہا پہلی استون کو اور پھل یے
 است یا پہلے پھلے اسی است کے یعنی اعلیٰ درجہ کے لوگ پہلے بہت ہو چکے ہیں پیچھے کم ہونے میں
ف یعنی عورین گردہ پرین صدق میں چپے سوتی کی مانند **انتے ف** حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
 اور تعالیٰ ان سابقین مقررین کی خبر دیتا ہے کہ وہ ایک جماعت میں پہلوں سے اور تھوڑی میں پھلوں
 سے اولین و آخرین سے جو مراد ہے اس میں اختلاف کیا ہے سو کسی نے کہا کہ اولین سے مراد گزشتہ
 استین میں اور آخرین سے یہ مراد ہے مجاہد و حسن بصری سے یہ ایک حدیث ہے ابن ابی حاتم نے
 ان سے اسکو روایت کیا ہے یہ قول ابن جریر کا مختار ہے حضرت کہ اس قول مبارک سے اسکا استینا
 کیا ہے کہ **لَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ** یوم القیامت یعنی ہم پھلیم میں سبقت کرنے والے ہیں قیامت
 کے دن ابن جریر نے اس قول کی سوا اور کوئی قول نقل نہیں کیا اور نہ کسی کیطوف اس کی نسبت
 کی سمجھ اس کے جس سے اس قول کے وسطے استیناس کیا جاتا ہے یہ حدیث ہے حضرت ابوہریرہ کی کہ جب
ثُمَّ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب پر یہ امر شاق
 گذر اہر **ثُمَّ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثُمَّ مِنَ الْآخِرِينَ** نازل ہوئی تو آپ فرمایا کہ بے شک میں اللہ اسید کرنا ہوں
 یہ کہ تم ہو جو پتہائی حصہ اہل جنت کا بلکہ تم نصف اہل جنت ہو یا شطر اہل جنت اور تم باہم قسم تمت کرو کہ
 ان سے دوسرے نصف کی رواہ ابو محمد بن ابی حاتم حضرت جابر کہتے ہیں جب اذواقعت الواقعة
 نازل ہوئی تو ذکر کیا گیا اس میں **ثُمَّ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ** حضرت عمر نے عرض کیا
 یا رسول اللہ **ثُمَّ** اولین سے اور قلیل ہم سے کہا پھر آخر سورت کا روک رکھا گیا سال بہرہ نازل ہوا **ثُمَّ**

لے رواہ الامام احمد
 عن ابن عمر بن الخطاب
 بن مسعود بن ابی بکر
 عن ابن عمر بن الخطاب
 عن ابن عمر بن الخطاب
 عن ابن عمر بن الخطاب
 عن ابن عمر بن الخطاب

سے قال دکانوں بالرخلة الاول حين استقوا على المرح كذبوا انهم اكبوا رواحهم في الطريق
فلم يظنوا يميننا ولا شمالا قال فكأنهم انظروا اليهم منطلقين ابوزل نے کہا اور گویا میں سنا ہوں
جگہ گروہ کے ہوں جب کہ انہوں نے جہانکا اُس جہاگاہ پر تو تکیہ کی بیٹے نجیب کی راہ سے پہر انہوں
نے لازم کیا اپنی سوار یوں کو اُس ستر میں پس کم نہ کیا اُس جہاگاہ کو دامن جانب ہو اور نہ بائیں جانب ہو
سلطنت ہو کہ سید ہر شاہراہ پر چلے گئے ادھر ادھر ہر ماہل نہ ہوئے جہاگاہ کا ہر اکرم نہ کیا ابوزل نے
کہا پس گویا میں نظر کر رہا ہوں اُن کی طرف اس حال میں کہ وہ جا رہے ہیں کثرت جانت الرخلة الثانية
وهم آتے فرمیں اضعافا فكلما استقوا على المرح كذبوا انهم اكبوا يعني ہر یا دو سر گروہ اور
یہ اکثر تیرے اول سر گروہ اسے کسی گئے ہر جہا انہوں نے جہانکا اُس جہاگاہ پر تو تکیہ کی ہر لازم کیا اپنی
سوار یوں کو اُس راہ میں پس اُن میں سے مرتع ہوا اُن میں سے لینے والا ہے ضعف کا یعنی ہضم
نے تو اپنی سوار یوں چوڑوین کہ چرین اور بعض نے مٹی ہر گمانس ملابلا لیلیا یا اُس کا گٹھا لیا اور گند
گئے اسے قال ثم قدم عظم الناس فكلما استقوا على المرح كذبوا انهم اكبوا هذا مختار المتكلم كاتی
انظروا اليهم يمينونك يميننا ولا شمالا يعني ابوزل نے کہا ہر آلی جماعت کثیر لوگوں کی پس جب
انہوں نے جہانکا اُس جہاگاہ پر تو تکیہ کی اور کہا یہ بہتر نزل ہو گویا میں اُن کی طرف نظر کر رہا
ہوں کہ وہ اہل موربے میں وہیں بائیں طرف بیٹے اُس جہاگاہ کے دونوں جانب چپانے کو جب کہ
بڑے فلما رايت ذلك لهمت الظلي حتى اتي المرح فاذا انا بك يا رسول الله علي منبر فيه
سبع درجيات وانت في اعلاها درجة واذا عن يمينك رجل ادم عجل اذ ا
هو تكلم بتمعوا فيقرئ الشكال حلفا يعني ابوزل نے کہا ہر جہا میں نے یہ دیکھا کہ لوگ ادھر ادھر
جب کہ رہیں تو میں نے وہ ستر لازم پڑا یہاں تک کہ میں اُس جہاگاہ پر آگیا پس ناگاہ میں آپ کے ساتھ
ہوں یا رسول اللہ آپ ایک ستر میں جس میں سات درجہ ہیں اور آپ اُن کے اوپر کے درجہ میں ہیں اور
ناگاہ آپ اپنے طرف ایک مرد ہے گندم گون درخت الظلین والا لیسے ناک پہلے سنتے والا
اور وسط ناک کا بلند جس وقت وہ بات کرتا ہے تو لگے سنتے ہیں پس وہ بلند ہوتا ہے مردوں پر طول میں
واذا عن يسارك رجل تار ربعه كغير خيلان الوجه كأنما حتم شعرا بالماء اذا هو تكلم
اصغيتكم انما له واذا امام ذلك رجل شجر أشبه الناس بك خلقا وفتحها كلكم تاتونك
تريدونني يعني اور ناگاہ آپ کو بائیں طرف ایک مرد ہے پر بدن سیار قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں
گویا اس کے بال سیاہ کیسے گئے ہیں ساتھ بائیں کے جس وقت وہ بات کرتا ہے تو تم اس کے سننے کو کان جھکاؤ

پہاں میں اس ستر
بلوٹھ مندرجہ ہر گمان
تکیہ کی راہ سے
کے سوار یوں کو اُس
ستر میں پس کم نہ
کیا ابوزل نے
کہا پس گویا میں
نظر کر رہا ہوں
اُن کی طرف اس
حال میں کہ وہ
جا رہے ہیں
کثرت جانت
الرخلة الثانية
وهم آتے
فرمیں اضعافا
فكلما استقوا
على المرح
كذبوا انهم
اكبوا يعني
ہر یا دو سر
گروہ اور
یہ اکثر
تیرے اول
سر گروہ
اسے کسی
گئے ہر جہا
انہوں نے
جہانکا
اُس جہاگاہ
پر تو تکیہ
کی ہر لازم
کیا اپنی
سوار یوں
کو اُس
راہ میں
پس اُن میں
سے مرتع
ہوا اُن میں
سے لینے
والا ہے
ضعف کا
یعنی ہضم
نے تو اپنی
سوار یوں
چوڑوین
کہ چرین
اور بعض
نے مٹی
ہر گمانس
ملابلا
لیلیا یا
اُس کا
گٹھا
لیا اور
گند
گئے
اسے
قال
ثم
قدم
عظم
الناس
فكلما
استقوا
على
المرح
كذبوا
انهم
اكبوا
هذا
مختار
المتكلم
كاتی

پہاں میں اس ستر
بلوٹھ مندرجہ ہر گمان
تکیہ کی راہ سے
کے سوار یوں کو اُس
ستر میں پس کم نہ
کیا ابوزل نے
کہا پس گویا میں
نظر کر رہا ہوں
اُن کی طرف اس
حال میں کہ وہ
جا رہے ہیں
کثرت جانت
الرخلة الثانية
وهم آتے
فرمیں اضعافا
فكلما استقوا
على المرح
كذبوا انهم
اكبوا يعني
ہر یا دو سر
گروہ اور
یہ اکثر
تیرے اول
سر گروہ
اسے کسی
گئے ہر جہا
انہوں نے
جہانکا
اُس جہاگاہ
پر تو تکیہ
کی ہر لازم
کیا اپنی
سوار یوں
کو اُس
راہ میں
پس اُن میں
سے مرتع
ہوا اُن میں
سے لینے
والا ہے
ضعف کا
یعنی ہضم
نے تو اپنی
سوار یوں
چوڑوین
کہ چرین
اور بعض
نے مٹی
ہر گمانس
ملابلا
لیلیا یا
اُس کا
گٹھا
لیا اور
گند
گئے
اسے
قال
ثم
قدم
عظم
الناس
فكلما
استقوا
على
المرح
كذبوا
انهم
اكبوا
هذا
مختار
المتكلم
كاتی

ہو اسے اُسکے اکرام کے اور ناگاہ اُس شخص کے آگے ایک بوڑھا مرد سب لوگوں کو بکرا کے ساتھ ساتھ
 بے خلق میں اور جبرے میں تم سب اسکا قصد کرتے ہو اسکا ارادہ کرتے ہو وَاِذَا اَتَاكُمْ ذٰلِكَ فَاَقْبِرْ بَعْدَ
 شَارِفٍ وَاِذَا اَنْتَ بِرَسُولِ اللّٰهِ كَاَنْتَ بِمَعْنَاهَا قَالِ فَاتَّقِعْ لَوْ أَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ سَاعَةً ثُمَّ سُرِّيْ عَنْهُ يَسْأَلُ نَاگاہ اُس شخص کے آگے ایک ترمادہ لاغر کلان سال ہوا
 ناگاہ آپ بارسول اللہ کو یا اس کو براہِ گنجہ کر رہے ہیں راوی نے کہا آپ تشریف لے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا رنگ گہری بہر بہر حال آپ سے دور ہو گیا وَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا مَا لَآئِي
 مِنَ الطَّرِيقِ النَّحْبِ اللّٰحِظِ قَدْ اَكَّ مَا حَمَلْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْهُدَى وَاَنْتُمْ عَلَيْهِ وَاَلَا الْمَرْجُ
 الَّذِي رَاَيْتَ فَاَلْذِيَا وَعَفَا سُرَّ عَيْنِي مَا مَضَيْتُ اَنَا وَاَصْحَابِي لَمْ تَتَعَلَّقْ مِنْهَا بَشِيْرٌ وَكَمْ تَسْتَلُوْا
 وَلَمْ تُرَوْدُوْا نَا ثُمَّ جَاءَتِ الرَّعْلَةُ الثَّانِيَةُ مِنْ بَيْدِ نَا وَهُمْ اَكْثَرُ مِنَّا اَصْعَافًا فَيَنْهَمُ الْمُرْتَعِعُ مِنْهُمْ
 الْاَخِلُّ الصَّيْغَتِ وَنَجَّوْا عَلٰى ذٰلِكَ ثُمَّ جَاءَ عَظْمُ الثَّالِثِ فَمَا لَوْ اَفِي الْمَرْجِ يَمِيْنًا وَثِيْمًا لَا فَاَنَا
 لَلّٰهِ وَاَنَا اِلَيْهِ رَا جُوْنٌ وَاَمَّا اَنْتَ فَمَضَيْتَ عَلٰى طَرِيقِهِ صَالِحَةً فَلَنْ تَزَالَ عَلَيْهَا حَتّٰى
 تَكْلَفَانِي وَاَمَّا الْمُنْبِرُ الَّذِي رَاَيْتَ فِيْهِ سَبْعُ دَرَجَاتٍ وَاَنَا فِيْ اَعْلَاهَا دَرَجَةٌ فَالَّذِي نَا سَبْعَةُ
 الْاَوَّلِ سَبْعَةً اَنَا فِيْ اُخْرَاهَا اَلْفَا وَاَمَّا الرَّحْلُ الَّذِي رَاَيْتَ عَلٰى مِثْلِيْ اَلَادَمُ الشَّيْثُ فَقَدْ لَآئِي
 مَوْحٰى عَلٰى السَّكَّرِ اِذَا اَنْكَلْتُمْ يَلْعَوُ الرِّجَالَ بِفَضْلِ كَلَامِ اللّٰهِ اِيَّاهُ وَالَّذِي رَاَيْتَ عَنْ بِيَارِي
 الْمَنَارِ الرَّبْعَةَ اَلْكَيْنِيْنَ خِيْلَانِ الْوَجِيْهَةِ اَنَا شَعْرًا بِاَلْمَاءِ قَدْ اَكَّ عَيْنِيْ بَنِيْ مَرْيَمَ مَكْرُمَةً وَاَكْثَرُ
 اللّٰهِ اِيَّاهُ وَاَمَّا الشَّيْخُ الَّذِي رَاَيْتَ اَشْبَهَ الثَّالِثِ فِيْ خُلُقٍ وَاَوْجَهَا قَدْ اَكَّ اَبُوْ نَارٍ اَرْهَبُهُمْ
 كُلُّكُمْ تَوَكَّلُوْهُ وَنَفْتَدِيْ بِهِ وَاَنَا الثَّاقِفَةُ اَلْبَنِيْ رَاَيْتَ وَرَاَيْتُنِيْ اَبْغَنِيْهَا فَهِيَ السَّاعَةُ عَلَيْنَا
 نَعْمُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا اُمَّةَ بَعْدُنِيْ قَالِ فَمَا سَاَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَدَّ سَعْنِ
 رُوْبًا بَعْدَ هٰذَا اِلَّا اَنْ يَخِيْتِيَ الرَّحْلُ فَيُحْدِثَ يَهَا سَبْرًا عَا يَسْأَلُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَزَ
 لِيْكَنْ وَهْ جَوْنُ دِيْكَمَا طَرِيقِيْ رَحْبٌ بَهْلٌ لَّاسِبٌ سَوِيْدٌ دِيْ اِيْتِ جِسْمِيْ بِرِيْنِ نَعْمُ كَوَا مَادَهْ كِيَا اَدْنَمُ اَبَرُ
 ہوا وہ چراناگاہ جو تونے دیکھی وہ دنیا ہے اور سبزی و تازگی اسکی گنمان کی میں چلے یا اور میرے صحابہ
 ہم اس سے متعلق رہوئے ساتھ کسی شے کے اور نہ وہ ہم سے متعلق ہوئی اور نہ ہم نے اسکا ارادہ کیا
 اور نہ اُس نے ہمارا ارادہ بہرہ دوسرا اگر وہ آیا اور وہ اکثر ہے ہم سے کئی گنے سوان میں سے جس چرانا
 واسے ہیں اور جس گئے لینے واسے اور انہوں نے نکات پائی اُس پر ہر لوگوں کی جماعت کفر آئی تو
 وہ چبکے اس چراناگاہ میں دامن بائیں طرف پس نامہ وانا الیہ ارجعون اور توجہ سے سوچنا نیک گاہ

وَمَا لَآئِي
 اَسْأَلُ اللّٰهَ
 اَلْعَزِيزَ الرَّحِيْمَ
 تَجْلِيْعَ شَيْئِهِ
 وَتَرْكُ مَا يَرْجُوْا
 عَلَيْهِ اَرْبَابُ
 تَجْلِيْعَ شَيْئِهِ
 وَتَرْكُ مَا يَرْجُوْا
 عَلَيْهِ اَرْبَابُ

پہر تو ہمیشہ رہے گا اُس پر بیان تک مجھ سے ملے گا اور وہ نہی جو تو نے دیکھا جس میں سات درجے ہیں اور
 میں اس کے اوپر کے درجے میں ہوں سو دنیا سات ہزار برس ہو میں اس کے آخر ہزار میں ہوں اور وہ مرد جو
 تو نے میرے واسطے طرف دیکھا گندم گون درشت انگلیوں والا سودہ موسیٰ علیہ السلام میں جس وقت
 وہ بات کرتے ہیں تو مردوں پر بلند ہوتے ہیں سبب فضیلت کلام کہنے اور اس کے اُن کو اور وہ جو تو نے
 میری بائیں طرف دیکھا پر بدن میاں قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں گویا اُس کے بال سیاہ کیے گئے ہیں
 پانی سے سودہ عیسیٰ بن مریم میں علیہ السلام ہم اُن کا اکرام کرتے ہیں واسطے اکرام کرنے اور اس کے اُن کو
 اور وہ بوڑھا مرد جو تو نے دیکھا کہ سب کے برابر میرے ساتھ مشابہ ہے خلق میں اور چہرے میں سودہ ہمارے
 باپ ابراہیم میں ہم سب اُن کا قصد کرتے ہیں اور اُن کی پیروی کرتے ہیں اور وہ اونٹنی جو تو نے
 دیکھی اور مجھے دیکھا کہ میں اُسے برا بھلا کہتا ہوں سو وہ قیامت ہی میرے قائم ہوگی کوئی نبی نہیں ہے
 بعد میرے اور نہ کوئی است ہے بعد میری است کہ اگر اوی نے کہ یہ آپ نے سوال نہیں کیا خواب کا بعد
 اس کے مگر یہ کہ مرد آتا تو تبرع و قطع کر کے آپ اس کو بیان کرتا تو نہ تعالیٰ علی سر موصوفہ حضرت
 ابن عباس نے فرمایا اسے مرد مولا بالذہب یعنی ساقین لوگ حنبت میں تختہ نہر ہیں جو کہ بنے ہوئے ہیں
 سونے سے مجاہد عکرمہ و سعید بن جبیر و زید بن اسلم و قتادہ و حنکاک و غیر نے یہی ہی طرح کہا ہے
 سیدی نے کہا کہ بنے ہوئے سونے اور موتیوں سے عکرمہ نے کہا کہ بکۃ بالدر و الباقوت یعنی
 حال بنائے ہوئے موتیوں اور باقوت سے ابن جریج نے کہا اسی سننے سے اونٹنی کی تنگ کا
 نام و منہ میں رکھا جاتا ہے جو کہ اُس کے پیٹ کے نیچے ذرا ہے یعنی اس لیے کہ وہ بنی ہوئے نوار
 ہوتی ہے و صغیر بر وزن فضیل یعنی مفعول ہے کیونکہ وہ مضمر ہوتا ہے یعنی بنا ہوا اسی طرح
 حنبت میں تختہ میں بنے ہوئے سونے اور موتیوں سے متکلمین علیہا متقابلین یعنی تختہ
 میں تکیہ کیے اُن تختوں پاس حال میں کہ بعض کے چہرے بعض کی طرف ہیں کوئی کسی کے پیچھے
 نہیں ہے مقلدون کا یہ مطلب ہے کہ وہ لڑکے ہمیشہ کہے گئے ہیں ایک صفت یہ نہ اُس کے پیچھے
 ہوں گے اور نہ بوڑھے ہوں گے نہ تغیر کریں گے اکواب وہ کنزی میں جن کے نہ خراطیم ہیں نہ
 اذان ہیں اما بریق وہ ہیں جو دونوں وصفوں کی جامع ہیں اور کوس مہائیات میں یہ سب طرف
 چشمہ جاری کی شراب کے ہیں اُن طرف سے نہیں ہیں جو کہ منقطع و خالی ہو جائیں بلکہ ظاہر ہوتے
 چشمہ من سے ہیں لا یصدعون عنہا ولا یزفون یعنی اُس شراب کے نہ اُن کے سر و کہیں
 اور نہ اُن کی غلین جائیں گی بلکہ وہ ثابت رہیں گی باوجود شدت سطر و لذت حاصل کے حضرت

ملفوظ ابن عباس بن ابی
 کہ حضرت ابراہیم بن
 علی بن ابی طالب کی زبان
 ہیں اور کتب ہی اس لیے
 حضرت شاہ صاحب رو
 اور شاہ قہار درج
 زبانیہ و لفظیہ

بنی اس لیے کہ اس میں
 پر مقلدون کہیں ہیں
 اس کو جو اس کے پیچھے
 کہ یہ ہے کہ اس کے پیچھے
 ہیں نہ

رسول اللہ میں نو دیکھا ہو گوا میرے پاس کئی آیا ہر بین نکالی گئی مدینے سے ہر میں داخل گئی حبش میں تو
 میں نے ایک حبشہ سنا اُس کی واسطے آواز بلند حبشہ زدنی ہر میں نے نظر کی تو نگاہ فلان بن فلان
 و فلان بن فلان ہیں ہر اُس نے بارہ آدمیوں کو نام ایسے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کو قبل ایک ٹکڑا
 لشکر کا بھیج چکے تھے پس اُنکو لائے اُن پر کپڑے ہیں میلے غبار آلود اُن کی گردن کی رنگین برہی
 ہیں ہر کہا گیا کہ اُنکو لیا و طرف نہر یسج کو یا یسج کو کہا بہرہ اُس میں غوطہ دیے گئے تو وہ نکلم
 اور اُنکے جہرے مثل ماہ شب جہار و ہم کے تھے ہر ان کے پاس ایک رکابی لائے سونے کی
 اس میں گتہ پھیر تھیں اُنکے اُنکی گدگد ہونے کو کہا یو جہار و نہیں لیتے ہر سگو کسی طرف گزرا تو تھوڑے
 سے جہار ادا کرتے تھے اور میں نے وہی اُنکے ساتھ کہا یا ہر اُس شکر سے خوشخبری دینے والا آیا تو کہا
 جو کچھ خواب تھا ایسا ایسا پس فلان و فلان مصیبت ہو چائے گئے یعنی شہید ہوئے یہاں تک کہ ہر
 مرد شہید کیے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس عہد کو بلایا تو فرمایا کہ تو اپنا خواب بیان کر سوا
 نے اُسکو بیان کیا اور کہتے گئے ہر فلان و فلان کو لائے جیسا کہ کہا اخرجہ لفظ ابو یعلیٰ و ہذا لفظ
 قال لفظ الضیاء و ہذا علی شرط سلم حضرت ثوبان مرفوعاً کہتے ہیں بیشک مرد جس وقت کہیں گے کوئی
 سببہ حبشہ میں کا تو عود کر آئیگا اُس کی جگہ دوسرا اخرجہ ابو القاسم الطبرانی رحمہ اللہ کی تفسیر میں
 امام احمد نے حضرت انس و مرفوعاً وایت کیا ہے کہ بیشک حبشہ کو طیر مثل بختی اونٹوں کے ہیں چرا
 ہیں حبشہ کو درختوں میں پس حضرت ابوبکر نے عرض کیا ان ہذہ لطیر ناعمۃ تو آپ نے فرمایا اکلہما انہم
 منہما اس کلمی کو میں بار فرمایا اور بیشک میں البتہ اسید کرتا ہوں کہ تو اُن میں سے ہو جو کہ اُن کو کما میں گز
 اخرجہ احمد و انور و بن ہذا الوجه حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک
 طوبی کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اے ابوبکر کیا تجھے پوچھا ہے کہ کیا ہے طوبی عرض کیا کہ اللہ
 اُس کے رسول و انا تو میں فرمایا طوبی ایک درخت ہے حبشہ میں نہیں جاتا ہے اُسکے طول کو مگر اللہ
 جلے گا سوار نیچے ایک ٹہنی کے اُسکی ٹہنیوں سے ستر خریف ہے اُسکے حلز میں دفع ہونگے اس بچ
 طیر مثل بختی اونٹوں کے پس حضرت ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ بے شک وہاں البتہ طیر ناعم
 ہیں یعنی فریبہ پرندے آپ نے فرمایا کہ فریبہ تر اُن سے وہ ہیں جو اُنکو کما میں گے اور تو اُن میں سے ہو
 ان شاء اللہ تعالیٰ اخرجہ ابو عبد اللہ المقرئ فی کتابہ صفحہ الحجۃ قتادہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا ہے
 کہ حضرت ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ بیشک میں اُسکے طیر کو ناعم خیال کرتا ہوں مغل اُس کے
 لوگوں کو کہ وہ ناعم ہیں آپ نے فرمایا کہ جو کوئی اُن کو کما یرگا دالہ اے ابوبکر وہ ان سے

یہ دو کتب ہیں کہ حبشہ
 کی آواز کو گیتے لڑنے کا طیار
 دیکھو گا ہر منہ ملے آواز
 آواز پر حبشہ درگاہ
 میں کاغذ و شمشیر کا
 ہے و منہ ملے آواز

نزدیک حبشہ کے
 البتہ طیر ناعم
 نفع من آسانی میں ہیں
 تو پھر فرمایا کہ
 کما میں ان سے کہیں
 ارشاد آسانی میں ہے
 یہ

یسمعون فیہا الا یہ فیہ نہ سنیں گے جنت میں کوئی کلام عبت جو سننے سے خالی ہو یا چل ہو کسی چیز یا ضعیف
 پر کمال تعالیٰ لا یتسمع فیہا لا یغنیہ یعنی کلمہ لاغیہ عبت و بسود لا تا یتما یعنی اور نہ سنیں گے کوئی اس
 کلام جس میں تھوڑا سا اسلام یا اسلام یا یعنی مگر سنیں گے سلام کرتا ان میں کے بعض کا بعض پس کمال
 تعالیٰ یخبرکم فیہا سلام اور ان کا کلام ہی انہوں نے سنا سہل سے سہل سرگاف فتح البیان کا بیان سے
 توضیح یہ ہے کہ کلمہ من الاولین خبر ہے مبتدای محذوف کی اس میں تکرار وہ جماعت ہے جس کا مدھر نہیں
 کرتا ہے بزجاج نے کہا یعنی فرقہ ہے ماخوذ ہے تلمت لثی اذا قطعتہ سے اولین سہر او سابقین آئین
 میں حضرت آدم علیہ السلام کو لیکر بارہوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک یعنی وہ سابقین ایک جماعت کو غیر
 شمار میں اگلی امتوں کو اور وہ قلیل میں اس است کو ان کا نام قلیل مکیا گیا یہ نسبت ان لوگوں کے جو
 ان کو قبل تھے اور وہ کثیر میں اس لیے کہ انبیاء کی ان میں کثرت ہے اور کثرت ان لوگوں کی جہنم نے انکو
 مانا حضرت حسن نے فرمایا کہ گذشتہ لوگوں کے سابقین اکثر میں سہارے سابقین سے نچلے گئے کہا
 وہ لوگ جہنم کو سارے انبیاء کا سہارہ کیا اور ان کی تصدیق کی اکثر میں ان کو جہنم نے بنی مسلمہ علیہ السلام
 وسلم کا سہارہ کیا یہ بات اُس صریح کفر مخالف نہیں ہے جو صحیح میں ثابت ہوئی ہے کہ آپ نے فرمایا
 بیشک میں اللہ اسید کرتا ہوں کہ تم بروج ہو اہل جنت کے پھر فرمایا کہ ملت ہو اہل جنت کے پھر فرمایا کہ
 نصف ہو اہل جنت کو اس لیے کہ تین الاولین و قلیل بن الاخرین جو ہے سو یہ فقط سابقین کی تفصیل
 ہے صحابہ صحابہ میں کے ذکر میں آگے آتا ہے کہ وہ ایک ٹولہ میں اولین کو ایک ٹولہ میں آخرین کو یہ بات متفق ہیں
 اُس است کہ صحابہ میں میں وہ لوگ ہوں جو ان کے عزیز کے صحابہ میں سے اکثر ہوں پس اس است
 کے قلیل سابقین کو اور اسکے تین صحابہ میں سے وہ لوگ جمع ہوں گے جو کہ نصف اہل جنت ہو جائیں گے
 اور مقابلہ و سیان دونوں کے صحابہ میں میں دونوں کو برابر ہونے کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ یہ جائز ہے
 کہ دون کہا جائے کہ یہ تین اکثر ہیں اس تین جس طرح کہا جاتا ہے کہ یہ جماعت اکثر ہے اس جماعت کو اور یہ
 فرق اکثر ہے اس فرقے کو اور یہ قلیل اکثر ہے اس قلیل سے تم اس تقریب سے پہچان لو گے کہ جس نے یوں کہا
 کہ یہ آیت حدیث مذکور ابورہتہ سے منسوخ ہے تو وہ صحابہ کو نہ پہچانے بلکہ چل گیا جمہور نے سہل کا ضمیر
 سین و ماوی اہل ثر ہے اور شی نے بقیع مانے یہ بھی ایک لغت ہے عیا کہ گذشتہ کا ہے بیچ ہے سرریکی
 یہ وہ نشست گا میں عالی پر جو انسان کے اسطے بنائی جاتی ہیں موصوف میں واسطے راحت و کرم
 کے موصوفہ یعنی منسوب ہے ومن کہتے ہیں نیم مصاحف کو بقال ومن لثی یعنی وہ موصوفہ موصوفہ
 تھے بعض علی بعض مصاحف و الغزل انہو اور موصوفہ موصوفہ ہے جسکی بناوٹ باہم قریب ہے یا

لغزین کے جو درجہ
 کیا ہے اور ان کا نام
 سلام کہتے ہیں
 اس لغزین سے کہتے ہیں
 میں حدیث مذکور ہے
 جو تین ٹولہ میں
 پہچان ہو جائے

اس میں ایک ہوتا ہوں کہ آپ ذکر کرنے میں جنت میں کیا ہے دشت کا کہ میں نہیں جانتا ہوں کسی دشت کو کہ
 کاٹوں میں اس کو اکثر ہونے سے طلع تو اپنے فرمایا بیشک اس کو دیکھا اس کے سر کاٹنے کی جگہ میں ایک پہل مثل حصہ
 لکھیل لکھو کی اس میں ستر تم کا گنا ہو گا مشابہ ہو گا دو سکر کے فلن کو طلع نہ ہو بڑے دشت میں جو بڑے
 حجاز میں ہوتے ہیں مضافہ کے درختوں کو و اما طلع کا طلع ہے ان کے کاٹوں بہت ہو تو میں ابن جریر نے بعض حدیث
 کی بیٹ بڑی ہے ۱۰ بکھر ہا کر دیکھا و قالَا عَدَا تَرَى الْعِلْمَ وَالْجَبَا مَجَابِدُ لَرُکَا مَسْفُوفِیْنِ سَرَاکُم
 الثمر ہے فیما س علم کے پہل تہ برتہ ہو گیا اس پر پاکی قریش سو اس کا ذکر کرتا ہے اس لیے کہ وہ شیخ سے اور اس کو
 ظلال کو تعجب کرتے تھے وجہ کے سار طلع و سدر کہ تھے سدی نو کا مسفوف مصفوف جو حضرت ابن عباس سے
 کہا کہ وہ طلع مشابہ ہو گا دنیا کے طلع سے لیکن اس کے پہل شہد و ریکر شہرین ہونگے جو ہری نے کہا کہ طلع ایک
 لوت ہر طلع میں حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ابن ابی حاتم نے بسند خود ہمدان کے ایک شیخ سے روایت کیا
 ہے کہ میں نے حضرت علی کو سنا وہ کہتے تھے یہ طلع مسفوف میں کہا طلع مسفوف پس اس بنا پر سدر کی
 صفت ہو گا تو گویا سدر کا یہ صفت کیا کہ وہ مسفوف ہے مسفوف وہ ہے جس کاٹے نہیں ہیں اور طلع اس کا
 مسفوف ہے اور یہ کثرت ہے اس کے ثمر کی و اما علم حضرت ابو سعید نے کہا کہ طلع مسفوف موز ہے یعنی کھیلے در درخت
 ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس ابو ہریرہ حسن مکرر روایت ابن زبیر و قتادہ و ابو حزمہ سے یہی مثل اس کے
 مروی ہے اور مجاہد ابن زید یہی اسی کے قائل ہیں تا زیادہ کہا ہے کہ اہل میں موز کا نام طلع رکھتے ہیں ابن
 جریر نے اس فعل کو سوا اور کوئی قول حکایت نہیں کیا بخاری سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہو کہ
 جنت میں ایک درخت ہو کہ سوار اس کے سار میں سو برس چلے گا قطع نہ کرے گا اس کو تم پوچھو اگر چاہو تو قل
 مدود و مدوہ سلم من حدیث الاعرج بعافظ ابن کثیر نے اسے معنی میں باختلاف طریق و بعض الفاظ
 امام احمد ابن ابی حاتم و حنیو سے کئی حدیثیں روایت کی ہیں بہر حال ہے کہ ہذا حدیث ثابت عن رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بل نہ تخریق قطع بصحة عند ائمة الحدیث القاد لمتعد طرق و قوۃ اسانیدہ و قوۃ رجالہ
 شعیب نے عن مکرر عن ابن عباس روایت کیا ہے کہ جنت میں دشت میں کہ وہ بار بار انہو گئے ان ہر ساء
 ل یا جاو دیکھا رواہ ابن ابی حاتم معنی اس کو سدی و ابو حزمہ نے کہا قل مدود یعنی وہ مقطع نہ ہو گا جنت میں
 نہ سبج ہے دگر می ہے مثل مثل طلع فجر کے ہے حضرت ابن مسعود نے کہا کہ جنت میں سبج ہے عباد کہ در میان طلوع
 فجر کے طلع شمس تک ہوتا ہے انہیں اس سے کہ گندہ کی میں کہو لہ تعالیٰ و قد خَلَقْتُمْ خَلِلا ظَلِیلاً
 و قوله تَعَالٰی اِنَّكُمْ ظَلِیْهُا و قوله تَعَالٰی فِی ظِلِّا لِّ وَ غِیْوْنَ ان کے سوا اما آیات میں ٹوری
 نے ہر سکر کی تفسیر میں کہا ہے کہ پانی جلدی ہو گا غیر اخلاص میں سے گزرتے ہیں نہ بیگا صبا کہ دنیا میں

۱۰ بکھر ہا کر دیکھا و قالَا عَدَا تَرَى الْعِلْمَ وَالْجَبَا مَجَابِدُ لَرُکَا مَسْفُوفِیْنِ سَرَاکُم
 الثمر ہے فیما س علم کے پہل تہ برتہ ہو گیا اس پر پاکی قریش سو اس کا ذکر کرتا ہے اس لیے کہ وہ شیخ سے اور اس کو
 ظلال کو تعجب کرتے تھے وجہ کے سار طلع و سدر کہ تھے سدی نو کا مسفوف مصفوف جو حضرت ابن عباس سے
 کہا کہ وہ طلع مشابہ ہو گا دنیا کے طلع سے لیکن اس کے پہل شہد و ریکر شہرین ہونگے جو ہری نے کہا کہ طلع ایک
 لوت ہر طلع میں حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ابن ابی حاتم نے بسند خود ہمدان کے ایک شیخ سے روایت کیا
 ہے کہ میں نے حضرت علی کو سنا وہ کہتے تھے یہ طلع مسفوف میں کہا طلع مسفوف پس اس بنا پر سدر کی
 صفت ہو گا تو گویا سدر کا یہ صفت کیا کہ وہ مسفوف ہے مسفوف وہ ہے جس کاٹے نہیں ہیں اور طلع اس کا
 مسفوف ہے اور یہ کثرت ہے اس کے ثمر کی و اما علم حضرت ابو سعید نے کہا کہ طلع مسفوف موز ہے یعنی کھیلے در درخت
 ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس ابو ہریرہ حسن مکرر روایت ابن زبیر و قتادہ و ابو حزمہ سے یہی مثل اس کے
 مروی ہے اور مجاہد ابن زید یہی اسی کے قائل ہیں تا زیادہ کہا ہے کہ اہل میں موز کا نام طلع رکھتے ہیں ابن
 جریر نے اس فعل کو سوا اور کوئی قول حکایت نہیں کیا بخاری سے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہو کہ
 جنت میں ایک درخت ہو کہ سوار اس کے سار میں سو برس چلے گا قطع نہ کرے گا اس کو تم پوچھو اگر چاہو تو قل
 مدود و مدوہ سلم من حدیث الاعرج بعافظ ابن کثیر نے اسے معنی میں باختلاف طریق و بعض الفاظ
 امام احمد ابن ابی حاتم و حنیو سے کئی حدیثیں روایت کی ہیں بہر حال ہے کہ ہذا حدیث ثابت عن رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بل نہ تخریق قطع بصحة عند ائمة الحدیث القاد لمتعد طرق و قوۃ اسانیدہ و قوۃ رجالہ
 شعیب نے عن مکرر عن ابن عباس روایت کیا ہے کہ جنت میں دشت میں کہ وہ بار بار انہو گئے ان ہر ساء
 ل یا جاو دیکھا رواہ ابن ابی حاتم معنی اس کو سدی و ابو حزمہ نے کہا قل مدود یعنی وہ مقطع نہ ہو گا جنت میں
 نہ سبج ہے دگر می ہے مثل مثل طلع فجر کے ہے حضرت ابن مسعود نے کہا کہ جنت میں سبج ہے عباد کہ در میان طلوع
 فجر کے طلع شمس تک ہوتا ہے انہیں اس سے کہ گندہ کی میں کہو لہ تعالیٰ و قد خَلَقْتُمْ خَلِلا ظَلِیلاً
 و قوله تَعَالٰی اِنَّكُمْ ظَلِیْهُا و قوله تَعَالٰی فِی ظِلِّا لِّ وَ غِیْوْنَ ان کے سوا اما آیات میں ٹوری
 نے ہر سکر کی تفسیر میں کہا ہے کہ پانی جلدی ہو گا غیر اخلاص میں سے گزرتے ہیں نہ بیگا صبا کہ دنیا میں

۱۰ بکھر ہا کر دیکھا و قالَا عَدَا تَرَى الْعِلْمَ وَالْجَبَا مَجَابِدُ لَرُکَا مَسْفُوفِیْنِ سَرَاکُم

فواللہ تعالیٰ اعلم ان اس میں مار غیر اس کی تفسیر پر دوسری طرح کلام گندہ چکا ہے یہاں اُس کے مدبرہ فکر کرنے پر مبنی ہے
 ہے قولہ تعالیٰ وفا کثرۃ الایہینے انکی پاس بہت سی سوری میں ہر قسم کے جوہر کیسی آگاہی دیکھنے کی کل
 نے ہونے کسی ہنر کر دل پر ان کا خطرہ گندہ کہا قال تعالیٰ کَلَّمْنَا نَذِيرًا قَوْمًا مِّنْ خَشَعَةٍ نَّذِقًا قَالُوا
 هَذَا الَّذِیْ نُنذِرُكَ مِنْ قَبْلُ وَاتَّقُوا یٰ مَعْشَرًا نَّهَیْنِیْ فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا
 میں سترہ انتہی کے ذکر میں ہر گاہ پتے اُس کے مثل کا نون ہاتھی کے ہین اور ہر گاہ پتے اُس کے مثل شکون پھر کو
 نیز ان میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ سوج گھن ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز میں ہر گاہ کو
 نے آپ کے ساتھ ہر نماز کا ذکر کیا اور اُس میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے آپ کو دیکھا کہ آپ
 نے ہاتھ بڑھ کے کوئی چیز لی اپنی اس جگہ میں ہر پتے آپ کو دیکھا کہ آپ پیچھے ہٹ آ کر ہاتھ بڑھ
 میں نے جنت کو دیکھا ہر پتے نے اُس کو ایک خوفہ لیا اور اگر میں ہٹ کر لیتا تو الجہ ہم اُس سے کہاتے
 جب تک کہ دنیا باقی رہتی پھر حضرت جابر کو حدیث بدایت ابو یعلیٰ فکر کی ہے وہ بھی اسی کی مثل ہر الفاظ
 کا تفاوت ہے پھر کہا ہے دروی سلم من حدیث ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ
 اعرابی آیا طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو آپ حوض کا پچھا اور جنت کا ذکر کیا پھر اس اعرابی نے
 عرض کیا کہ اُس میں خاکہ ہے آپ فرمایا ہاں اور اُس میں لیک و جنت پر وہ طوبی دکھا جاتا ہے پھر کوئی شخص
 ذکر کیا میں نہیں جانتا ہوں وہ کیا ہے اعرابی نے کہا یہی زمین کے کونے و جنت پر وہ مشابہ ہو فرمایا وہ
 مشابہ نہیں ہو کسی شے کی تیری زمین کے درختوں سے پھر آپ فرمایا آیت ایشام میں نے تو ملک شام کو گیا ہے کہا
 نہیں فرمایا وہ مشابہ ہے ایک و جنت کو جو شام میں ہو وہ جزوہ پکارا جاتا ہے آگتا ہے ایک تو پراور منقرش ہوتا
 ہے اگلے ہر کا عرض کیا خوشے کی بڑائی کیا ہے فرمایا ایک ماہ کی راہ وہ اس طرح اب البقع کے اور سست نہ ہوا
 کیا بڑائی ہے اسکی اصل کی فرمایا اگر کچھ کرنا چاہو ہرے گہرا لون کے اونٹوں میں تو حاظہ نہ لے تا اسکی
 اصل کا یہاں تک کہ اسکی قوت منکسر ہو جائی ہوڑا ہو کہ کہا اُس میں آگاہ میں فرمایا ہاں کہا پھر دانے کی
 بڑائی کیا ہے فرمایا کیا دیکھ کیا ہے ہر باب نے کہی کوئی بڑا بکرا اپنی بکریوں میں سے کہا ہاں فرمایا پھر
 اسکی کمال اتاری پھر اُسے تیری ماں کو دیا پھر کہا کہ ہمارے واسطے اس سے ایک ڈول بنا کہا ہاں اعرابی
 نے کہا پس بے شک وہ داد البتہ سیر کر دیکھا مجھ کو کثیرے گہرا لون کو فرمایا ہاں وعادہ عشیرتک میں نے
 ہرے ساری کہنے کو اخر جبالا نام احمد لا مقطوعہ ولا ممنوعہ یعنی وہ منقطع نہ ہونگے سردی میں نہ
 گرمی میں ملک اس کے پہل پیٹہ دھم و ستر میں گج جب کسی طلب کرینگے تو پائین گئے اندہ بال کی قدیم
 سے کوئی شے اپنے سر تابی ذکر کی قتادہ نے کہا نہ مرد کے آگاہان کے متاعل ہو کوئی ناکوی نہ کا شہر ہو

لہذا اس میں ان میں
 ہاں کی جو زمین لکھا
 ہے جنہاں انہوں نے
 کوئی جہہ گمانہ کرکین
 ہوئی ہے جو انہوں نے
 آگاہ انہوں نے
 دیکھ کر حاکم کو
 کا دن ہے دلوں سے

یہاں کی جو زمین لکھا
 ہے جنہاں انہوں نے
 کوئی جہہ گمانہ کرکین
 ہوئی ہے جو انہوں نے
 آگاہ انہوں نے
 دیکھ کر حاکم کو
 کا دن ہے دلوں سے

حدیث غریب میں اول گزرتا ہے کہ جس وقت مردے لٹکا جاوے گا تو اس کی جگہ دوسرا مرد گزریگا و فرشتہ
 مرفوعہ اور عالینہ و طہیہ کا معنی ہے بچھونے بلکہ زخم حضرت ابوسعید بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے راوی ہیں کہ
 بلندی ان کی ہیر و دریاں آسمان زمین کے ہے اور ان کے امین کی راہ بانسویں کی ہے رواہ النسائی
 و ابویسے الترمذی ہر زندی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو نہیں پہچانتے ہیں مگر مشہور ہیں
 کے حدیث کو کہا اور بعض اہل معانی نے کہا ہے معنی اس حدیث کہ بلند ہونا فرش کا ہے درجات میں اور
 دوری بابین و دروچوں کو دوسری ہے جیسے دریاں آسمان زمین کے ہے حضرت حسن سے مروی ہے کہ اہل
 جنت میں کے مرد کے بچھونے کی بلندی اسی برس کی راہ ہے رواہ ابن ابی حاتم انا انشا ناہن
 میں ضمیر راجع ہے طرف عورتوں کے حالانکہ اول انکا ذکر نہیں ہوا ہے لیکن چونکہ سیاق کلام بنے
 فرش کا ذکر وال ہے اُن عورتوں پر جن سے اُن میں مصاحبت کی جائیگی اسلئے اسی پر اتنا کیا اُن کے گھر
 سے اور ضمیر اُن کی طرف راجع ہوگی جس طرح کہتے تھارت باحجاب میں ضمیر سر کی طرف راجع ہے مفسرین
 کے دو قولوں میں سے مشہور قول یہی ہے غرض نے کہا کہ انشا ناہن کی ضمیر عورتوں کی طرف راجع ہے اور
 اس سے قبل انکا ذکر نہیں ہو اطلب یہ کہ ایسا ہوا ہے کوئی بعید بات نہیں ہے ان کا ذکر سیاق
 سے معلوم ہوتا ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ جو عین الایمن اُن کا ذکر ہو چکا ہے بالحدیث مطہر ہے کہ ہر کرد یا ہم
 نے اُن عورتوں کو نکواریاں حدیثی اُٹھان میں لے کر گئے کہ وہ میہ بڑھیاں ہو چکی تھیں اُن کی آنکھوں
 سے کچھ بہتا تھا اب وہ جوان کنواری ہا کیزہ ہو گئیں ہر تاپنے پر دلاتیاں لپٹے خاوندوں کو ساتھ
 شیریں کلامی و لطیفہ گوئی و مذاکرہ سخی و نکمین با تون کے نصیحت نے کہا عرب بے غنجات ہے معنی نا
 ذکر شہ واد اکرنے والیاں حضرت انس مرفوعا کہتے ہیں لسا عجا کرکن نے الدنیا لثا لہ رصا لیسے وہ محدث
 بڑھیا تھیں دنیا میں چند ہی ضعیف البصر جن کی آنکھوں سے کچھ بہتی تھی رواہ موسیٰ بن عبیدہ الریذی
 عن زید القاشی عنہ اخرجہ الترمذی و ابن جریر و ابن ابی حاتم ثم قال الترمذی غریب و موسیٰ و زید ضعیفان
 سلمہ بن زید مرفوعا کہتے ہیں کہ مراد وہ ثیب و البکار عمر ثین ہیں جو دنیا میں تین اخیرہ ابن ابی حاتم
 حضرت حسن کو مروی ہے کہ ایک بڑھیا آئی تو عرض کیا یا رسول اللہ آپ تعالے سے دعا فرمائیں کہ وہ مجھ
 جنت میں داخل کرے تو آپ نے فرمایا او فلان کی ماں جنت میں کوئی بڑھیا نہ داخل ہوگی راوی نے کہا ہر
 اُس نے بیٹیہ پیری و دلتی ہوئی آپ نے فرمایا اُسے خبر دو کہ بے شک وہ اس میں داخل نہ ہوگی اس حال
 میں کہ بڑھیا ہو بے شک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا انشا ناہن الا یہ مدادہ عبید بن حمید و کذا رواہ الترمذی
 نے انا ل عن عبد بن حمید حضرت ام سلمہ مرفوعا کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے خبر

یہ حدیث تھیں ان کا ذکر
 الاس مرفوعا عن ابن
 حدیث غریب ہے ہم اس کو نہیں
 پہچانتے ہیں مگر مشہور ہیں
 کے حدیث کو کہا اور بعض اہل
 معانی نے کہا ہے معنی اس حدیث
 کہ بلند ہونا فرش کا ہے درجات
 میں اور دوری بابین و دروچوں
 کو دوسری ہے جیسے دریاں آسمان
 زمین کے ہے حضرت حسن سے مروی
 ہے کہ اہل جنت میں کے مرد کے
 بچھونے کی بلندی اسی برس کی
 راہ ہے رواہ ابن ابی حاتم انا
 انشا ناہن میں ضمیر راجع ہے
 طرف عورتوں کے حالانکہ اول
 انکا ذکر نہیں ہوا ہے لیکن چونکہ
 سیاق کلام بنے فرش کا ذکر
 وال ہے اُن عورتوں پر جن سے اُن
 میں مصاحبت کی جائیگی اسلئے
 اسی پر اتنا کیا اُن کے گھر سے
 اور ضمیر اُن کی طرف راجع ہوگی
 جس طرح کہتے تھارت باحجاب
 میں ضمیر سر کی طرف راجع ہے
 مفسرین کے دو قولوں میں سے
 مشہور قول یہی ہے غرض نے
 کہا کہ انشا ناہن کی ضمیر
 عورتوں کی طرف راجع ہے اور
 اس سے قبل انکا ذکر نہیں
 ہو اطلب یہ کہ ایسا ہوا ہے
 کوئی بعید بات نہیں ہے ان کا
 ذکر سیاق سے معلوم ہوتا ہے
 ابو عبیدہ نے کہا کہ جو عین
 الایمن اُن کا ذکر ہو چکا ہے
 بالحدیث مطہر ہے کہ ہر کرد
 یا ہم نے اُن عورتوں کو نکواریاں
 حدیثی اُٹھان میں لے کر گئے کہ
 وہ میہ بڑھیاں ہو چکی تھیں
 اُن کی آنکھوں سے کچھ بہتا
 تھا اب وہ جوان کنواری ہا
 کیزہ ہو گئیں ہر تاپنے پر
 دلاتیاں لپٹے خاوندوں کو
 ساتھ شیریں کلامی و لطیفہ
 گوئی و مذاکرہ سخی و نکمین
 با تون کے نصیحت نے کہا عرب
 بے غنجات ہے معنی نا ذکر
 شہ واد اکرنے والیاں حضرت
 انس مرفوعا کہتے ہیں لسا
 عجا کرکن نے الدنیا لثا لہ
 رصا لیسے وہ محدث بڑھیا
 تھیں دنیا میں چند ہی
 ضعیف البصر جن کی آنکھوں
 سے کچھ بہتی تھی رواہ موسیٰ
 بن عبیدہ الریذی عن زید
 القاشی عنہ اخرجہ الترمذی
 و ابن جریر و ابن ابی حاتم
 ثم قال الترمذی غریب و
 موسیٰ و زید ضعیفان سلمہ
 بن زید مرفوعا کہتے ہیں کہ
 مراد وہ ثیب و البکار عمر
 ثین ہیں جو دنیا میں تین
 اخیرہ ابن ابی حاتم حضرت
 حسن کو مروی ہے کہ ایک
 بڑھیا آئی تو عرض کیا یا
 رسول اللہ آپ تعالے سے دعا
 فرمائیں کہ وہ مجھ جنت میں
 داخل کرے تو آپ نے فرمایا
 او فلان کی ماں جنت میں کوئی
 بڑھیا نہ داخل ہوگی راوی
 نے کہا ہر اُس نے بیٹیہ پیری
 و دلتی ہوئی آپ نے فرمایا
 اُسے خبر دو کہ بے شک وہ
 اس میں داخل نہ ہوگی اس حال
 میں کہ بڑھیا ہو بے شک اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے انا انشا
 ناہن الا یہ مدادہ عبید بن
 حمید و کذا رواہ الترمذی
 نے انا ل عن عبد بن حمید
 حضرت ام سلمہ مرفوعا کہتے
 ہیں میں نے عرض کیا یا رسول
 اللہ آپ مجھے خبر

طلع ورجت میں انکا سایہ بار و طیب ہے تابے زجاج نے کہا کہ طلع ام شیلان ہے یعنی بھول کا درخت اور اُس کے
 بھول طیب ہے تو میں سو وہ خطا بکیر گئے اور وعدہ دیں گے ویسی شے کے ساتھ جسکو وہ محبوبت میں لیکر چکی
 فضیلت اس شے پر جو دنیا میں ہو ویسی ہے جس جنت میں کی ساری چیزوں کو دنیا کی اشیاء و فضیلت ہو کہا
 اوجاز ہے کہ طلع جنت میں ہو اور اس کے کانٹے دور کر دیے گئے ہوں سدی نے دیا کہا ہو جیسا کہ حضرت ابن
 عباس نے فرمایا ہے جسکا ذکر اہل ہو چکا ہے اور مضمودہ و تراکب ہو جسکا اہل و آخر و فضل اعلیٰ تہرتہ کیا گیا
 ہے ساتھ سیوے کے اُس کے تہر کملے ہوئے نہیں ہیں یعنی نیچر سے اور تہر ک سیوے سے لدا ہوا ہے مسروق
 نے کہا کہ جنت کے درخت اپنی جڑوں سے نہیں ہٹ سکتے لہذا وہ تہر ک سب سے ہیں جب کہی تو کوئی
 سیوہ لگا تو اُس سے خوب تر اسکی جگہ عود کر آئے گا نہیں ہے کوئی شے جنت کے سیووں سے غلاف میں
 مثل دنیا کے سیووں کے جیسے باقلا و جوز اور مثل انکی بلکہ وہ تہر ک سب باکوئی مشروب و مضمودہ و منطوق
 الیہ میں ظل محدود یعنی سایہ دائم باقی رہنے والا نہ ذائل ہو گا نہ اُسے سورج مٹا گیا جس طرح
 کہ اہل دنیا کا سایہ ذائل ہو جاتا ہے ممتد و منبسط رہیگا جیسا کہ ماہین طالع و فخر طالع شمس کا سایہ ہوتا
 ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ ہر شے طویل جو منقطع نہیں ہوتی ہے عرب لوگ اسکو محدود کہتے ہیں اسی باب
 سے قولہ تعالیٰ اَلَمْ تَرَ اِیَّیَّ ذَیْكَ کَیْفَ مَدَّ الظُّلَّ بِجَنَّتِ سَبَّ اِیَّیَّ سَیَّسَ اِیَّیَّ کہ اُس کے
 ساتھ سورج نہیں ہے ربیع بن النضر نے کہا کہ مراد سایہ عرش ہو مار مسکوب یعنی آب ریزیدہ و
 جاری کہ رات اور دن ہوتا رہیگا جہاں کہیں وہ جا میں گئے اُن کو منقطع نہ ہو گا پس وہ مسکوب ہے
 پاکی اسکو بہا نکا اُس کے جاری میں اصل مسکوب کی صفت ہے یعنی نختن بقال مسکوب اسکو صفت ہے و
 جاری ہے بلاحد و بلاحد طلب یہ ہے کہ وہ گہرے میں نہ رہیگا جیسے دنیا کا پانی بہتا ہے وفاقہ کہ تہر
 یعنی اور تم تم کہتے ہو سیووں میں ہیں لا مقطوعہ نعمت ہے فاکہ کی اور حرف لافنی کا ہے
 جیسے کہتے ہو کہ سررت برجل لا طویل ولا قصیر اور اسی لیے اسکی تکرار لازم ہوئی ہے یعنی ایسے سیوے کے
 وہ قطع کیے ہوئے نہیں ہیں کسی وقت میں اوقات سے صرح کہ دنیا کے فدا کہ منقطع ہو جانے میں بعض
 اوقات میں ولا ممنوعہ یعنی اور ایسے سیوے کے وہ منع نہیں کیے گئے ہیں کہ نہیں ہیں اُس شخص
 جو انکا ارادہ کرے کسی وقت میں کسی صفت پر چاہے بلکہ وہ تو طیار رکھ گئے ہیں اُس کے یہ جہاں کا ارادہ
 کرے در بیان اُس کے اور اُن کے کوئی عامل نہیں ہوتا ہے قیمت ہو یا دیوار یا دروازہ یا سیڑھی یا دوری
 اللہ پاک نے فرمایا ہے وَذَٰلِکَ فُلُوقٌ فَکَانَ ذَٰلِکَ لَیِّنًا اَبْنِ قَتِیْبَہُ نے کہا میں نے اپنے ان پر روک نہیں کی گئی ہے کہ
 دنیا میں باغ و عن بر روک کی جاتی ہے و فرش مرفوعہ یعنی اور بچوں میں ہیں ایسے بچوں کے لہذا

طالعہ نہ دیکھا ہے
 ربیع بن النضر نے کہا کہ
 سیوے کا قول ہے
 غلبہ اثر اہل و فخر طالع
 و طویل دائرہ و ممتد
 یعنی نہیں ہوتا
 رات و دن میں
 یہ ہے کہ وہ گہرے
 میں نہ رہیگا

بعض کے اوپر مرفوعہ ہیں یا مختون پر مرفوعہ ہیں کہنے کے لیے کہ بیان فرمائی کہ یہ ہے اُن عورتوں کو جو جنت میں ہیں ارفع اعلیٰ ہے کہ وہ مختون پر ہیں یا یہ کہ حسن و کمال میں انکی قدریں اور مرتبے مرتفع و بلند ہیں انما انشاءنا ہن انشاء یعنی ہم نے انکی انشاء و ایجاد کی ایجاد کرنے کے لیے کہ یہ عورتیں ہیں امیرک نے اُن کو انشاء و ایجاد کیا ولادت انہر واقع نہیں ہوئی اور نہ کوئی خلق انہر سابق ہوئی یہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد سے نہیں ہیں بلکہ اختراع کی ہوئی نو پیدا شدہ ہیں ابو عبیدہ وغیرہ اسی فعل پر چلے ہیں کسی نے کہا کہ نبی آدم کی عورتیں مراد ہیں معنی یہ ہیں کہ اللہ پاک نے موت کے بعد حال شباب کی طرف الٹا اعادہ کر دیا یعنی اللہ تعالیٰ قیامت میں دنیا کی عورتوں کو ایک نئی خلق کر کے پیدا کر دیا بغیر توسط ولادت کے یہ پیدا کرنا ایسا ہو گا جو دوام و بقا کی مناسبت اور یہ کہ مستلزم ہے کہ کامل خلق جو جسمی قوتیں پوری ہوں اور نقص کی علامت دور ہو جس طرح کہ عورتیں اسی طور پر پیدا کی گئی ہیں بالجلد اگرچہ عورتوں کا ذکر اول نہیں گننا ہے لیکن وہ اصحاب الیمین میں داخل ہیں اور جس نے یہ کہا ہے کہ فرشتہ مرفوعہ کنایہ سے عورتوں سے تو اب مرجع ضمیر کا ظاہر ہے فقہلنا ہن البکار ایسے بہر کر دیا ہم نے انکو البکار نہیں جہو انکو کسی آدمی نے ان کو پہلے اندہ کسی جن سے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ البکار عذرا سی ہیں یعنی کنواریاں جب کہیں اُنکے خاوند اُنکے پاس لے گئے تو انکو کنوارا پاؤں پائیں گے ازالہ بکارت کا انکو کم درد حاصل نہ ہو گا عرباً اتراباً عرب جمع ہے عروب کی یعنی اپنے خاندان کی چاہنے والی اُس سے اچھا بہتاؤ کہ بہت مایوس کرنے کے لیے کہ اُنکے خاوند کی عاشق جمہور نے عرب کو بغیر عین و رارٹ باہر حجاز و غیرہ نے باسکان راہ و لغت ہیں فعل کی جمع میں اور دونوں قرار تین سیمین اتراب جمع ہے ترب کی ترب وہ ہے جو سن میں اتنا سادہ ہو اس لیے کہ ایک وقت میں دونوں کی حلیہ کو خاک چھتی ہے عین ہونا زیادہ تر موکد ہوتا ہے یا ہم لغت ہونے میں ترب اُن سہون میں سو ہے جو کہ اصناف سے معرفہ نہیں بنتر ہیں کیونکہ صفت کر سنے میں ہے کہ ترب کہ معنی سادہ ہیں اسی کی مثل خدنگ ہے کیونکہ صاحب کر سنے میں ہے عورتوں میں تو اتراب بولا جاتا ہے اور دونوں میں اقران لا اصحاب الیمین متعلق ہے انشاءنا ہن سے یا جملنا ہن یا اتراب سے یعنی ہم نے اُن کو انشاء کیا یا پیدا کیا مارے اصحاب الیمین کے یا وہ اُنکے سادی میں سن میں یا خبر ہے مبتدای محذوف کی اسی میں لا اصحاب الیمین یا ہذا الذی ذکر کم ملکہ من الاولیاء و ملکہ من الآخرین یہ راجع ہے طرف قولہ تعالیٰ و اصحاب الیمین الایہ کی اسے ہم ملکہ الخ تفسیر ملکہ تفسیر البین گذر چکی ہے معنی یہ ہیں کہ اصحاب الیمین ایک جماعت ہیں یا ایک ہست یا ایک فرقہ یا ایک

بجائے
سے

ظلمہ میں اولین ہو اور چھتر آدم علیہ السلام کو یکساں بارگاہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکمیل میں اور ایک جماعت
یا ایک امت یا ایک فرقہ یا ایک ظلمہ میں آخرین سے اور یہ لوگ حصہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں اور
دوسرے کے امت میں نہ ہو بلکہ امت کی سابقین سے اور ایک ظلمہ میں اولین سے
کہ اس امت کے آخر سے ابوبکرہ مرفوعاً کہتے ہیں کہ جمیع امتیں اس امت میں آخری مسدود وغیرہ دوسرے لفظ
انکا یہ ہے ہما جمیعاً من ہذہ الامۃ حضرت ابن عباس کل لفظ مرفوعاً یہ ہے ہما جمیعاً من امتی آخری عبد بن
حمید وغیرہ دوسرے لفظ انکا یہ ہے الثلثان جمیعاً من ہذہ الامۃ ابوالہادیہ وغیرہ یہی اسی کے قائل ہیں اور
یہی بیجا کا مختار ہے اب اگر کوئی کہے کہ اس سے قبل قلیل من الآخرين کیون فرمایا ہر بیان تہ من
الآخرین کہا تو کہیں گے کہ وہ تو سابقین اولین میں ہو اور آخرین میں ہو جائے ساتھ لاحق ہو گئے قلیل
میں اور یہ صحابہ ہیں میں ہے اور یہ اولین آخرین دونوں میں کوئی ہو گئے ہر جیسا کہ پاک اُس شعر کے بیان
میں فارغ ہو جو کہ صحابہ ہیں کے واسطے طیار کی گئی ہے تو اس شعر کا ذکر نہ دم کیا جو کہ صحابہ شامل کچھ
ہو یا کی گئی ہے پس سرمایہ وَاَخْلَبُ الثَّمَالِ لَا مَا اَخْلَبُ الثَّمَالِ ۝ فِی مَعْمُومٍ وَحَمِیْمٍ ۝ وَطِلَّ تَرِ
یَحْمُومٌ ۝ لَا یَارِیْ وَلَا کَرِیْمٌ ۝ لَیْسَ کَانَ تَوَکِّلَ ذَٰلِكَ مَتَرِیْنِ ۝ وَکَانَ اَبْصِرُونَ عَلٰی
الْجَنَّةِ الْعَظِیْمِ ۝ وَکَانَ اَبْصُرُونَ ۝ اَیْذًا مِیْنًا وَکَانَ اَبَا وَعِظًا مَاءً اِنَّا لَمَعُوْثُونَ ۝
اَوْ اَبَا اَنَا اَنَا وَکَانَ ۝ قُلْ اِلَّا اُولَیْئِکَ وَالْاٰخِرِیْنَ لَکُمُوعُ ۝ اِلَیْهِمْ یَرْجَعُ ۝ فَعَمَّ ۝ کَانَ اَنَکُمْ
اِیْہَا الصَّالُّوْنَ اَلْکَذِبُ ۝ لَا یَکُوْنُ مِنْ شَیْءٍ تَنْزِیْعٍ ۝ فَمَا لَیْوَنَ مِنْہَا الْبَطُوْنَ ۝
مَنَارِیُّوْنَ عَلَیْہِمْ مِنَ الْجَنَنِمْ ۝ فَتَارِیُّوْنَ کَثْرَ الْہِیْمِ ۝ هَلْکَ اَنْزَلْہُمْ یَوْمَ الَّذِیْنِ ۝ اور بانو
والے کیسے بانو کے دن انہی کی سبب ہیں اور جلتے پانی میں اور جہاؤں میں دہوئیں کی شہندی اور نہ
عزت کی وہ لوگ تھے اس سے پہلے اسودہ اور صد کرتے تھے اُس بڑے گناہ پر اور تھے کہتے جیہ ہم گئے
اور ہو گئے ٹی اور بڑیاں کیا کہو ہر اٹھانا ہے کیا ہمارے باب دادوں کو بھی لکھ تو کہا لکھ اور پچھلے
سب لکھتے ہوتے ہیں دن مقرر کے وقت پر ہر قوم جو ہوا سے بیکے ہو وہ جہل لانے والو البتہ کہاؤ گے ایک
درخت سبب کے سے ہر ہر دگے اس کو پٹ پٹ ہو گئے اس پر ایک جلتا پانی جیسے پوین اونٹ ٹوٹے
بہمانی ہے انکی انصاف کے دن انھیں ف شلال مشامہ کے ایک سے ہیں اصحاب الشمال مبتدا
ہے اور اصحاب الشمال خبر اول اللہ فی سموم وسمیم خبر ثانی یا خبر ہے مبتدا و محذوف کی اسے ہم بیٹے با
و اسے بیٹے کس نے میں ہیں ہر شکی تفسیر فرمائی کہ وہ سموم وسمیم میں ہیں سموم ہوا گرم ہے یا آگ
کی گرمی کسی نے کہا وہ گرم ہوا ہے جو کہ بدن کے سام میں گہتی ہے جمیم وہ گرم پانی ہے جس کی گرمی

لے بیٹے مجاہد صلی اللہ علیہ وسلم
ابو ابیہ و فہاک
لے بیٹے من التفسیر
بیتہ من التفسیر
ابن علی و بانو
لے بیٹے من التفسیر
مطابق ابی ابی و
حال

کہ پہلے پہل ذہن میں جلدی ہوگی متعارف آجائے تو سننے والا طبع کرے پھر سرورِ مطلق است جو ظل کو
مطلوبے جیسا کہ اس کو لغتی کی گئی تو مخیرہ و تنہم آگیا اور تعریفیں ہوئی ان بات کی کہ جس سایے میں برو
اکرام بنائے گئے مستحق انکے سوا اور لوگ ہمیں تو یہ بات زیادہ تر انکے گلوگیر ہوگی اور سخت تر ہوگی
واسطے انکے حسرت کرنے کے امامِ رازی فرماتے ہیں کہ ان تین امور میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ ہفتہ خدا
میں رہیں گے کیونکہ اگر وہ ہو چلنے کی جگہ کے سامنے آئیں گے تو انکو سموم لگے گی اور اگر وہ بچاؤ طلب
کرینگے جس طرح وہ شخص کرتا ہے جو کہ اپنے نفس سے سموم کو دفع کرتا ہے بالخصوص کہ بچاؤ کی جگہ میں چھپ جاتا
ہے تو وہ سیاہ و موہن کے سائے میں ہو گئے ہیں غرض اب سو انکو کسی طرح کی چٹائی نہیں ہے یا یوں کہنا بجاؤ
کہ سموم کا فر کو مار لیگی تو پیاسا ہوگا اور سموم کی آگ اس کے جوف میں فغلہ زن ہوگی تو باطنی پیسے کا پھر وہ سر
کی آستین کاٹ ڈالے گا پھر چاہے گا کہ کوئی سایہ طلب کرے تو وہ سایہ سیاہ و موہن ہوگا سموم و حمیم کا
ذکر کیا مار کا ذکر نہیں فرمایا سو یہ نتیجہ ہے ادنیٰ سے اعلیٰ پر گویا یوں کہا کہ انکے نزدیک دنیا میں جو سر
تر اختیار ہے وہ میان حار ہو تو پھر جو چار تر ہشیا ہو وہ کیسی ہوگی کذا ذکرِ مطلب پھر اللہ پاک نے انکے
اعمال کا ذکر کیا جن کی وجہ سے وہ اس عذاب کے مستحق ہوئے پس فرمایا انہم کا نوا قبل ذلک شر فرین
یعنی انکے عذاب کا ایک سبب یہ ہے کہ یہ عذاب جو ان پر نازل ہوا اس سے پہلے وہ دار دنیا میں زمین و آسمان
اس شوق کے ساتھ جو انکو محال نہیں تھی اپنے نفوس کے منزل پر متوجہ تھے جس سے کہ رسول لیکر آئے اس پر
تو یہ نہیں کرتے تھے تہذیب و تمدن و عیش و عشرت میں ڈوبے رہتے تھے سو اس سبب انکو سزا جرموں سے روکا
اور عجز لینے سے باز نہ کیا یہاں جو زلف و شرم دم ہوا سو صرف اس حجت سے کہ انہوں نے طاعت کی تہذیب
کو اور انکے چوڑنے کو اس کے جملے سے تھیرا یا تو اس اعتبار سے انکی ذمہ شیک ہوئی یا انکے زلفی حد فدا تو حق
میں ذمہ نہیں ہے مگر فرین یعنی مشنیں ہے سدی نے کہا مشرکین کیسے کہ مشرک بن قول اول اعلیٰ
ہے یہ بات کہ صحابہ کرام میں تو انکے عذاب کا سبب نہ کر گیا اور صحابہ میں میں انکے قباب کا سبب
ذکر نہیں فرمایا سو اس کی حکمت یہ ہے کہ منظور آگاہ کرتا ہے اس بات پر کہ قباب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے
فضل ہے اور عقاب اس کی جانب سے عدل ہے اور فضل برابر ہے کہ اسکا سبب مذکور ہو یا نہ ہو فضل کر نیوالی
کی شان میں نقص کا وہم ڈالتا ہے نہ ظلم کا اب رہا عدل سوا اگر عقاب کا سبب نہ کر دیا جائے تو یہ خیال
کیا جائیگا کہ وہ ظالم ہے اور اس پر یہ بات دال ہے کہ اللہ پاک نے صحابہ میں کے حق میں جزا کا نو میلون
منین کہا جیسا کہ سابقین کی شان فرمایا ہے سبب کے صحابہ میں نے تو یہ سبب فضلِ عظیم کے سخات
پائی نہ وجہ عمل کے بخلاف اس شخص کے جسکی نیکیاں کثیر ہوئیں پس بے شک اس کو حق میں اطلاق جزا

حسین بن علیؑ کے کذا قال الامام الرازی بالجملہ دوسرا سبب کا یہ ہے وکانوا یصرون علی
 اعنت لعظیم حنث یعنی گناہ ہر پچھنے قائم رہتے تھے گناہ عظیم پر اور توبہ کی نیت نہیں کرتے تھے مراد
 لغر کرنا ہے ساتھ امہ پاک کے اور اذمان و انقاد کا رٹھیرانا سو اللہ تعالیٰ کے واحدی کہتے ہیں اہل
 غفر کہ کہا ہے کہ مراد اس سے شرک ہے کیونکہ یہ توبہ ہے عہد میں تاق کا اور حنث توڑنا ہے اس عہد کا جو کہ تم
 کے ساتھ تاکید کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ حنث عظیم شرک ہے اسی طرح حضرت
 حسن رضی اللہ عنہما کے ابن زید و عکرمہ و مجاہد و قتادہ و سدیی وغیرہم نے بھی کہا ہے قتادہ و مجاہد کا ایک قول ہے
 کہ یہ وہ ذنب عظیم ہے جس سے توبہ نہیں کرتے ہیں شیعی نے کہا کہ یمن غموس ہی یہ یمن ہے کہ وہ تم کو اتنے
 اس پر کہ معوث نہ ہونگے اور اس میں جہوت بوسا سق یہ آیت دال ہے وکانوا یقولون انما اتقنا
 الا یہ ہمزہ و دونن جملہ انکار استبعاد کا ہے عامل ظرف میں وہ شے ہے جس پر معوثون دال ہے اس لیے
 کہ مابعد ہنعمام کا اس کے ماقبل میں عمل نہیں کرتا ہے اسے انبعث اذا استنا الخ اور ادا باورنا الاولون
 معطوف پر معوثون کے اندکی ضمیر پر اس لیے کہ ہمزے کی فصل دفع ہو گئی ہے سورہ صافات و رد ہمز
 اس پر کلام گندہ چکا ہے یعنی انہوں نے انکار کیا اور بعد سبھا اس بات کو کہ بعد موت کے معوث ہوں
 اس حال میں کہ ان کے گوشت اور چمڑے مٹی ہو گئے اور ان کی ہڈیاں کو کھری بوسید ہو گئیں کیا اور
 ان کے اگلے باپ دادی بھی بیٹے یہ تو ادھر ہی زیادہ بعد ہر سبب مقدم ہونے انکی موت کے پہرہ ان کے
 نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر کیا کہ انکو جواب دین اور ان کے بعد سمجھنے کا رد کرین پس فرمایا
 قل ان الاولین والآخرین الایہ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ان سے کہہ دو ان کے
 انکار کے رد کرنے کو اور جن کے ثابت کر نیکی کو بیشک اگلی امتیں اور پچھلی جن میں سے تم مہالبتہ جمع کی
 جائیں گی بعد موت کے طرف ایک وقت کے اس دن سوجو کہ معین و مقرر ہے نزدیک امہ کے وہ دن فیات
 کا ہے طلب ہے کہ اگلے پچھلے نبی آدم کے عنقریب جمع کیے جائیں گے طرف عرصات قیامت کو ان میں
 سے کوئی بھی نہ چھوڑا جائیگا کما قال تعالیٰ ذلک بقرآن مجتوج لکم الناس وذلک یوم مشہود و
 ما تخرج الا کاحیل متعدو ذلک یوم بایت کا نکالہ نفس اکلایا فیہم فینہم نفی و وسعید اسی
 لیے بیان یوں فرمایا مجموعہ اے میتقات یوم معلوم بیٹے ایک وقت محدود کے ساتھ مقرر کیا گیا ہے
 نہ آگے بڑھے نہ پیچھے ہٹے نہ زیادہ ہونے نہ کم میتقات وہ ہے جس کے ساتھ شے حد کی جاتی ہے اسی کو
 سے موت قیامت احرام میں اضافت یعنی من ہر جیسے قائم فتنہ یعنی وہ حشر کیے جائیں گے طرف اس
 شے کے جس کے ساتھ دنیا و موت کی گیم ہے روز حساب سے کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور

۱۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۲۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۳۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۴۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۵۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۶۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۷۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۸۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۹۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور
 ۱۰۔ کما انکم امہ الصالحین اتوبہ اور

سہی زکما ہشتم ایک بیماری پر ادھون کو کپڑے سے بہرہ کبھی سیرا نہیں ہوتے ہیں یہاں تک کہ مر جائے
ہیں سوکھ بیٹھ جہنم والو ہیں کہ گرم پانی سے کبھی سیرا نہ ہونگے خالد بن سعدان سے مروی ہے کہ
وہ مکر وہ رکھتے تھے اس بات کو کہ نہیں پینا سیم کا عبتہ واحدہ یعنی ایک ہی بار بغیر اسکے کہ تین بار سانس
لین لسنفی کہتے ہیں کہ شاربین کا عطف جو صحیح ہوا شاربین پر حالانکہ وہ دونوں واسطے ذوات
متفقہ کہ ہیں اور وہ متفقین متفق ہیں سو صرف اسلئے کہ انکا شاربین جمیم ہوتا اس حال پر چہرہ وہ
کہ انتہا کا گرم ہے اور اتنوں کو کھانا ہے ایک امر عجیب ہے اور انکا اسکو پینا اس حال پر جطیح کہ پیاسی
اور نہ پانی پینے ہیں یہی ایک امر عجیب ہے لیکن اب وہ دونوں متفقین مختلف ہو گئیں مگر انزل لعم
یوم الدین جہنم کے نزل کو متنبہ نہیں ہوا ہے اور کشتی نے لضم و سکون یعنی یہ زقوم ماکول و جمیم ہوتا
حسب کا مذکور ہوا انکا رزق غذا ہے روز جزا میں جو کہ رزق قیامت ہے مطلب یہ ہے کہ شارب زقوم و شراب
جمیم حسب کا ذکر ہوا یہ وہ ہے جو ان کر لیے طیار کی جاگیلی اور وہ اسکو کھائیں گے قیامت کو دن آہن
انکے ساتھ تہمتا کرنا ہے کیونکہ نزل نوردہ ہے جو کہ مہانون کے لیے انکی تعظیم و تکریم کے واسطے ہوا
کی جاتی ہے اسی کی مثل یہ آیت ہے فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ غرض کہ یہ تو اہل نارا کا نزل ہے اور بر زمین
کے حق میں یوں فرمایا ہے إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا
لَا فِيهَا مِنْ عَصْفٍ وَلَا لُحُومٌ دَاخِلَةٌ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَائِدَاتُ الْمَوْتِ وَأَصْلًا لَهَا بِرْمِذٌ ذَاتُ آلِفَافٍ وَمِنْ تَحْتِهَا نَاقُورَاتُ الْمِثْقَالِ
وَلَهُمْ فِيهَا سُرُجٌ مُنِيرٌ قُلْ هَذِهِ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُ ۚ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ عَذْوٍ لَا تَغَيَّرُ وَلَا يُنْقَسُ وَلَا فِيهَا مِنْ عَصْفٍ وَلَا لُحُومٌ دَاخِلَةٌ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَائِدَاتُ الْمَوْتِ وَأَصْلًا لَهَا بِرْمِذٌ ذَاتُ آلِفَافٍ وَمِنْ تَحْتِهَا نَاقُورَاتُ الْمِثْقَالِ
وَلَهُمْ فِيهَا سُرُجٌ مُنِيرٌ قُلْ هَذِهِ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُ ۚ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ عَذْوٍ لَا تَغَيَّرُ وَلَا يُنْقَسُ وَلَا فِيهَا مِنْ عَصْفٍ وَلَا لُحُومٌ دَاخِلَةٌ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا مَائِدَاتُ الْمَوْتِ وَأَصْلًا لَهَا بِرْمِذٌ ذَاتُ آلِفَافٍ وَمِنْ تَحْتِهَا نَاقُورَاتُ الْمِثْقَالِ

یہ اصل میں سیرا ہے
تین بار سیرا ہوتا ہے
جو نہ پانی نہ سیرا
منیٰ علیٰ مرد و انجیز
پیشہ سے سو گنا خوشی
نہا کر دلی مدد
علاج و تفریح کے لئے
تین ایک پرینا جلیں
جو کہ تین شادی جاپان
کے بغیر نہ ہوا
تعلق و اشتغال کا ہے

یہ بات مستند
اور جو نامہ لکھی ہو
فہم اہل ادب و علم
انکے ہضم و کدلی
نہا بیان و مدد
کہ ان متعلقہ کے
کہا متعلقہ کے
فہم اہل ادب و علم
انکے ہضم و کدلی

ہوئی تو اسے سجدانے فرمایا سخن منقذ کم یسے ہم نے تمہاری خلق کی ابتدا کی بعد اسکے کہ تم کوئی قسم نہ تھے جس کا ذکر کیا جائے کیا یہ چوڑا پاکی پہلی بار بنا ہے پر قادر ہے وہ دوسری بار بنانے پر قادر نہیں بلکہ وہ تھا سپر بطریق اولیٰ و آخری قادر ہے اسی لیے یہ فرمایا فلولا تصدقون یعنی جب تم پہلی بار کے قائل ہو تو پھر دوسری بار کی کیوں نہیں تصدیق کرتے ہو پھر اس قول سے ان پر دلیل قائم کی اگر ایتیم یا یتیمون الایہ یعنی کیا یہ تم قرار پذیر کرتے ہو مٹی کو رحمون میں اور ان میں اسکو بنانے ہو یا اسے بنانے والا ہے اسکا سپر فرمایا سخن قدر نامیکم الموت او صرفناہ بینکم یسے ہم نے گردش ہی موت کو تم میں صفا کرنے کہا کہ برابری کی موت میں دریاں اہل آسمان زمین کے و ما نحن بسبعین یسے اور ہم عاجز نہیں ہیں اس سے کہ مستحیر کروین تمہاری خلق قیامت کروں اور اٹھا کر کرین تمکو ان صفات و احوال میں جن کو تم نہیں جانتے ہو سپر فرمایا ولقد علمتم النشأ الاولی الایہ یسے تم جان چکے ہو کہ اسے تمہاری انشاء و ایجاد کی بعد اسکو کہ تم کوئی شے مذکورہ اتمے اور بنائے تمہارے کان اور آنکھیں اور دل پھر کیوں نہیں تم یاد کرتے اور پہچانتے کہ جو پاکی ذات پہلی اُٹھان پر قادر ہوا ہے وہی دوسری اُٹھان پر بھی قادر ہے بطریق اولیٰ و آخری کما قال تعالیٰ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْدَىٰ عَلَىٰ شَأْنِهِ اَوَّلَمْ يَرِ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِينٌ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ مُّجْهِبِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي اَنْشَاَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيْمٌ وَقَالَ تَعَالٰى اَجْسَبَ الْاِنْسَانُ اَنْ يُبْذَرَ سُدًى اَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِنْ مِّنْ مِّنِّىْ ثُمَّ كَانَ عَظْمَةً خَلَقْنَاهُ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ مِنَ الْاِنْسَانِ الْاَكْثَرُ وَاَلَا نُنْفِى الْاَكْثَرُ ذٰلِكَ بِمَا قَدَرْنَا عَلٰى اَنْ يُجْهِبِيَ الْمَوْتُ لَكَ اِنِىْ اَبْنُ كَثِيْرٍ وَن لولا جسے ہمارے جو کہ کسی نے پر آمادہ کرنے کو آتا ہے اب اگر کوئی کہے یوں کیوں فرمایا کہ ہم نے تم کو بنا یا پھر کیوں نہیں تصدیق کرتے ہو بنانے کی باوجود اس کے کہ وہ اپنی مخلوق ہونے کے قائل ہے دلیل اسکی یہ آیت ہر و کائن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله تو کہیں گے کہ اگرچہ انہوں نے اپنی زبانوں سے اسکی تصدیق کی لیکن تصدیق حیرت کی تقضی ہے جبکہ انکا مذہب اس کے خلاف تھا تو وہ گویا اس کے کذب ہوئے سو انکی تصدیق مثل عدم تصدیق کے شہیر الی گئی بسبب کم ہونے انار تصدیق کے جو کہ شکو ثابت کرتے ہیں اور سپر دال ہیں یا یوں کہیں گے کہ یہ تو خلق اول سے استدلال کر کے بعثت بعد الموت کی تصدیق پر انکو آمادہ کیا ہے تو گویا یوں کہا کہ اسے تمہارے نے تمکو اول بنا یا تمہارے اقرار سے یہ اس پر مشکل نہیں ہے کہ دوبارہ تم کو پیدا کر دے پھر تم کیوں نہیں بعثت کی تصدیق کرتے کیونکہ جو پہلی بار بنانے پر قادر ہے وہی دوبارہ بنانے

۹۹ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۰ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۱ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۲ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۳ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۴ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۵ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۶ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۷ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۸ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۰۹ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۰ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے

۱۱۱ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۲ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۳ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۴ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۵ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۶ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۷ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۸ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے
۱۱۹ پہلی بار بنانے پر قادر ہے
۱۲۰ دوسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۲۱ تیسری بار بنانے پر قادر ہے
۱۲۲ چوتھی بار بنانے پر قادر ہے

میں کا جہنم کی آگ سے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بیشک وہ اللہ کے کافی تھے فرمایا ایسے شک سے توفیق دے دی گئی ہے اس پر ساتھ انہی خبر دے کہ وہ سب اُن کی لگتی رہے ہیں آخر عبدالجباری و مسلم بن کثیر میں مجاہد قتادہ کا لفظ یہ ہے
 ان تذکرۃ النار الکبریٰ یعنی یہ آگ یاد دلاتی ہے شری آگ کو قتادہ نے کہا ہے ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اگر میری قوم تمہاری یہ آگ جو جلاتے ہو ایک جزیرے سے ستر جزیرہ میں کا جہنم کی آگ ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بیشک وہ اللہ کے کافی تھے آپ نے فرمایا یہ شک وہ مقرر ماری گئی ساتھ وہاں کے دو ضربا
 دو بار بیان ہوا کہ نفع لین اُس کی نہی آدم اور قریب ہوں اُس سے قتادہ کی اس اصل حدیث کو امام احمد نے پسند
 خود حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بیشک تمہاری یہ آگ ایک جزیرے سے ستر جزیرہ میں کا جہنم ہے اور
 ماری گئی ساتھ دریا کے دو بار اور اگر یہ نہ ہوتا تو نہ تمہارا اللہ اُس میں کچھ نفع دے اور سطر کسی کے امام مالک کا
 لفظ عن ابی الزناد عن الامحج عن ابی ہریرہ مرفوعاً ہے ہمارے نبی آدم اہل حق و یقودون جزیرہ من سبعین جزیرہ من النار
 جہنم فقالوا یا رسول اللہ ان کانت لکافیۃ فقال انما قد فضلت علیہا بقسطہ وستین جزیرہ رواہ البخاری
 سن حدیث مالک و مسلم من حدیث ابی الزناد و رواہ مسلم من حدیث عبدالرزاق عن معمر بن ہاشم عن ابی ہریرہ بہ
 ایک لفظ میں یوں ہے و الذی نفسی بیدہ لقد فضلت علیہا بقسطہ وستین جزیرہ کلمیں مثل حرط طبرانی کا لفظ
 حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً یہ ہے کیا تم جانتے ہو کیا ہے مثل تمہاری آگ کی آگ کا جہنم سے اللہ وہ سخت توبہ اندک
 سیاہی کر تمہاری آگ سے ستر گئے ضحیا و مقدسی نے کہا و قد رواہ ابو صعب عن مالک و مسلم یروہ و یروہ عن
 علی شراطیم حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مقوین سے مراد مسافرین ہیں ابن جریر نے اسکو اختیار کیا
 ہے اور کہا اسی سے عرب کا قول ہے کہ جب گہروا لے کوچ کر جاتے ہیں تو کہتے ہیں اوت الدار غیر ابن جریر نے
 کہا کہ فی تواریخ ابان بواب و گیاہ و خالی و دوسرے آبادی سے عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے کہا کہ مقوی
 بیان ہے کہ گرسنہ پر مجاہد سے مروی ہے بے نفع لینا ہے واسطے حاضر و مسافر کے و سطر ہر عام کے اصلاح
 نہیں کرتی ہے انکی نگاہ دو سرا لفظ حاجب کا یہ ہے بے مقوین سے مراد نفع لینے والے ہیں سب لوگوں
 میں یہی اسی طرح عکسہ کو بھی مروی ہے ہر تفسیر زیادہ تر عام ہے اپنے غیر سے کیونکہ شہری اور دیہاتی یعنی
 و فقیرین کی سب محتاج ہیں آگ کے واسطے پکانے کے ناچنے کو خوشی کرنے وغیرہ منافع کے بہرہ مند تھے
 کے لطف و مہر سے یہ ہے کہ اُس نے بہرون میں اور قاصد ل ہے میں اسکو ودیعت رکھا ہے یا میں طوطہ کے مسافر
 اُس پر قادر ہوتا ہے کہ اس پر سامان اور کپڑوں میں اٹھا لیجائے بہر چاہے انکی طرف حاجت مند ہو اپنی نذر
 میں تو اپنی حقائق نکالے اور آگ جبرائی اور انہی آگ جلاتے ہیں اُس سے پکانے کے ناچے گوشت ہونے اور اُس
 سے انس حاصل کرے اور ساری نفع سے لپو لپس اسی لیے تمہا مسافرین کا ذکر کیا ہے گو یہ ساری لوگوں کو حق

عن یحییٰ بن بدقبادہ
 عن مالک بن انس
 عن یحییٰ بن صالح بن عبد
 السلام بن ماجہ
 عن دکناروی سنن
 عن ماجہ بن عبد
 عن یحییٰ بن صالح
 ابی جہر

اور اسکا حال کے واسطے ہونا جائز رکھا ہے اور علی سبیل التبرک ب اسم ربک کہو کہ تعالیٰ وَنَحْنُ نَسْتَعِیْجُ بِحَمْدِکَ یا واسطے تعدیت کر ہے کذا فی الجمل کرنی نے کہا اور اسکا جگہ سورۃ تعالیٰ یَسْتَعِیْجُ اِسْمُ رَبِّکَ اَعْلٰی مین لوگون نے کہا ہے کیسے اور تعالیٰ کی ذات و صفات کی تنزیہ و جہیجہ نقائص ہو رہے ہی جو الفاظ اُن کے واسطے موضوع مین اُن کی تنزیہ و جہیجہ سورۃ اسے اور یہ ابلغ ہے اسلئے کہ وہ بطریق اولیٰ لازم آتی ہے برسبیل کیا یہ رمزہ کے ف بیان اسم ربک مین الف کو ثابت رکھا ہے اسلئے کہ اسکا دور کثیر نہیں ہے جیسو کہ ب اسم مین شکی کفر نہ ہو کذا فی الفتح مکتہ اول اسرباک نے انسان کی پیدائش کا ذکر کیا تو فرمایا افراتیم نامتوں کیونکہ نعمت اس مین ساری نعمتوں پر سائز ہے ہر اُس شوکا ذکر کیا جس ہو اسکا قوام ہے یعنی دانہ و غلہ تو فرمایا افراتیم نامتوں ہر اُس شوکا ذکر کیا کہ س سے وہ گوند ہاجاتا ہے اور اسپر پیا جاتا ہے یعنی پانی ہر اُس شوکا ذکر کیا جس سے ہسکی روٹی پکائی جاتی ہے یعنی آگ بس طعام کا حصول ان تین کے مجموع سے ہوتا ہے اور جسم اس سے مستغنی نہیں ہے جب تک کہ زندہ ہے کذا ذکر لیسفی فَلَآ اَقِیْمُوا مَوَاقِعَ الْجُوعِ ۝ وَاِنَّ لَکُمْ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیْمًا ۝ اِنَّہٗ لَقُرْآنٌ کَرِیْمٌ ۝ فِیْ کِتَابٍ مُّسْتَوٍ ۝ لَا یَسْتَوِی الْاَلْفُ الْمَطْهُرَةُ ۝ تَنْزِیْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلِیِّیْنَ ۝ اَفِیْھَذَا الْحَدِیْثِ اَنْتُمْ مُّذْہِبُونَ ۝ وَتَخْلُقُوْنَ رِیْضًا ۝ اَنْتُمْ تُلْکِذِبُوْنَ ۝ سو میں تم کہتا ہوں تارکو دہنے کی اور یہ تم سے اگر سمجھو تو بڑی قسم بیشک یہ قرآن ہے عز و لا الہ الاکبار جیسی کتاب مین اسکو وہی چوتھے مین جو پاک بنے مین اتارا ہے جہان کے صاحب اب کیا اس بات مین تم سستی کرتے ہو اوسا پنا حصہ یہی لیتے ہو کہ تم جہلا نے ہو ف ایک سنی یہ مین کہ تہذیب اُتارنے کی پیہبون کے دل مین ف مینی فرشتے اس کتاب کو ہاتھ لگاتے مین وہ کتاب ہی قرآن مکہا ہوا ہے فرشتوں کے ہاتھ مین یا لوح محفوظ مین انھے ف قرآن شریف کے مقاصد مین ہر ایک بڑا مقصد بحث و فتور کا مقصد ہر سو کفار نے اسکا انکار کیا اور قرآن شریف کو ہی منکر ہوئے اور سحر و کمانت وغیرہ کی طرف انکو منسوب کیا اور ایک عظیم شانِ نعمت کی ناشکری و بوقدری کی پس اسکا نے اسکے اثبات مین انسان کی ابتداء الی خلق کا ذکر فرمایا اور وہ نعمت مین ذکر کیں جسکے بغیر بقایا انسان نہ ہو سکتی اور اسکے نفس مین وہ قدر مین بیان فرمائیں جن سے بعثت کا ہونا ظاہر معلوم ہوتا ہے بلکہ انکا متقاضی بعثت کا ضروری ہونا ہے کیونکہ جس کی پیدائش و بقاء کو واسطے اتنا اہتمام کیا جائے ہر وہ بعد مدت قلیل کے بالکل فنا ہو جائی تو یہ سارا جہگڑا ایک کسبل ہوا کہ جس کی کچھ معتد بہ غایت نہیں ہو سکتا بعد موت کے مبعوث ہو کر ایسی ابدال الابد کی بقاء ہو کہ ہر فنا نہ ہو اسی لیے اسم پاک نے کتاب مین دیکر رسول

لما اذہم شئ منہ
فی خیال شئ منہ
بالنہجہ کتبہ ہر
ہرے اوپر

بہجے جن میں دنیا و آخرت کی مساوت ہے کیونکہ مقتضای رحمتی ہے کہ بندوں کو عمل شہود سے سداور اور
 وفوی کے ساتھ تکلف کرے تاکہ بندہ اپنے موافق عمل کر کے سعادت بقای ابدی کے مستحق ہو جن حقیقت
 میں کتابوں کا نازل کرنا ساری نعمتوں و بڑی نعمت ہے اس لیے کہ اور نعمتوں سے تو بقای جسم ہوتا ہے ایک
 مدت قلیل تک اور اس نعمت سے بقای جسمانی و روحانی ہے اور اس کی اصلاح و درستی ہے ہمیشہ گو کمال فیض
 کی دن رات دو چار بار حاجت ہوتی ہے اور کتاب کے احکام کی ضرورت ہر دم ہر ہر ہر ہے بلکہ اکل و شرب میں
 بھی چونکہ کفار نے اس نعمت عظیم کی قدر نہ کی اور بیکار پیش آئے اور بجای شکر ناشکری کی اس پر
 اسباب کی بعد ذکر نعم بقای جسمانی اس نعمت روحانی کا ذکر بڑی تاکید و تہام سے کیا پس سر مایا
 اتم مباحثہ انجم عرب کی عادت ہے کہ جب کسی عظیم کی عظمت بیان کرنا منظور ہوتا ہے تو کسی نے عظیم
 کی قسم کہا کہ شکو بیان کرنے میں اور حسیا نہ تھا کا مبالغہ منظور ہوتا ہے تو خود بھی امر کی قسم کہا کہ اس کی
 عظمت کو کرتے ہیں غرض یہ کہ اس سو بڑے کو کوئی نے عظیم نہیں ہے کہ اس کی قسم کھائی جائے پس یہاں
 اول تو کلمہ لا انا نکید کی واسطے ذکر کیا جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے ہر خود لفظ قسم ذکر فرمایا ہے آیات قرآن
 کے وقوع و نزول کی قسم کھائی ہے ہر جگہ مترجمہ اس قسم کی عظمت ذکر کی اور اس جملہ کی ان و لام اور نسبت
 سے تاکید فرمائی ہے ہر قسم علیہ کو بجگہ یہی ہو کہ بان و لام ذکر کیا کلمہ لا میں جمہور کا مذہب ہے کہ تاکید کے
 لیے زیادہ کیا گیا ہے معنی فاقہ میں مابعد کا قول و ان لقسما اسکا مؤید ہر مفسرین میں سوا ایک جماعت
 کا یہ قول ہے کہ نفی کے لیے ہے اور جبکی اس سے نفی کی گئی ہے وہ محذوف ہے اور وہ لغار جابحدین کا کلام
 ہے اند لوگوں نے کہا لا ایسا زائد نہیں ہے جس کو کہ معنی نہ ہوں بلکہ قسم کے اول میں اسکو لا تو میں
 جبکہ منہی پر قسم کھائی جاتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کا قول ہے لا و انہ ماست ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم ید امرہ قط اسی طرح بیان ہی تقدیر کلام ہے لا اتم مباحثہ انجم لیس اللام کہ اتم نے
 القرآن اور سورہ کہانہ بل ہر قرآن کریم فرار نے کہا حرف لافعی ہے معنی میں لیس اللام کہ لک ہر
 استیناف کہ کے کہا اتم اسکی ہون تضییع کی ہے کہ لاکی اتم و خبر کا حذف کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ
 ابو حیان وغیرہ نے کہا ہے کسی نے کہا کہ لام ابتدا ہے اصل فلام ہے ہر فتح کا اشباع کیا گیا تو
 اس سوال پیدا ہو گیا اور بطح کسی نے بدون الف کو بڑا ہے اس قول کی بنا پر مبتدا مقدر ہوگا اسے
 فلا نا اتم اس لیے کہ لام ابتدا کا اسم پرانا ہے کسی نے کہا بیان حرف لا بمعنی آلا ہے جو کہ تنبیہ کے لیے ہوتا
 ہے یہ قول مبتدئ ہے کسی نے کہا کہ لا اس جگہ اپنے ظاہر پر ہے اور قسم کی نفی کے لیے ہے اسے فلام قسم ملے
 ہذا لان الامر واضح من کلم اسکو میں دفع کیا ہے کہ مابعد میں فاعل لقسما ہے مہمبہ میں قسم اتم و خبر کے جواب

معنی میں لیس اللام کہ لک ہر
 استیناف کہ کے کہا اتم اسکی ہون
 تضییع کی ہے کہ لاکی اتم و خبر کا
 حذف کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ
 ابو حیان وغیرہ نے کہا ہے کسی نے
 کہا کہ لام ابتدا ہے اصل فلام ہے
 ہر فتح کا اشباع کیا گیا تو
 اس سوال پیدا ہو گیا اور بطح
 کسی نے بدون الف کو بڑا ہے اس
 قول کی بنا پر مبتدا مقدر ہوگا
 اسے فلا نا اتم اس لیے کہ لام
 ابتدا کا اسم پرانا ہے کسی نے
 کہا بیان حرف لا بمعنی آلا ہے
 جو کہ تنبیہ کے لیے ہوتا ہے یہ
 قول مبتدئ ہے کسی نے کہا کہ لا
 اس جگہ اپنے ظاہر پر ہے اور قسم
 کی نفی کے لیے ہے اسے فلام قسم
 ملے ہذا لان الامر واضح من کلم
 اسکو میں دفع کیا ہے کہ مابعد میں
 فاعل لقسما ہے مہمبہ میں قسم اتم
 و خبر کے جواب

اصل میں وہ انہی عظیم و عظیموں ہے اسکے مقدم کرنے کا غلطی فائدہ تو یہ ہے کہ عظیم و کریم کا فاصلہ برابر ہو جائے
معنوی یہ ہے کہ قبل ذکر صفت کو جلدی سے کفار کی جوابات معلوم ہو جائے و اللہ اعلم غمیرانہ کی راجح ہے
طرف قسم کے جس پر قسم دال ہے یعنی بیشک قسم مواقع نجوم کی حالت ایک بڑی قسم ہے اگر تم علم والوں میں
سے ہونے کو اللہ نے اس قسم کی عظمت کو جانتے یا اگر تم انکی عظمت کو جانتے تو اس کو نفع لینے مواقع نجوم
میں جو کئی قول گذر چکے ہیں اگر ان میں جو تاروں کے مذهب یا سنازل یا مطالع و مشارقی یا انوار مراد یوں
جاوین تو اس قسم کے عظیم ہونے کی یہ وجہ ہے کہ معتم پرین دلالت ہو اللہ پاک کی عظیم قدرت و کمال حکمت
و فطر رحمت پر کہ کیسا بڑی قدرت والا اور کمال حکمت والا اور بڑا مہربان ہے کہ اتنا بڑا کارخانہ برابر چل
رہا ہے فدیہی فرق نہیں پڑتا اور جن باتوں کو انکی رحمت مقتضی ہے ان میں سے یہ ہے کہ اپنے بندوں
کو نعل و بیکار نہ چھوڑ رکھے بلکہ اوام و نواہی کا انکو مشکل کر کے سعادت ابدی کا مستحق بنائے اور اپنی
احکام کی کتاب رسول پر نازل کر کے مہایت کی راہ بتائے یہ سب قدرت و رحمت کا کارخانہ ہی چاہتا
ہے کہ آسمانی کتاب نازل ہو جس سے معاش و معاد کی اصلاح و درستی ظہور میں آئے وہ کتاب ہی قرآن
کریم اللہ سبحانہ کا کلام قدیم ہے جسکو کفار اپنے چل سے سحر و کمانت وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اگر
سمجھ رہتے تو انکی قدر و عظمت کرتے اور اپنی سعادت سمجھتے اور اگر مواقع نجوم سے تاروں کا بے نور
ہونا اور جھڑپا قیامت میں مراد لیا جائے تو یہی قسم پرین اللہ پاک کی عظیم قدرت و کمال حکمت پر دلالت
ہے کہ جن بات پاک نے ایسا بڑا کارخانہ اول بار بنایا اور ایک مدت برابر بیشک اپنی قدرت و حکمت سے
چلایا وہی یکایک سب کو فنا کر کے دوبارہ خلق کو مبعوث کر دیا جسکی خبر قرآن کریم دی رہا ہے اور اگر
نجوم سے مراد نجوم قرآن لدر مواقع سے افقات نزول قرآن مراد لیے جائیں تو معتم علیہ کے ساتھ نسبت
ظاہر ہے اسی لیے فرار و زجاج نے کہا کہ یہ دال ہے اس پر کہ مواقع نجوم سے مراد نزول قرآن ہے ہی
طرح معتم پرین کی عظمت و بزرگی ہی ظاہر ہے کیونکہ حسب وقت میں قرآن کریم عظیم نازل ہوا تو وہ وقت ہی
عظیم ہوا وہ اس قابل ہے کہ انکی عظمت ظاہر کرنے کو معتم پرین یا جائے کہینے کہا کہ نجوم سے مراد آیا
کتاب اور مواقع سے مراد انبیاء علیہم السلام کے قلوب جہان آیتوں کا وقوع و نزول ہوتا ہے جن پر کلام
الہی کی تخلیق پڑی ہے یہ دل ہی بسبب عظمت کلام عظیم کے عظیم و کریم ہوئی کہ انکی عظمت ظاہر کرنے کو
معتم پرین نے جہان حضرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس سرہ نے فائدے میں اسی طرف اشارہ فرمایا
ہے واللہ اعلم بالحق بعد بیان عظیم معتم پرین اللہ پاک نے معتم علیہ کا ذکر فرمایا انہ لقرآن کریم یعنی بے
شک وہ کتاب جو پھر پڑی جاتی ہے یا وہ کتاب جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل کی گئی اللہ ایک قرآن

کریم ہے پہلی صفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو اسکو مکرم و مغزز کیا ہے اور ساری کتابوں پر اسکی قدر بلند کی ہے اور اسکو مکرم و مبرا کیا ہے اس سے کہ سحر و جادو یا کذب یا کسی نے کہا کریم اس پر ہے کہ اس میں کرم اخلاق و عالی اسوہ ہیں کسی نے کہا اس واسطے کہ اس کے حافظ کا اکرام کیا جاتا ہے اور اسکو قادی کی تعلیم کی جاتی ہے و احدی نے اہل معانی سے حکایت کیا ہے کہ قرآن موصوف بکریم اسلیے ہوا کہ اسکی شان سے یہ ہے کہ وہ خیر کثیر عطا کرتا ہے بسبب ان دلیلوں کے جو کہ دین میں حق کی طرف مودی ہوتی ہیں ازہری نے کہا کریم ایک اسم جامع ہے واسطے اس سے کہ جو کہ محمود ہے اور قرآن کریم ہی حمد کیا جاتا ہے بسبب ہایت و بیان و علم و حکمت و جو اس میں ہے اس فقیہ تو اس کے ساتھ استدلال کرتا ہے اور اس کو افاد کرتا ہے اور حکیم اس سے مدد لینا ہے اور اس کے ساتھ محبت پکڑتا ہے اور ادیب اس سے استفادہ ہوتا ہے اور اسکو ساتھ قوت پاتا ہے اس میں ہر عالم اپنا اہل علم اس سے طلب کرتا ہے کسی نے کہا کہ حسن شعر ہے اپنے صن میں یا فلعلم جمہ النافع ہے یا غزیر و مکرم ہے سبب نہیں ہوتا ہے بسبب کثرت تلاوت کے اور نہ بوسیدہ پڑتا ہے بسبب کثرت تکرار کے اور نہ سننے والے اس سے ملول ہوتے ہیں اور نہ زبانوں پر ثقیل ہوتا ہے بلکہ روزانہ ہے ہمیشہ کو باقی رہو گا مگر کتاب مکنون یہ دوسری صفت ہے قرآن کی کتاب میں چار قول ہیں ایک یہ ہے کہ مراد کتاب لوح محفوظ ہے مکنون سہرا و ستور و معصون ہے یعنی ایسا قرآن کہ مکتوب ہو ایک ایسی کتاب میں جو کہ ستر کی گئی اور صیانت کی گئی ہے نظر خلاق سے یا باطل سے یا غیر مقرب فرشتوں سے و اور کوئی اس پر مطلع نہیں ہوتا ہے یہ قول ایک جماعت کا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ مراد کتاب مصحف ہے جو کہ ہماری باتوں میں ہے یہ قول قتادہ و مجاہد کے ہے یعنی ایسا قرآن کہ مکتوب میں ہے ایسا مکتوب کہ محفوظ ہے تغیر و تبدل و تحریف سے کہ قال تعالیٰ اِنَّا نَحْفِظُکَ لَئَلَّا تَکْذَرَ وَ اِنَّا لَهُ لَنَٰحِیْطُونَ محلی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور طائیف نے اول کو صحیح کہا ہے بیضاوی نے معنی سے دونوں کا ذکر کیا ہے لیکن متاثر انکا یہی قول اول ہے تفسیر قول یہ ہے کہ مراد کتاب سورتین و پنجیل ہیں ان میں قرآن شریف کا ذکر ہے اور اسکا جسیرہ نازل ہوا یہ قول مکرر کا ہے چوتھا قول یہ ہے کہ مراد کتاب زبور ہے یہ قول سدی کا ہے جملہ لایسہ الا لطہرون خبر ہے صفت ہے کتاب مکنون کی بار قول اول کہ مراد کتاب لوح محفوظ ہے و احدی کہتے ہیں اکثر مفسرین پر ہیں کہ لایسہ کی ضمیر کتاب مکنون کی طرف راجع ہے اس بنیاد پر مطہرون سہرا و صبر ملاکہ میں جو کہ کدوات جہانہ سے پاک ہیں یا شرک و ذنوب و غیرہ کے میل کچیل سے منزہ و صاف ہیں جیسا کہ سید بن جبیر کا لفظ حضرت ابن عباس سے ہے لایسہ الا لطہرون فرمایا ان کتاب الذی فی السہار

لایسہ الا لطہرون
یعنی کتاب پاک
و صبر و جہاد
و غیرہ کے میل
کچیل سے منزہ
و صاف

کہ کھانا ہمیں ہر اور فعل اسکے بعد مجزوم ہے اس لیے کہ اگر وہ اوغام سے نکل گیا جاتا تو خرم اس میں ظاہر ہوتا
 جس طرح کہ اس آیت میں ہے کہ **يَسْتَفْتِمُ عَنْكَ** لیکن حرف سین دوسری میں اوغام کیا گیا ہے اور جب یہ علم
 ہوا تو اس کو آخر کو مخرک انضم کیا بسبب اسی ضمیر مذکر غائب کو کہ جنی نے ابن عطیہ سے بھی کی تفسیر نقل کی
 ہے مگر یہ تفسیر خود ضعیف ہے چل کر اس کی وجہ ذکر کی ہے بالحدیث جو اس کے قائل ہیں کہ خبر جیسے نبی ہر انکے
 نزدیک صحت کو نہ چھوئے مگر وہی جو کہ حدیث و جناب و نجاست سے پاک ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ مراد قرآن سے
 مصحف ہے جبکہ اسلم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبی فرمائی کہ
 اس سے کہ سفر کیا جائے ساتھ قرآن کے طرف زمین و دشمنوں کی واسطے خوف اس بات کے کہ پائین اس کو
 دشمن جھمکوا ہی طرف گویا کہ مصحف کو چھوئے محدث منع کیا جائے حضرت علی و ابن مسعود و سعد بن
 ابی وقاص و سعید بن زید و عطاء و زہری و یحییٰ و حکم و حماد و اور قضا میں کی ایک جماعت اسی کے قائل ہیں
 انہیں سے امام مالک و امام شافعی ہیں اس مذہب کی مدعیوں میں سجاد و سلیمان ہیں وہ یہ ہیں امام مالک نے
 اپنی موطا میں عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن خرم سے روایت کیا ہے کہ اس کتاب میں جبکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسطے عمرو بن خرم کے لکھا یہ ہے کہ لا میں القرآن الا طاهر و روى ابو داود
 فی المسائل من حدیث الزہری قال قرأت فی صحیفۃ عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن خرم ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ولا میں القرآن الا طاهر حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ونبہ وجادہ حیدۃ قد قرا ما
 الزہری وغیرہ و مثل فی التبیان الاخذ به وقد استدل الدارقطنی عن عمرو بن خرم و عبد اللہ بن عمر و عثمان بن
 ابی العاص و فی المسائل منہا نظروا لہ علم اتھے حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ان کا لا میں الصحت لا
 متون اخذ بہ المتذکر عبد الرحمن زید و مروی ہے کہ اسہم تھے ہر اسلمان کہیں چلے طرف اپنی
 حاجت کے تو ہم سے چپ گویا ہر ہم پر نظر لے پس کہنے لگا اگر تم وضو کر لیتے تو ہم سے پوچھتے کی اشیاء کا
 قرآن سے پس کیا تم مجھ سے پوچھو پس شک میں نہیں ہیں کہ کہہ سکو چوتھا چون سوا اسکے نہیں کہ اسکو
 تو چھوئے سطر وں پہر یہ آیت پڑھی اخذ بہ سعید بن منصور و ابن ابی شیبہ فی التفسیر و ابن المنذر و غیرہم
 حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا میں القرآن الا طاهر اخذ بہ الطبرانی
 و ابن مرددہ حضرت ساد بن جبیل سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبیہ کہ ان کو بھیجا طرفین
 کے نوٹ کے واسطے لکھا انکے عند میں کہ یہ چھو قرآن کو مگر طاهر اخذ بہ مردودہ و دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک جماعت سے مروی ہے کہ ان کو حضرت امام ابو حنیفہ میں کہ محدث کو اس قرآن جائز
 ہے حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ کتاب جو نازل کی گئی آسمان سے اسکو نہیں چھوئے

خطان کے حکم سے
 کہ ان میں کیا ہے کہ
 میں صحت کو صحت کے
 لیے جائز کہتے ہیں غالب
 انہوں نے قول ابن ابی بکر
 علیہ السلام کہ لا میں
 القرآن الا طاهر سے
 نہیں سمجھا کہ اس آیت
 سے معلوم ہو کہ جو
 زہرہ سے ہے

ہیں مگر فرشتے اخرجہ عبد بن حمید ابن جریر وابن المنذر والبیہقی فی المعرفة من مطلق عنہ ۲ حضرت انس سے اظہرون
کی تفسیر میں المملکت مروی ہے اخرجہ بیہقی بن منصور وابن المنذر مکی تقدم مع حلقہ مروی ہے کہا ہم اوسلمان
فارسی کے پاس تھے وہ ہم پر نکلے پانے سے پس ہم نے اُن سے کہا اے ابو عبد اللہ اگر آپ وضو کر لیتے پہنچتے ہیں
فلان فلان ہوت کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا ہے سوئی کتاب کنون لایسہ الا المظہرون ہے اور یہ وہ
ہے جو اسلمان میں ہے نہیں چھو تے ہیں اُس کو مگر فرشتے پہنچا ہم پر قرآن سے جو ہم نے چاہا اخرجہ
عبد الرزاق وابن المنذر علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مفتی میں اس مسئلے کی تقریر کی ہے اور
اور جو اس باب میں حق ہے اُس کو بیان کیا ہر خازن نے ذکر کیا ہے کہ ظاہریت نفی ہے اور معنی اُسکی نہیں
قالوا یعنی علماء نے کہا جائز نہیں ہے واسطے جنب اور نہ حائض کے اور نہ محدث کے مصحف کا حمل اور نہ اس
میں عطا طوائس و سالم قاسم و اکثر اہل علم کا یہی قول ہے اور اسی کے امام مالک و شافعی و اکثر فقہاء فاکل
ہیں پہلے اس قول کی دلیلین فکر کی ہیں پہلے کہا ہے کہ مراد قرآن سے مصحف ہوا اُس کا نام قرآن رکھا بنا برقر
جوار و اتساع پہلے ذکر کیا کہ مراد حکم اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے جائز ہے واسطے محدث و جنب کے مصحف
کا حمل و اس میں اس کی خلاف کے کہ اگر تم کہو کہ جب صحیح یہ بات ہے کہ مراد کتاب سے لوح محفوظ ہے
اور لایسہ الا المظہرون سے مراد فرشتے ہیں اور اگر مراد محدث کے نفی ہوتی تو لایسہ الا المظہرون فی المظہرون
پہلے امام شافعی کا قول کیونکر صحیح ہو گا کہ محدث کے واسطے مصحف صحیح نہیں ہے تو کہیں گے جس نے یون
کہا ہے کہ امام شافعی نے اُس کو صحیح آیت سے لیا ہے تو اُس نے اُس کو تفسیر ثانی پر حمل کیا ہے
وہ یہ قول ہے کہ کتاب سے مراد مصحف ہوا جس نے یہ کہا ہے کہ انہوں نے اس کو طریق تنہا سے اخذ کیا
ہے تو اُس نے کہا کہ طہارت کے ساتھ مس کرنا ایک صفت طہل ہے تعظیم پر اور بدو ن طہارت کے مس کرنا
ایک نوع کی استہانت ہے اور مصحف کریم کی مباشرت کے ساتھ یہ لائق نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ امام
شافعی نے اس کو منت سے اخذ کیا ہے اور دلیل اُنکی احادیث متقدمہ ہیں والہ اعلم انہو جمہور نے اظہرون کو تنصیف
طاوئد ندائے مقصورہ بیضہ ہم مفعول پڑا ہے اور کسی نے کسر بالبیضہ ہم فاعل اے اظہرون انہم
اور کسی نے بکون طاوئع نامے خیفہ ہم مفعول اظہر کا اور کسی نے بشدید طاوئد کسر و اصل میں اظہرون
ہے تنزیل من رب العالمین جمہور نے رفع پڑا ہے اس بنا پر کہ تیسری صفت ہو قرآن کی یا چوتھی یا
خبر ہے مبتدئی محذوف کی اسے ہونکر کسی نے نصب پڑا ہے بنا بر حال تنزیل سے مراد تنزیل ہے نہ
کا تنزیل نام رکھا بنا بر اتساع لغت مقدور کو قدر مخلوق کو خلق بولتے ہیں یا میں رہے اُس پر جس نے کہا
کہ قرآن شعر ہے یا سحر یا کلمات ہے یعنی قرآن نازل کیا گیا ہے طرف سے اللہ تعالیٰ کے جو کہ رب العالمین

حضرت سلمان
فاریسی نے فرمایا
میں نے اس سے
سوال کیا کہ اگر آپ
وضو کر لیتے ہیں
تو کیا فرشتے
پہنچتے ہیں
اس کا جواب
فرشتے پہنچتے
ہیں اور یہی
ہے جو اسلمان
میں ہے

ہے سارا کارخانہ عالم کا مقصد ہے اس کو نازل کرنا کہ اس میں مباحث معاد کی پوری اصلاح ہے اور صفت ربوبیت
 اس کے ازال کی مقتضی ہے ویسا نہیں ہو سیا وہ کہتے ہیں کہ سحر ہے یا کمانت یا سحر ہے بلکہ یہ تو وہ حق ہے
 جس میں کسی طرح کا شک نہیں ہو اور نہ اس کے کوئی حق نافع ہے جب قرآن شریف کو اوصاف جلیلہ بیان
 ہو چکے جو کہ انکی تعظیم و توقیر کو اندر اُس پر ایمان لانا کی وجہ بنتی ہیں تو کفار کو قویج و سرزنش کے فرمایا اقبہنا
 الحمد للہ انتم مدہنوں بنے کیا بہر نرم استرآن میں جو کہ موصوف باوصاف مذکور ہستی کرنے ہو بیٹے
 اس کے بقدری کرنے ہو اور اُس پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ وہ بڑی مغز و کم فہم تھے ہے صاف معاد کی اصلاح و
 دوستی کا اس پر مدار ہے مدہن کے معنی میں بہت قول ہیں ۱۔ زجاج وغیرہ نے کہا کہ مدہن و مدہن بنے
 منافق ہے ۲۔ علیا وغیرہ نے کہا کہ کذاب ہے ۳۔ مقاتل بن سلیمان و قتادہ نے کہا کہ مدہنوں بنے کافرو
 ہے کمانی خود تعالیٰ وَذَاقُوا نَذْرَهُمْ فَيَذَرُوهُمْ ۴۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا انکذبین غیر مصدقین ایسی
 طرح تھا کہ داود و حزقہ دسی نبی کہا ہے ۵۔ صفا کا داود و سر القظ مع صون ہو ۶۔ مجاہد کا ایک لفظ یہ ہے
 کہ مدہن ان کا گوہم فیہ و ترکوا الیہم دو سر القظ یہ ہر حال کون الکفار علی انکفر بیٹے تم جانتے ہو کہ معاد
 کو کفار کی تقریر کے باری میں اور انکی طرف مائل ہو یا نرم عادت کرنیوے ہو کفار کے کفر پر ہے ابن کثیر
 نے کہا مدہن وہ جو جو نہیں سمجھتا ہے انکذ کا حق اپنے اوپر کہ وہ علون بہانوں سے شکو دفع کرتا ہے فتح الباری
 میں قول اول کو اولی کہا ہے اس لیے کہ مدہن وہ ہے جس کا ظاہر اُس کے باطن کے خلاف ہوتا ہے گویا وہ دھڑ
 کے مشابہ ہو سکی سولت و نرمی میں ۸۔ سوج نے کہا مدہن منافق ہے جو کہ نرم کرتا ہے اپنی جانب تاکہ اپنا
 کفر چھپائے اور اہل ایمان و عبادت بخفیہ تکذوب و کفر و نفاق ہے اسکی اصل میں نرمی ہے اور یکہ چھپائی
 خلاف اُس کے کالج کو ظاہر کرتا ہے کثاف میں کہا ہے مدہنوں منہا و نون بلکن یدہن فی الامر ای بلکن
 جانبہ ولا متصلب فیہ تہا و نابا تھے راغب نے کہا اہل ایمان اصل میں مثل مدہن کے ہے بیٹے کسی شے پر
 نیل لگا تا کہ چکینی ہو جائے لیکن نہ سرا و تہیرا یا گیا ہے مدارات و ملائیت و ترک جہد و جہد کفر دیا سر
 سے عبارت تاثیر الی گئی ہے تقریب کہتے ہیں قرآن کے گھنچنے کو فتح میں کہا ہے کہ مدارات و ملائیت کا نام
 مدہنت رکھا گیا ہے ستارہ و مجاز معروف ہے اور دیکھ اسکی مغرت کے حقیقت عربی ہو گیا ہے سو ہی یو بیلا
 اُس کے ساتھ تہا و نون سے ہی مجاز کیا گیا ہے کیونکہ جو ستارہ و نون بالامر ہوتا ہے فہم اس میں سختی و درشتی نہیں
 کرتا ہے بعض لغت والوں نے کہا ہے میں کہ نرم تارک ہو حرم کے قرآن کے قبول کرنے میں و تجملوں
 رزق فکر انکم کذبون یہاں اصناف معدود ہے صیا کہ واحدی نے معنوں سے حکایت کیا ہے
 تجملوں شکرت فکر الایہ بیٹے تم تمیرانے ہو اپنے مذق کا شکریہ ادا کذب کرنے ہوا اسکی نعمت کی شکرت

صفت مدہن کی یہاں
 دو کیا ہو تو وہی نہیں
 بلکہ وہ مدہن کا لفظ
 ہے نہ مدہن کا لفظ
 یہ مدہن کا لفظ ہے
 کہ وہ باری تبارک و
 تعالیٰ نے فرمایا
 کمانی ہم اچھے ہیں
 لا یصل فی اہل ہر

صفت مدہن کی یہاں
 مدہن کا لفظ ہے
 مدہن کا لفظ ہے
 مدہن کا لفظ ہے
 مدہن کا لفظ ہے
 مدہن کا لفظ ہے

کو بجا و شکر کرتے ہو پیغمبر نے کہا کہ قبیلہ ازوشندورہ کہتے ہیں ماننق فلان اسے ماشکر یعنی اُن کی بولی میں
رزق پہنے شکر ہے اس نکت کی بنا پر آپ میں مصناف مخدو نہ ہوگا بلکہ رزق کے معنی شکر میں رزق کے
ساتھ جو شکر سے تعبیر کی سواس کی یہ وجہ ہے کہ شکر رزق کی زیادتی کا مقتضی ہے تو سب کے ساتھ سبب
سے تعبیر کر کے شکر رزق ہوتا ہے اس آیت کے تحت میں جو اسم و فعل میں ان میں سے کفار کا قول ہو کہ حسب
پاک انگوپانی دیا اسدا خبر باران نازل کرنا تو کہتے کہ سفینا بنور کذا مطر نا بنور کذا یعنی ہم کو فلان خیر
سے پانی پلا گیا اگر ہی نے کہا معنی میں وہ جملوں بدل شکر کم زرق کم الذی زرقکم اسم الکذیب بانہ
عند اسم الرزاق یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تم کو رزق دیا اسکے شکر کا بدلائم تیار ہے لکھ دیں اسکی کہ وہ اسم ناقہ
کے پاس سے ہے حضرت علی و حضرت ابن عباس نے جملوں شکر کم پڑا ہے لکھ دیں کو محبوب نے مبتدی پڑا
ہے لکھ دیں اور کسی نے تحفیف کہ ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ لوگ پانی برسا کر گئے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صبح کی لوگوں میں وشاکرنے اور اُلو
میں وکافرنے کہا کہ یہ رحمت ہو کہما شکوا اللہ نے اسکا بعض اُنکے نے البتہ مقرر چھوٹا لکھا اور کذا باقی
آیت نازل ہوئی فلا تم الی قولہ اکرم لکھ دیں اخراجہ منہ کو ابن المنذر وا بن مردؤیۃ عنہ واصل
الحديث بدو فیما کہ سبب نزول الاية ثابت في الصحيحين عند زيد بن خالد الجهني عن
حديث ابی سعید الخدری وعن عنہ عنہ الله عليه واله السلام في الآية قال لکنکم
تقولون مطرنا بنور کذا او کذا ایجمر کذا او کذا اخراجہ احمد والترمذي وحسنه والبیہقي
في المختار وغيرهم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ تفسیر میں فرمائی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے قرآن سے مگر آیات بسیرہ کی جملوں رزقکم فرمایا شکر دوادہ ابن عساکر عن ابی نعیم حضرت
علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا و جملوں شکر کم زدوا ابن مردؤیۃ کذا فی فتح البیان
حافظ ابن کثیر نے اس باب کی حدیثیں ابن جریر وغیرہ سے ذکر ہیں من اراد الاستقصاء فليرجع الى فتاوی

إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُومَ ۖ وَأَنْتُمْ حُلَيْدٌ نَّظُرُونَ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ ۖ وَلَكِنْ لَا تَنْصَرُونَ ۝

فَلَوْ كَانَ كَمَا كُنْتُمْ يَدْعُونَ ۚ ثُمَّ جَاءَ الْحَقُّ بِرَبِّكَ يَوْمَ تَصُفُّ ۚ

مَرْفُوعٌ وَرَبِّكَانُ ۚ وَجَنَّتْ نَعِيمُهُ وَأَمَّا إِن كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ فَسَاءَ مَا لَكَ مِنَ الْأُخْطِ

الْبَيْتِ ۝ وَكَانَ رَأْسُ الْكَافِرِينَ الْخَالِي ۝ فَكُلْ مِنْ ثَمَرِهِ ۝ وَلَصِيْبَ الْخَيْرِ ۝ اِنَّ هٰذَا

لَهُمْ عَلَى الْيَتِيمِ ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ۝

وقت دیکھتے ہو اور ہم اُس کے پس منظر میں کم سے زیادہ پر ہم نہیں دیکھتے یہ کہیں اگر تم نہیں کسی کے حکم میں!

و این را در دهه یازدهم
و این تسلیات را به عالم
مختصه بنحسب بدو این چیز
و از این عده مستتر است
که حضرت علی و ائمه
شین و ائمه فاطمیه
و همه باین بر کبریا
چو سید الشهدا و سید
علی را بنحسب این
طریق بیان می کنند

ممكن نہیں ہے اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں کسی شے کی جو اسے نفع دی یا جس حال میں وہ ہر اس شے کی
تحقیق کرے و سخن اقرب الینکم یعنی اور ہم قریب ترین طرف اس کی تم سے ساتھ علم و قدرت و رویت کے بایہ کلا
کہ قریب ترین طرف اس کے ہمارے ہیچے ہوئے جو کہ اس کے قبض کے متولی ہوتے ہیں و لکن لا تبصرون یعنی
لیکن تم ادراک نہیں کرتے ہو اس کا سبب تمہاری جبل کے اس بات کو کہ اس کے بندے کی طرف قریب تر
ہے نہ تری رگ سی یا تم نہیں دیکھتے ہو موت کے فرشتوں کو جو کہ میت کے پاس حاضر ہوتے ہیں اور اس کے
قبض کے متولی ہوتے ہیں یا تم نہیں جانتے ہو اس شقت و کرب کو جس میں وہ ہر فلوالا ان کفتم غیر بنین
الایہ بادشاہ جس وقت اپنی رعیت کی سیاست کرتا ہے اور غلام بناتا ہے تو اس وقت محاورے میں
یون بولتے ہیں کہ وان السلطان رعیتہ فرارے کہا دنتہ بمعنی ملکیت ہے و يقال وانه اذا اذله دستیعہ
میزین کے معنی محاسبین و مجتہدین اول گذر چکے ہیں لیکن اول معنی آیت سے زیادہ چمکتے ہیں معنی
یہ ہیں ہر کیوں نہیں اگر تم نہیں ہو مریوب و مملوک تو پھر لاؤ اس نفس کو جو کہ خلق کو پہنچ چکا ہے طرف
اسکی قرار گاہ کے جس میں وہ تھا اگر ہو تم سے اور تم ہرگز اس کو نہ پھر لاؤ گے تو تمہارا یہ زعم ہل ہو گیا
کہ تم مریوب و مملوک نہیں ہو کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ اگر تم سے ہو بعت کی نفی کرنے میں تو پھر لو متضرر کی بیج
کو اس کے جسم کی طرف تاکہ اس سے موت منتفی ہو تو بعت منتفی ہو جائے پھر اسے پاک نے خلق کو بقتلا
ڈاکر کیے وقت موت کے اور بعد موت کے پس فرمایا فلان کان من القومین الایہ یعنی پس جو اگر وہ متوفی ہوا
جس کا حال بیان کیا گیا ہے سابقین میں سے متعلقین اصناف کو جن کے حال کی تفصیل گذر چکی ہے تو رحمت
ہے دنیا سے اور رحمت ہر اس کے احوال سے اور رزق ہے اور باغ ہے نعمت کا جو ہر نے روح کو
بالغتم پڑا ہے معنی اس کے رحمت میں مجاہد نے کہا تو روح فرج ہے حضرت حسن نے کہا روح رحمت ہو کسی نے
بضم را پڑا ہے کہا ہے کہ اس قرار کے معنی رحمت کے ہیں اس لیے کہ رحمت مثل حیات کے ہے کلا
مرحوم کے اسی کے حضرت حسن ہی قال میں قاموس میں یلین ہے کہ روح بالغتم رحمت و رحمت تو نیم رحمت ہے
ریحان ہنق ہے جنت میں یہ قول مجاہد و سید بن جبیر و مقاتل کا ہے اور کہا کہ وہ رزق ہے حمیر کے لغت
میں يقال حرجت اطلب ریحان الدارے زندہ قنادہ نے کہا کہ ریحان جنت ہو ضحاک نے کہا رحمت ہے
حضرت حسن نے فرمایا وہی ریحان معروف ہو جو سو گھا جاتا ہے قنادہ و ربیع بن خثیم نے کہا کہ یہ وقت موت
کے ہے اور جنت اس کے واسطے منجور ہے یعنی چپکڑ رکھی گئی ہے یہاں تک کہ مسبوٹ ہو اسی طرح الوالہ جزا
والوالہ العالیہ نے یہی کہا ہے و جنت نعیم کے یہ معنی ہیں کہ وہ جنت نعم والی ہے کلمہ جنت یہاں بتا ہی دراز
مروم ہے ابن کثیر و کسائی وغیرہ نے اس پر یہ واقع کیا ہو اور باقی قرار نے بتا بنا برسم واما

یہاں تک کہ مسبوٹ ہو اسی طرح الوالہ جزا
والوالہ العالیہ نے یہی کہا ہے و جنت نعیم کے یہ معنی ہیں کہ وہ جنت نعم والی ہے کلمہ جنت یہاں بتا ہی دراز
مروم ہے ابن کثیر و کسائی وغیرہ نے اس پر یہ واقع کیا ہو اور باقی قرار نے بتا بنا برسم واما

ان کان من اصحاب النبیین الایہ یعنی اور جو اگر وہ متوفی ہو جائے تو ان کو جو کہ اپنے ناسرہ اعمال پر خود اپنے
 ہاتھوں میں لین گے تو نہیں ہر نوک و دیکھے ان میں مگر سلامتی جس کو تو دوست رکھتا ہو سو تو ان کی وجہ سے
 ٹھکین نہ ہوا ایسے کہ عذاب و سالم ہینگو کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ سلام ہے و اسطویرے ان کو معنی
 تو سالم ہے ٹھکین ہونے سے بدبیا نکے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ وہ دعا کرینگے و اسطویرے اور سلام کرینگے
 . چھہرہ کسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجھ کیے جائیں گے ساتھ سلام کے و اسطویرے اگر ام کے کسی نے
 کہا یہ اخبار ہر طرف ہوا کہ پاک کے بعض کے سلام کرنے کا بعض پر کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ سلام ہے تیرے و اسطو
 لے صاحب میں طرف سے تیرے بہا یوں صحابہ میں کے معنی بالغات ہے غنیت ہر طرف خطاب کے بقدر
 قول اور حرف من ابتدائیہ ہے جس طرح کہ سلام من فلان علی فلان کہا جاتا ہے طلب ہے کہ تجھ سے کہا
 جائیگا سلام لک محل نے اسکی تفسیر میں کہا ہر کو اسطویرے اس کے سلامت ہے عذاب ہر من جہ ازہ نہنم معنی
 با نیجت کہ وہ صحابہ میں سے ہیں اشارہ ہر طرف اس بات کے کہ سلام یعنی سلامت ہر اور کلمہ میں
 علت کا ہے علی قاری نے فرمایا کہ یہ تفسیر غریب ہے صحابہ میں کا ذکر اور ان کے حال کی تفصیل اور جو جزا
 پاک نے ان کے یو تیار کر رکھی ہے یہ بول گند چکا ہے و اما ان کان من المکذبین الایہ معنی اور
 جو اگر وہ ہوا لعنت کے ٹھٹھانیا و ان کو جو کہ گمراہ میں ہدایت سے رہی صحابہ شمال میں جن کا ذکر اور ان کے
 احوال کی تفصیل اول گند چکی ہے اور و اسطویرے اس کے نزل ہے جو اس کے نزل کو لیے تیار کیا جائیگا حمیم سے
 یعنی وہ گرم پانی جسکی گرمی انتہا کو پہونچی ہوگی اور یہ بعد اس کے کہ قوم سے کہا گیا تھا کہ اسکا بیان
 گند چکا ہے اس عذاب کو جو نزل کہا سو ان کے ساتھ شکم و ہستہ ہر ہے اور تفصیلیہ جمیم ہے یعنی اور مٹیا
 ہے آگ میں جب کوئی کسی کو آگ کے اندھا لائی تو ہر وقت کہنا جاتا ہے کہ صلاہ النار و صلاہ یا صافات
 مصدر کی ہے طرف مفعول امر کان کے مجہور نے تفصیلیہ کو برفع پڑا ہے تل پر عطوفت کیا ہے اور کسی کو
 بحر حمیم پر عطوفت نہیں پایا ہے بیان ظاہر کا مقتضایہ تھا کہ یوں کہا جاتا و اما ان کان من اصحاب شمال
 لیکن ایسا نہ کیا بلکہ ان کو ان کے افعال کے ساتھ موصوف کر کے مکذبین صالین فرمایا سو حرف اس سے
 کہ منظور ان کا رج کرنا ہے ان افعال کو اور جس نے ان کے لیے یہ عذاب و حب کیا ہے اسکی خبر دینا ہر
 وہ یہی ان کی مکذیب مگر اسی ہے جو اس عذاب کی موجب ہوئی ان آیتوں میں اس طرف اشارہ ہر کہ کفر
 سب کا سب ایک ملت ہے اور کبار و الی صحابہ میں سے ہیں ایسے کہ مکذبین نہیں ہیں انما کے
 جواب میں تین قول میں ایک یہ ہے کہ مکذبا کا جواب ہے مبرونے کہا اور جواب شرطین جبکہ محذوف
 ہے تقدیر یہ ہے ممالکین من فی مفرح و رجحان الخ بعض نے اسی کو ترجیح دی ہے ایسے کہ ان کا

یہ صحابہ
 کے لئے
 ہے

جواب جیسا انفرادی حالت میں بہت محذوف ہوتا ہے تو دوسری شرط کہ ساتھ اسکا دعویٰ کرنا ادلی ہو دوسرا یہ ہے
 کہ جواب ان کا ہے ابوہامق کے نزدیک امام کے معنی ہیں کہ ایک شر سے دوسری شے کی طرف ٹٹکنا یعنی خبر
 بات میں تم لگے ہو اسے چوڑا دھارے کے غیر میں منہ زور کہ اس بنا پر جواب فقط ان کا ہوگا کیونکہ امام شرط
 نہیں ہے تیسرا یہ ہے کہ امام اور ان دونوں کا جواب جیسا کہ غرض نے کہا ہو کہ حرف فانیوں جگہ جواب ہے
 امام اور جواب حرف شرط کا پر مع بن غیثم سے آیت کی تفسیر میں مروی ہو یا امامان کان من المقربین الایہ کیا
 کہ یہ موت کو وقت ہو جہنم کا چہاں کہی جائیگی جنت و اسطر اس کے بیان تک کہ مبعوث ہو یا امامان کان من
 المکذبین الایہ کیا یہ وقت موت کر ہے و قسلیہ عجم کہا جہم چہاں کہی جائیگی اس کے لیے بیان تک کہ مبعوث
 ہو حضرت ابن عباس کے اس میں کئی قول ہیں فروح کی تفسیر میں فرمایا را اکتھ و رجحان فرمایا ہر راحت دوسرا
 لفظ یہ ہے کہ سیر یہ ہے دنیا سو جہنم یعنی مغرت و رحمت تفسیر الفظیہ ہے کہ رجحان رزق ہے سلام
 لک میں اصحاب الیمین میں فرمایا کہ فرشتے اُس کے پاس آئیں گے سلام لیکر ان کی طرف ہو کر سلام کرینگے
 اور اُسے خبر دینگے کہ وہ صاحب الیمین کو ہے ان ہذا الموحق یقین حضرت ابن عباس نے فرمایا انحصار
 علیک فی ہذا لہوۃ یعنی جو کچھ اس حد میں اول و آخر تک ذکر کیا گیا یا محضین کا احوال قصہ جو مختصر
 مذکور ہوا ہے شک یہ البتہ یہی ہے محض و خالص یقین اصناف حق کے یقین کے لطیف اصناف الہی الی
 فہم کے باب ہے ہر دے کہا یا ایسی ہر جیسے کہتے ہو عین یقین و محض یقین یہ کوہیوں کے نزدیک ہے
 اور انہوں نے اسکو جائز کہا ہے بوجہ اختلاف لفظ کے رہے لہری سو وہ مصنف الہ کو محذوف ثبات
 ہیں تقدیر یہ ہے قول لاد البقین او غیر البقین و سبح باسم ربک اعظمیٰ حرف و ہر طرز قیاس بعد کے
 ہے ماقبل پہلے تنزیہ کر اپنے رب کی اس شے سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے حرف با متعلق ہے
 محذوف سے اس طرح متلبا باسم ربک التبرک یعنی تو تسبیح کر اپنے رب عظیم کو نام کے ساتھ تسلیم
 ہو کہ واسطے تبرک کے کسی نے کہا یہ معنی میں فصل بند کہ بک یعنی پس نماز پڑھ ساتھ ذکر اپنے رب کے حضرت
 ابن عباس جو مروی ہے فصل لہبک یعنی نماز پڑھ واسطے اپنے رب کے کسی نے کہا کہ واسطے تقدیر کے ہو
 اس پر کہ سبح کہی تو بغیر متعدی ہوتا ہے اور کہی بحرف جر کسی نے کہا کہ زائد ہے اور اسم یعنی ذات ہو
 لیکن بنیاد کا دعویٰ کہ بخلاف الاصل ہے و الاولیٰ اعظمیٰ صفت ہو اسم کی یا رب کی اس لیے کہ ہر ایک
 مجرور ہے ابن کثیر میں ہے کہ یہ تین حال وہی لوگوں کے حال ہیں وقت حضور کے یا تو مرنے والا متبرک
 سے ہوگا یا ان کو کم تبدیلوں میں جو کہ اصحاب الیمین ہیں یا ان میں سے ہوگا جو کہ حق کی تکذیب کر نیوالے
 ہایت و گمراہی کے حامل ہیں اسی لیے دین فرمایا امامان کان من المقربین الایہ یعنی ہر جاگہ

لے اخذ ابن ابی
 و حوالہ لہر و صہ بن
 حیدر ابن اسحاق
 اسکا حوالہ ہے
 مکتبہ چاندنی
 اخذ ابن ابی
 حیدر ابن اسحاق
 مکتبہ چاندنی
 اخذ ابن ابی
 حیدر ابن اسحاق
 مکتبہ چاندنی
 اخذ ابن ابی
 حیدر ابن اسحاق
 مکتبہ چاندنی

۱۵ اصل
 حافظ قدس سره
 ناخوشی که در قریب و
 اش که خوب
 اینجا کیلبه
 ۱۶ اصل
 در این
 ۱۷ اصل
 فقط یعنی
 بنابر این
 بنابر این
 ۱۸ اصل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْحَكِيدِ

اس سورہ مبارکہ کی اُتیس آیتیں ہیں اور یہ مدنی ہے قطری نے کہا سب قول میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سورہ صدید مدینہ میں نازل ہوئی حضرت ابن الزبیر سے یہی اسی کے مثل مروی ہے جو ہر اسی پر ہیں حضرت عقیلی نے کہا ہے کہ کئی ہے اس قول کا نوید وہ قصہ ہے جو منقول ہے حضرت عمرؓ کے سبب اسلام میں کلمہ ہونے کے جب یہ آیتیں اول سورت سے ان گنت مومنین تک پڑیں اور وہ ایک صحیفہ میں لکھی ہوئی تھیں انہی بہن کے پاس تو وہ سامان ہو گئے یہ اسکا مقتضی ہے کہ یہ آیتیں ہی ہیں پس اس قصہ کی بنا پر یہ آیتیں مشہور ہوئی ہمارے قول اول کہ سورت مدنی ہے تال حضرت ابن عمرؓ سے مروی عامروی ہے کہ سورہ صدید سبب سے نازل ہوئی اور سبب سے مدینہ میں لو مایا کیا گیا اور سبب سے کہ ابن آدم نے اپنے بہائی کو قتل کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی فراموشی لگانے سے سبب سے اخراجہ البطانی و ابن مردویہ قال السید علی بن ضییف حضرت جابرؓ سے مروی عامروی ہے کہ سبب سے لگاؤ و سبب سے مدینہ میں پس بیشک سورہ صدید نازل کی گئی مجھے سبب سے اخراجہ البطانی حضرت عرابض بن ساریہ سے مروی ہے کہ سبب سے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے مسجات کو قبل اسکے کہ سو میں اور فرمایا کہ ان میں ایک آیت ہر آیتوں سے اخراجہ البطانی والترندی وحسنہ والنسائی وغیرہم و فی ہذا وہ یقین بن الولید وفیہ قال معروف و اخراجہ النسائی عن خالد بن معدان قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یذکر الخرابض بن ساریہ جو ہر اس صحیفہ بن ابی کثیر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں سوئے تھے یہاں تک کہ مسجات پڑھ لیتے اور فرماتے تھے کہ ان میں ایک آیت ہے افضل ہزار آیتوں سے بھیجی ہے کہا پس ہم خیال کرتے ہیں اسکو وہ آیت جو ہر کے آخر میں ہے اخراجہ ابن الخیریس حافظ ابن کثیر نے کہا جس آیت کی طرف اشارہ کیا گیا وہ اللہ اعلم وہ یہ ہے ہوا لعل والاکم والظاہر والباطن لایہ ہمت یوتین میں حدیث صرف جمعہ لغاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۝ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَالْظَّالِمُونَ ۝ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اس کی پائی بولتا ہے جو کہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور وہی ہے ہر دست گنت والا سیکھو راج ہے
آسمانوں کا اور زمین کا جلاتا ہے اور مارتا ہے اور وہ سب چیز کر سکتا ہے وہ پہلا اور پہلا اور ہر اور ماند
اور وہ سب چیز جانتا ہے وہ اللہ پاک خبر دیتا ہے اس بات کی کہ بتیجہ کرتا ہے اور پائی بولتا ہے وہ اس کے
جو کہ ہے آسمانوں میں اور زمین میں حیوانات و نباتات جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا ہے لیسبحہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ مَرْفُوعًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ لِقَامُونا لَيْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا لَكَ
حکیم اعقوا قولہ تعالیٰ وہو الخیر الحکیم یعنی اور وہی الیساغت والا کہ خاضع ہوئی واسطی اس کے ہر شے حکمت والا ہے
خلق عامر و غیر میں یہ کہ ہے ملک آسمانوں کا اور زمین کا زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے یعنی وہی مالک و تصرف ہے
اپنی خلق میں پس جلاتا ہے اور مارتا ہے اور عطا کرتا ہے جسکو چاہتا ہے جو کہ چاہتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر
ہے یعنی جو کہ اسے چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا وہ نہ ہوا کذلک ان کی کثیر فتح البیان میں ہے کہ تنزیہ و تمجید کی واسطی اللہ
ما فی السموات والارض نے دو نو مقابل نے کہا یعنی ہر شے نے ذی روح و غیرہ سے تسبیح و عبادات میں جو کھنگو ہے
وہ قولہ تعالیٰ وان من شے الا تسبیح لہ کے زیر قبضہ گزرتی ہے جو سموت و ارض میں جو عقلا و غیرہ اور حیوانات و جمادات
میں ان کی طرف جو تسبیح منسوب ہے اس کو مراد وہی تسبیح ہے جو کہ عام ہے تسبیح بلسان قال جو جیسے ملائکہ و فرشتوں
کی تسبیح اور تسبیح بلسان حال کو جیسے ان کی غیر کی اس لیے کہ ہر وجود وال ہے صانع پر رجحان لے اسکا انکار
کیا کہ تسبیح غیر عقلا کی تسبیح دلالت ہی ہے اور کہا کہ اگر یہ دلالت و ظہور آنا صنعت کی تسبیح ہوئی تو لایہ فہوم
ہوئی ہر کیون فرمایا لکن لا تقہتوں تسبیح فہوم یہ بھی تسبیح مقال ہے اور اس آیت سے استدلال کیا ہر شے تسبیح
مع داود علیہ السلام تسبیح پس اگر یہ تسبیح جہاں کی تسبیح دلالت ہوئی تو حضرت داود کی تخصیص کے لیے کوئی
فائدہ ہوتا فعل تسبیح کہی تو متعدی ہفتہ ہوتا ہے جس طرح کہ سمجھ میں ہے اور کہی بلام جیسے یہ آیت ہے
اصل اس کی یہ ہے کہ ہفتہ متعدی ہو اس لیے کہ سجدہ کے معنی ہیں بعد تہ عن الشو یعنی میں نے وہ کیا
اسکو برائی سے پر جب بلام متعل تو یا تو وہ زندہ ہوگا واسطی تاکیر کے جس طرح کہ شکر و شکر تہ
میں ہے یا تغلیل کے لیے ہوگا اے افضل البتہ لاجل اللہ سبحانہ و تعالیٰ فیہ فعل ان سورہ تون
کے بعض فوہم میں تو بصیرت ماضی آیا ہے جیسے یہ سورت اور سورہ حشر و صف اور بعض میں بصیرت ماضی
جیسے حمز و تعابن اور بعض میں بصیرت امر جیسے سورہ اقلے اور بنی اسرائیل میں بلفظ مصد واقع
ہوا ہے سو منظور اس سے استیجاب و معیتا ہے اس کلمے کا اس کی ساری مشہور و متون
سے اور انعام ہے طرف اس بات کی کہ یہ انشاء اکل اوقات میں تسبیح کرنی والی میں اس کی تسبیح
ایسی نہیں ہے کہ کسی وقت کے ساتھ خاص ہو کسی کے ساتھ نہیں بلکہ ہر وقت و ہر جگہ تسبیح کرنی والی

سبحانہ
یعنی تسبیح
اور ہر شے
میں تسبیح
ہوئی ہر کیون
فرمایا لکن
لا تقہتوں
تسبیح فہوم
یہ بھی
تسبیح مقال
ہے اور اس
آیت سے
استدلال
کیا ہر شے
تسبیح
مع داود
علیہ السلام
تسبیح پس
اگر یہ تسبیح
جہاں کی
تسبیح دلالت
ہوئی تو
حضرت داود
کی تخصیص
کے لیے کوئی
فائدہ ہوتا
فعل تسبیح
کہی تو
متعدی ہفتہ
ہوتا ہے جس
طرح کہ
سمجھ میں
ہے اور کہی
بلام جیسے
یہ آیت ہے
اصل اس کی
یہ ہے کہ
ہفتہ متعدی
ہو اس لیے
کہ سجدہ کے
معنی ہیں
بعد تہ عن
الشو یعنی
میں نے وہ
کیا اسکو
برائی سے
پر جب بلام
متعل تو یا
تو وہ زندہ
ہوگا واسطی
تاکیر کے
جس طرح
کہ شکر و
شکر تہ
میں ہے یا
تغلیل کے
لیے ہوگا
اے افضل
البتہ لاجل
اللہ سبحانہ
و تعالیٰ
فیہ فعل
ان سورہ
تون کے
بعض
فوہم میں
تو بصیرت
ماضی آیا
ہے جیسے
یہ سورت
اور سورہ
حشر و صف
اور بعض
میں بصیرت
ماضی جیسے
سورہ اقلے
اور بنی
اسرائیل
میں بلفظ
مصد واقع
ہوا ہے
سو منظور
اس سے
استیجاب
و معیتا
ہے اس
کلمے کا
اس کی
ساری
مشہور و
متون سے
اور انعام
ہے طرف
اس بات
کی کہ یہ
انشاء اکل
اوقات
میں تسبیح
کرنی والی
میں اس کی
تسبیح
ایسی
نہیں ہے
کہ کسی
وقت کے
ساتھ
خاص
ہو کسی
کے ساتھ
نہیں بلکہ
ہر وقت
و ہر جگہ
تسبیح
کرنی
والی

ایسا ہے کہ جو موجودات مرتبہ وجود میں ہیں جب ان کے سلسلے کی طرف نظر کیا جائے گی تو اسد پاک اسباب کے سلسلے کا مبداء ہٹیرے گا اور اس کے آخریت کو سیرا دے کہ وہ ایسا ہے کہ مسببات کا سلسلہ اسی کی طرف منتهی ہوتا ہے کیونکہ وجود کی ابتداء اسی سے ہوتی ہے اور وہ نزول کرتا رہتا ہے پہر نازل ہوتا ہے تا آنکہ منتهی ہوتا ہے طرف اخیر وجود کی جو کہ اپنے کل باسوا کے لیے سبب ہوتا ہے اور وہ کسی اور شے کا سبب نہیں ہوتا پس حق سبحانہ بائینے اول ہے پہر جب ہم اس اخیر وجود سے درجہ درجہ کر کے ترقی کرنا شروع کرو گے تا آنکہ آخر ترقی میں اسد تعالیٰ کی طرف منتهی ہو گے پس اسد پاک اول ہے اس میں کہ اس سے نزول وجود کا ہر طرف ممکنات کے آخر ہے وقت صعود کو ممکنات سے طرف اُس کے یا معنی میں کہ اول ہے خارج میں اور آخر ہے ذہن میں اس لیے کہ جب ہم ترتیب سلوک کی طرف نظر کرو گے اور منازل سالکین کا ملاحظہ فرماؤ گے جو کہ اسد پاک کی طرف سیر کر رہے ہیں تو اسد پاک آخر ہے اُس شے کا جس کی طرف عارفوں کے درجے چڑھتے ہیں اور ہر معرفت جو قبل اُسکی معرفت کے حاصل ہوتی ہے تو وہ زینہ ہے اُسکی معرفت کی طرف اور پہلے سر کی منزل وہ اسد پاک کی معرفت ہے پس وہ آخر ہے ساتھ نسبت کر نیکی طرف سلوک کے ارتقا کے درجوں میں باب معارف میں اور اول ہے ساتھ نسبت کر نیکی طرف وجود خارجی کے سوا اسی سے مبداء ہے اول میں اور اسی کی طرف مرجع ہے آخرین کذا قال الشیخ والطاہر یعنی عالی و غالب ہے ہر شے پر یا اسکا وجود بادل اصحف ظاہر ہے والباطن یعنی عالم ہے اُس شے کا جو باطن ہونی یا مخوذ ہے عرب کے قول سے فلان یطعن امر فلان ای یعلم داخلۃ امر یعنی فلان فلان کا باطن امر جانتا ہے یا یہ معنی ہیں کہ اُسکی فاعل کی حقیقت محجب و مستتر ہے البصار و حواس و محقول کے اور اس کے سو عقول اُسکی کنہ کو نہیں جانتی ہیں نہ ذہن میں اور نہ آخرت میں اب وہ بات جو کشف میں ہے کہ اس میں حجت ہے اُس شخص پر جس نے اسد پاک کا ادراک حاسہ کے ساتھ جائز رکھا ہے مضحل و نابود ہو گئی کیونکہ مذہب حق یہی ہے کہ اسد پاک بوجہ ظاہر اور بکہنہ باطن ہے اور وہ جامع ہے ان دونوں وصفوں کا ازل وابد میں اور اسکا بطون باطن معنی منافی نہیں ہے آخرت میں رویت ہونے کو کیونکہ رویت حاسہ کے ساتھ حقیقت کی معرفت کو مقتضی نہیں ہے اور اسی دنیا پر اس قول سے تذیل ہوگی یعنی وہو بکل شیء علیہم تا کہ یہ وہم نہ ہو کہ اسد پاک کا بطون اشیاء مستلزم ہے اشیاء کے بطون کو اسد تعالیٰ سے جیسا کہ شہاد میں ہے معنی یہ ہیں کہ اسد پاک ہر شے کو جانتا ہے اُس کے علم سے کوئی معلوم غائب نہیں ہوتا ہے ظاہر و خفی اُس کے نزدیک وہ نور بر میں یہاں میں و او میں اول و تیسرے نے تو عطف کیا ہے مفعول کا مفعول پر اب و او سر اسو عطف کیا ہے مجموع امیرن پر یہ و او مفعولات میں مثل اُس قاد کے ہے جو کہ ایک حقے کا دوسرے

آسمان گنے مابین ہر آسمان کے ویسی ہے جیسے درمیان آسمان و زمین کے ہے پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو اُسکے اوپر کیا ہے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک اُسکے اوپر عرش ہے اور درمیان اُسکے آسمان کے دُوری ہے مابین دو آسمانوں کے پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو کیا ہے وہ شے جو تمہارے نیچے ہے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک وہ زمین ہے پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو کیا ہے وہ شے جو اُسکے نیچے ہے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک اُسکے نیچے امک اور زمین ہے درمیان اُنکے پانسو برس کی راہ ہے یہاں تک کہ سات زمینیں شمار کیں درمیان ہر دو زمین کے پانسو برس کی راہ ہے پہر فرمایا قسم ہے اُنکی جسکے ماتہ میں محمد کی جان ہے اگر مقرر تم شکلاتے کوئی رسی طرف ساتوں زمین کے تو

الجبۃ وہ گرتی اس پر پہرہ پہننا پہلا اور والا آخر الایہ اخرجہ الترمذی وقال غریب قال الترمذی قال بعض اہل العلم انی فی غریبۃ الخمر
ارادہ بطل علی علم اللہ و قدرہ و سلطانہ و علم اللہ و قدرہ و سلطانہ فی کل مکان و ہو علی العرش کما وصف
نفسہ فی کتابہ عنان نام ہے آسمان کا کسی نے کہا کہ سماوی دنیا کا ایک نام ہے کذافی فتح البیان ابن کثیر میں بعد ذکر
کرنیوالی رقیع نام ہے آسمان کا کسی نے کہا کہ سماوی دنیا کا ایک نام ہے کذافی فتح البیان ابن کثیر میں بعد ذکر
حدیث ابوہریرہ کے کہا ہے کہ اس آیت میں معنیرین کی عبارات و اقوال مختلف ہوئے ہیں کچھ اوپر دس قول یہ
بخاری نے کہا ہے کہ اس آیت میں معنیرین کی عبارات و اقوال مختلف ہوئے ہیں کچھ اوپر دس قول یہ
فی ابن زیاد و فرادہ ہے اسکی ایک کتاب ہے جس کا نام محلی القرآن رکھا ہے پہر کہا ہے کہ اس باب میں حدیثین وارد
ہوئی ہیں پہر انکا ذکر کیا ہے ان میں وہ احادیث بھی ہیں جنکا ذکر ہو چکا ہے اور انکے طرق دیگر بھی ذکر کئے ہیں

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَلِيهِ فِي الْأَرْضِ وَمِمَّا يُخْرِجُ مِنْهَا وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَخْرُجُ مِنْهُ نَاحِلَاتٌ فِيهَا ثَمَرٌ مُّكَمَّلٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَئِنْ كَانَتْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ لَّا يَفْقَهُونَ لِقَاءَ اللَّهِ عَالَمٌ لَّا يُدْرِكُ ۝ لَهُ الْمُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَاللّٰهُ يَرْجِعُ الْاُمُوْنُ يُوْجِبُ الْاَيْلَ فِي الْاَهْلَادِ وَيُوْجِبُ الْاَهْلَادَ فِي الْاَيْلِ وَهُوَ عَلَيْهِ ذِكْرَاتُ الصَّدُوْقِ وَهِيَ جَوْسُ
بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں پہر نہٹیا تخت پر جاتا ہے جو پٹھیتا کر زمین میں اور جو اُس کے نکلتا ہے اور جو اترتا
ہو آسمان اور جو زمین چڑھتا ہے اور وہ تہا کی ساتھ کہیں تم ہو اور اس جو کرتی ہو دیکھتا ہے اُس کو وراج آسمانوں کا
اور زمین کا اور اس کی تک پہنچتے ہیں سب کام داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں
اور اُس کو خبر ہے جیون کی بات کی انتہے و اللہ پاک فرماتا ہے کہ اسی نے آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا ہے
چھ دن میں یعنی دنیا کے دنوں کی اول اُنکا احد ہے اور آخر کا جمعہ ہے جیسا کہ محل و غیرہ نے کہا ہے اور اگر وہ چاہتا کہ
پاک یا زمین اُنکو بنائے تو بنا داتا لیکن اُس نے چھ دنوں کو ایک اصل بنیر لیا ہے تاکہ اپنے مدار ہو اُنکا پاک جو آسمان
وزمین کا ملک ہے سو اُنکا پیدا کرنا بیان ہے اُس کے بعض ملک کا پہر خبر دی آپ نے مستوی ہو نیکی عرش پر بعد اُنکی

[illegible]

خلق کو محلی سے خوش کی تفسیر کرسی سے کی ہے یعنی پرستوی ہوا اُن پر ایسا مستوی ہونا جو اس کی ذات پاک کے
 لائق ہے اس آیت کی تفسیر سورہ اعراف وغیرہ میں پودے طور پر گزر چکی ہے اور استواء پر بھی بار بار محلی جگہ
 کلام گزرا ہے اس باب میں مستقل کتب و رسائل میں العلم کے نزدیک محروف و مشہور میں بالکل بعدہ قدرت نامہ
 کے اپنے علم نام کا ذکر فرمایا علم بالیج فی الاصل الآیہ یعنی جانتا ہے جو کچھ داخل ہوتا ہے زمین میں منظر و قطر اور
 بیج اور نر نے اور مردے وغیرہ جانتا ہے کنتی و النون اور قطرون کی جو اس میں داخل ہوتے ہیں اور تنجا
 ہے جو کچھ اُس سے نکلتا ہے نبات اور کہتی اور پھل اور معلون وغیرہ کما قال سبحانہ و تعالیٰ و عظمٰہ کما معلقہ لکھت
 لا یعلمہ الا هو و یعلم ما فی البیوت و ما فی بطون و ما فی کفہ و لا یعلمہ الا کتبہ فی ظلمات کلاض و کلاض
 و کلاض لیس لک صکتا صکتا اور جانتا ہے جو کچھ تارتا ہے آسمان کو یعنی فرشتے اور رحمت و عذاب اور امطار و
 ثلج و بر دینی برف اور ازلے اور اقدار و احکام ہر اہل ملک کلام سورہ البقرہ میں گزر چکا ہے کہ نہیں نازل ہوتا ہو کوئی قطر
 آسمان ہو مگر مال یہ کہ اُس کے ساتھ ایک فرشتہ ہوتا ہے جو اس کو قرار پر زیر کرتا ہے اُنجا کہ میں جس کا اللہ تعالیٰ اُس کو امر
 فرماتا ہے جہاں وہ چاہتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ چڑھتا ہے طوفان کی یعنی فرشتے اور عاتین اور بند و ک
 اعمال جیسا کہ صحیحین آیا ہے کہ اُنہیا جاتا ہے اُسکی طرف عمل رات کا قبل دن کے اور عمل دن کا قبل رات کے
 محلی نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کلاعمال الصلاۃ و السیئۃ امیر علی قادی نے یون اعتراض کیا ہے کہ اعمال میں
 جو اُنہیا جاتا ہے وہ عمل صالح ہی ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے الذی یصعد الیکم الطیب و العسل الصلاۃ
 یزککہ اسکی تفسیر سورہ سبأ میں گزر چکی ہے ہر جہاں آسمان فرین کا علم ثابت کر چکا تو آدمیوں کو نجا طبع کے
 وہو حکم انجا کنتم یعنی اور وہ تمہارے ہماختہ ہے اپنی قدرت و سلطان علم سے عموماً اول اپنے فضل و رحمت سے
 خصوصاً حضرت ابن عباس نے فرمایا عالم تکم یعنی تمہارا اسکو علم ہے کسی نے کہا تمہارے ساتھ ہے بحفظ و
 حرارت جہاں کہیں تم ہو پس اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت ہر ایک کے ساتھ متعلق ہے کوئی اُس سے جدا نہیں ہوتا کہ
 کہیں ہوا آسمان میں یا زمین میں خشکی میں یا دریا میں یہ تیشیل ہے اسکی کہ جو کچھ اُس نے صادر ہوتا ہے اللہ پاک کا
 علم اسکا احاطہ کیے ہوئے ہے کہیں وہ پیر زمین میں خشکی دریا سے واللہ بما الخلوں بصیر یعنی اور اللہ پیر
 و نگہبان ہے تمہارے اعمال پر شہید ہے اُن میں سے کچھ بھی بسر غنی نہیں ہے جہاں کہیں تم ہو خشکی میں یا
 تری میں رات میں یا دن میں گہروں میں یا چنگاؤں میں اس کے علم میں سب برابر ہے اور اُسکی بصورت کے تحت
 میں ہے پس وہ منتہا ہے تمہارا کلام اور یہ کہتا ہے تمہارا مکان اور جانتا ہے تمہارا سردار تمہارا انجے
 کما قال تعالیٰ اَلَا اِنَّکُمْ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْتُمْ لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ مَّا کُنْتُمْ یَعْمَلُوْنَ
 لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ مَّا کُنْتُمْ یَعْمَلُوْنَ لَیْسَ بِکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ مَّا کُنْتُمْ یَعْمَلُوْنَ

یعنی محلی سے خوش
 جہاں کہیں وہ ہو
 وہو حکم انجا کنتم
 یعنی تمہارا اسکو علم ہے
 کسی نے کہا تمہارے ساتھ
 ہے بحفظ و حرارت
 جہاں کہیں تم ہو پس
 اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت
 ہر ایک کے ساتھ متعلق
 ہے کوئی اُس سے جدا
 نہیں ہوتا کہ کہیں
 ہوا آسمان میں یا
 زمین میں خشکی میں
 یا دریا میں یہ تیشیل
 ہے اسکی کہ جو کچھ
 اُس نے صادر ہوتا ہے
 اللہ پاک کا علم اسکا
 احاطہ کیے ہوئے ہے
 کہیں وہ پیر زمین
 میں خشکی دریا سے
 واللہ بما الخلوں بصیر
 یعنی اور اللہ پیر و
 نگہبان ہے تمہارے
 اعمال پر شہید ہے
 اُن میں سے کچھ بھی
 بسر غنی نہیں ہے
 جہاں کہیں تم ہو
 خشکی میں یا تری
 میں رات میں یا دن
 میں گہروں میں یا
 چنگاؤں میں اس کے
 علم میں سب برابر
 ہے اور اُسکی بصورت
 کے تحت میں ہے پس
 وہ منتہا ہے تمہارا
 کلام اور یہ کہتا ہے
 تمہارا مکان اور
 جانتا ہے تمہارا سردار
 تمہارا انجے کما قال
 تعالیٰ اَلَا اِنَّکُمْ
 یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا اَنْتُمْ لَیْسَ
 بِکُمْ شَیْءٌ مِّنْ شَیْءٍ
 مَّا کُنْتُمْ یَعْمَلُوْنَ

ینگ عزت کا قافلہ چکا ہے دنیا میں آنے سے پہلے اور اس کا اثر کم یا ہے دل میں فل ہر کچھ
 بچ رہتا ہے یعنی مالک فنا ہوتا ہے اور ملک اشد کوچ رہتی ہے اور ہمیشہ اسی کا مال بخلاف سے پہلے
 یعنی فتح مکہ سے پہلے جنہوں نے خرچ کیا اور جھگڑا کیا وہ بڑے درجے کے فاقہ فرشتوں کے معنی
 بیکہ اس وقت خرچ کرو جو دین پر تین دو لکھ تین ہزار تھے اور بھی معنی دو لکھ کے مالک میں اور غلام
 میں بیاج نہیں جو دیا سو اس کا جو دیا سو اس کا انتہی فاقہ انہوں نے رسول کا خطاب کجا کرپ کو ہے
 یا سب کو یعنی تصدیق کرو ولایت کی اور صحت رسالت کی اور مسلمانوں کے حقیقین امر بایان سے ملو اور
 اتمہ و عام اور انجا ہے یعنی ایمان پر وہ اتمہ و عام اور اعمال صالحہ باخلاص کر کے اس کو زیادہ کرو چہرہ
 انکولیاں کا امر کیا تو اس کی راہ میں خرچ کرنا انکوار فرمایا و انفقوا لایہ یعنی کچھ خرچ کرو اس مال جسے پیرو
 اس نے تم کو ناب ظہیر لایا ہے اس کے اندر صرف کرنے میں بغیر اس کے تم اس کے حقیقہ مالک ہو کچھ نکال
 تو اس کا مال ہے اور بندے خلفاء و لو اب میں اللہ کے اس کے اموال میں تو اپنی ہر چیز لازم ہے کہ اس کو صرف
 حرمین اس شے میں جو اس کو راضی کرے کسی نے کہا کہ اس نے تم کو خلیفہ کیا ہے ان لوگوں کا جو تم سے
 پہلے تھے جس کے تم وارث ہوئے اور عنقریب وہ نقل کر جائیگا تمہارے بغیر کچھ دین جو تمہارے وارث
 ہونگے پس تم اس کے ساتھ بخل مت کرو حضرت حسن وغیرہ نے اس طرح کہا ہے کہ اس کے مال کا اتنا
 پاس بطور عایت ہے کیونکہ وہ تم سے اگلوں کے ساتھ میں تھا پر تمہاری طرف نقل کر لیا پس اسے پاک مال
 کے استعمال کی اس کا وہ ہوتا ہے کہ جس مال میں انکو اگلوں کا ناب حیل ہے اسے اس کی طاعت میں برتیں
 اور اگر ایسا نہ کریں گے تو اس پر اس نے محاسبہ کرے گا اور انکو عقاب و بازے لگا اس لیے کہ جو امور اس میں چھپ
 تے انہوں نے انکو ترک کیا تو ان کے لئے ماحکم مستحقین فیہین اس طرف اشارہ ہے کہ اسی شخص سے تمہارے
 کوئی اور تیرے بعد اس کا خلیفہ ہوگا تو شاید تیرا وارث اس مال میں اس کی طاعت کرے اور اس کی رضی میں
 اسے اٹھائے تو وہ زیادہ تر بہرہ مند ہو جائے اس شے کے ساتھ جبکہ اللہ نے تجھے انعام کیا ایوہ اس
 میں اس کی نافرمانی کرے اور محاسبی میں اٹھائے تو تو ایسا ہوگا تو نے سنی کی اس کی معاونت میں ام
 وعدوان پر مطرف بن عبد اللہ بن شعیب اپنے باپ سے راوی ہیں ہا میں ہو بچا طرف رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے اور آپ فرما ہے تھے انکم انکرا تریقول ابن آدم مالی مالی دلک من مالک الا
 مالک فانیست اولیست فانیست اولیست فانیست رواہ الامام احمد و رواہ مسلم من حدیث شعیب
 یہ وہ دو ماسوے ذلک خدا ہے و تارک للناس غرض کہ آیت میں ترغیب ہے خرچ کرنے کی خیر کی راہ
 میں اور اس کا اسان کرنا ہے نفس پر قبل اس کے کمال اس نے نقل کر جائے اور ان کے غیر کھپوت چلا جائے

حافظ ابن کثیر نے اخذ ميثاق کی تفسیر میں کہا ہے کہ اقال المصلیٰ و ذکر ولعنه اللہ علیکم و ميثاقا المذی
 و اقلکم یدہ اذ قلتم سمعنا و اطعنا اور مرد اس سے صحبت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی ابن جریر کا یہ
 زعم ہے کہ اس سے مراد وہ ميثاق ہے جو آدم علیہ السلام کی پشت میں ان پر لیا یہ مذہب ہے مجاہد کا فالقہ سلم
 جمہور نے اخذ کو بصیغہ ماضی معروف پڑا سے فاعل اللہ پاک ہے اور کسی نے کہا بصیغہ مجهول ان کنتم
 مومنین یعنی اگر ہو تم ایمان لاتے اُس عہد پر جو تم سے لیا یا ان حججوں و دلیلوں پر یا اگر ہو تم ایمان لاتے
 ولے ساتھ کسی سبب کے اسباب تو بھی اسکے اعظم اسباب و واضح موجبات سے ہے حسیہ زید ہنہن ہے
 کسی نے کہا اگر ہو تم ایمان لائے مولے موسیٰ و ہارون علیہ السلام پر تو بیشک انکی شریعت اس کی مقتضی سے کہ بھیچے پر ایمان لاؤ
 کسی نے کہا اگر ہو تم امدادہ کرینے لے پر ایمان لائے تو باعدت کر و طرف اُس کے اب کون مانع ہے تم کو حالانکہ
 رسول اُسکی طرف بلا کر سے اور برون قلم کچکا کسی نے کہا طہر ان یعنی آدھے یعنی تھا راہد یا جبکہ تم مؤمن
 تے ہو الٰہی نازل علی عبدہ الٰہی یعنی وہی ہے جو آتا ہے اپنے بند پر واضح و ظاہر آیتیں قرآن کی کتنی
 کہا آیات سے مراد جو آیت ہیں اور قرآن اُن میں کا بزرگتر مجزہ سے نکالنا کہ تم خواہد یا رسول اسباب اُن بتوں
 کے یا بسبب دعوت کے شرک کی تادیکیوں سے طرف نور ایمان کے اور بیشک اللہ ہمارے نکالنے میں کھڑ
 سے طرف ایمان کے بہت ہی بڑائی و رحمت والا ہے جب تو اُسے اپنے بندوں کی ہدایت کو کما بین نازل کریں
 اور رسول بھیجے اور عقلی جمیع جو ہر تہ سے لیے نصب کریں اپنے اقتدار میں کیا اب اس سے بڑھ کر کوئی رافت
 و رحمت نہیں ہے بالجملہ حسب اول انکو ایمان و اتفاق کا امر کیا پہر ایمان پر آمادہ کیا اور یہ بیان فرمایا کہ موانع ایمان
 کے اُن سے دُور کچکا ہے تو پہر انکو اتفاق پر پانچویں کیا پس فرمایا و مالکم ان لا تعفوا لانی پس الٰہی سمیع
 مستغفار و قریب و قریب کا ہے یعنی کون غندہ ہے اور کون شے کہ تم منع کرتی ہے اس سے کہ خیر کرو کہ استی
 طاعت میں اور اُس شے میں جو اسکی طرف قریب کرے پس سبیل اللہ سے مراد ہر خیر ہے جو انکو اللہ کی طرف
 موصول ہو تو یہ استعارہ نصر بحدی ہے اس آیت میں دلیل ہے اس پر کہ جس اتفاق کا اس آیت میں امر کیا گیا ہے
 و لا تقوا ما جعلکم متخلفین فیہ وہ نہی کرنا ہے اللہ کے راہ میں جیسا کہ اول بیان کیا گیا غرض کہ اللہ کی راہ میں خرچ
 کرنے سے تم کو کون مانع ہے حالانکہ جو چہ اسماں و زمین میں سے وہ جو جو ہو خواہ اسے طرف اللہ کے بسبب
 تمام ہوئے عالم کے جیسے میراث وراثت کی طرف جو جمع ہوتی ہے اور اس میں سے اُنکے لیے کچھ باقی
 نہ ہے گا یہ تقریر تو بیچ میں زیادہ تر و نزل رحمتی سے اور تقریر میں کا متر ہے اس لیے کہ ان امور کا ایسا
 ہونا کہ اپنے لوگوں سے نکل جائیں گے اور اُنکے ماکون میں سے کوئی باقی نہ ہے گایات اپنے اتفاق
 کرین قوی تر ہے اس سے کہ یوں کہو کہ وہ حقیقت میں اللہ کے میں اور وہ لوگ اُنکے اندر حق کرین

لعلہ اللہ یو
 احسان اللہ کا
 پانچویں اور دہم
 اسکا جو نہی کرنا
 تہم کو طہر کرنا
 نہی کرنا ہنہن
 لعلہ یعنی وہی
 اس آیت میں
 میں ان اتفاق
 سے ان ہنہن
 نصب یہ ہیں
 نہی کرنا ہے
 بطریق کو بولیں
 اسکی نیت
 نہیں تہم میں
 بلکہ حدیث ہے
 اللہ مستغفر
 عدم اتفاق
 میں "۱۱" فتح

اس کے خلفاء میں حاصل معنی یہ ہے کہ خیر کر و فقر و اقلال سے مت ڈرو کیونکہ جس کی ماہ میں تم نے خرچ کیا وہ مالک سے آسمانوں کا اور زمین کا اُس کے ہاتھ میں ہیں انکی کھیاں اُس کے پاس اُنکے خزانے میں اور وہ مالک ہے عرش کا اس شے کے جہاں وہ حاوی ہے اور وہی اس کا قائل ہے وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الْخَالِقِينَ اور قائل کہ اس کا ماغند کے یہ نیکند و ماغند اللہ باقی پس جسے توکل کیا اللہ پر اُسے خرچ کیا اور نہ خوف کیا صاحب عرش سے اقلال کا اور یہ بات جان لی کہ فقیر یہ اللہ اُسکی اُسے عوض دے گا پھر چہونے اللہ کی ماہ میں خرچ کی گئی سبقت کی ہے اُن کی فضیلت اور خیر کر نیوالوں کے درجہ کی تفاوت بیان کیا پس سرایا لایستوی منکم من الفتح من قبل الفتح و قائل الایہ بیان عبارت میں حذف ہے تقدیر یہ ہے برابر نہیں ہوتا ہے وہ شخص جسے خرچ کیا قبل فتح کے اور بلا اللہ وہ شخص جسے خرچ کیا بعد فتح کے اور بلا پس ایہ لکھنا حذف کیا گیا سبب اُسکے ٹھوکرے اور اس لیے کہ بعد کا کلام اس سوال ہے یعنی اولنگ اعظم درجہ الخوجہ حذف ماننے کی بھیجے کہ فعل استواء دو ٹوکے درمیان میں ہوتا ہے اور بغیر ذکر دو کے نام نہیں ہوتا ہے نفقہ و قتال قبل فتح کے صف اس پر افضل ہو یا نفقہ و قتال بعد فتح کے کہ نفقہ لوگوں کی حاجت اکثر تھی اور وہ اقل و نصف تھے اور وقت مومنین نہ تھے مگر صلیفین اتفاق کو قتال پر مقدم کیا اتفاق کی فضیلت پر آگاہ کرنے کو اس لیے کہ وہ محتاجی کے حال پر تھے سو وہ اپنے نفوس کے ساتھ جو کرتے تھے اموال نہیں ہاتے تھے جس کے ساتھ جو کریں اور قتال کا اتفاق پر عطف کیا یہ بات بتانے کو کہ وہ نیا وہ ترجمہ مواد اتفاق ہے باوجود اسکے کہ فی فضلہ منجرا افضل عبادات کا قائل ہے

وَالْحُجُوبُ وَالْقُتْرُ أَفْضَلُ مِنْ خَيْرِ الْبُحْرِ

غرض کہ قبل فتح کا اتفاق و قتال افضل ہے بعد فتح کے اتفاق و قتال سے اس واسطے کہ بعد فتح کو توہم کا ظہور و قلب عظیم سوالگ اللہ کے دین میں فوج فوج داخل ہونے لگے اسی پر یون فرمایا اولنگ اعظم و عقبہ الایہ یعنی قبل فتح کے خرچ و قتال کر نیوالے اعظم ہیں درجے میں ارفع ہیں منزلت میں اعلیٰ میں تھے میں اُسے جہنم نے اپنے مال خرچ کیے اللہ کی ماہ میں بعد فتح کے اور لڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ ہو کر فتح سے مراد فتح کہ ہے مجھوہ و اکثر مستشرقین ابی کے قائل ہیں قتادہ نے کہا کہ وہ قتال تھے ایک ان کا دوسرے جو افضل اور دو نفقہ تھے ایک ان کا دوسرے افضل و قتال و نفقہ قبل فتح کہ کے افضل تھا نفقہ و قتال سے بعد اُسکے اس طرح مقاتل وغیرہ نے ہی کہا ہے عطائے کہا کہ درجہ جنت کے باہر متفاضل ہیں پس جنہوں نے قبل فتح کے خرچ کیا وہ اُنکے افضل میں ہیں نجات لے لے کہا اس لیے کہ تقدیر میں کوشفت اس سے اکثر ہو گئی جو اُنکے بعد والوں کو ہو گئی اور اُن کی بصیرت

اور فقیر یہ ہے برابر نہیں ہوتا ہے وہ شخص جسے خرچ کیا قبل فتح کے اور بلا اللہ وہ شخص جسے خرچ کیا بعد فتح کے اور بلا پس ایہ لکھنا حذف کیا گیا سبب اُسکے ٹھوکرے اور اس لیے کہ بعد کا کلام اس سوال ہے یعنی اولنگ اعظم درجہ الخوجہ حذف ماننے کی بھیجے کہ فعل استواء دو ٹوکے درمیان میں ہوتا ہے اور بغیر ذکر دو کے نام نہیں ہوتا ہے نفقہ و قتال قبل فتح کے صف اس پر افضل ہو یا نفقہ و قتال بعد فتح کے کہ نفقہ لوگوں کی حاجت اکثر تھی اور وہ اقل و نصف تھے اور وقت مومنین نہ تھے مگر صلیفین اتفاق کو قتال پر مقدم کیا اتفاق کی فضیلت پر آگاہ کرنے کو اس لیے کہ وہ محتاجی کے حال پر تھے سو وہ اپنے نفوس کے ساتھ جو کرتے تھے اموال نہیں ہاتے تھے جس کے ساتھ جو کریں اور قتال کا اتفاق پر عطف کیا یہ بات بتانے کو کہ وہ نیا وہ ترجمہ مواد اتفاق ہے باوجود اسکے کہ فی فضلہ منجرا افضل عبادات کا قائل ہے

قول ذکر کر کے پرکھا ہے صحیح ہے کہ قرض حسن اس سے عامتر ہے جس کی نے اللہ کی راہ میں صلح
نیت و صلوق غرض سے چن کر کیا تو مقرر وہ اس آیت کا عموم میں داخل ہوا اسی لیے اسد پاک فرس ذالذی
یقرض اللہ الآیہ فرمایا جیسا کہ دوسری آیت میں اصنافاً کثیرۃ فرمایا ہے ولا جزیریم سے جزائیل و رزق باہر ہے
جنت قیامت کے دن ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت نازل
ہوئی من ذالذی الآیہ تو ابو الصلاح انصاری و غرض کیا یا رسول اللہ اور بیشک اللہ البتہ ارادہ کرتا ہے
ہمے قرض کا فرمایا مان ابو الصلاح عرض کیا یا رسول اللہ آپ بھی اپنا نقد دے کہ میں نے کہا پر آپ اپنا نقد
اسکو دیا کہ میں بیشک میں نے مقرر قرض دیدیا اپنے رب کو اپنا نقد اور اس کا ایک باغ تھا اس میں چھ تلو
درخت کھجور کے تھے اور اس میں ام الصلاح تھا اور اس کے عیال کہا پر ابو الصلاح آیا تو اسکو پکارا اوام الصلاح
اُس نے کہا الییک لیجو حاضر ہوں کہا تو نکل جا پس مقرر میں نے اُسے قرض دیدیا اپنے رب عزوجل کو ایک
روایت میں یہ ہے کہ ام الصلاح نے اس کو کہا راجع بیک یا ابوالصلاح یعنی ابو الصلاح تیری بیعت سونم ہو گئی
اور پھنا سامان اور اپنے بچہ و مان سے اٹھا لیکن اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کم من عقیق وقاد
فالجنت لابی الصلاح یعنی بہت سے کھجور کے درخت میں حسین ہیں جنت میں واسطی ابو الصلاح کو ایک نظر میں ہے
رب محنت مد لادعہ و تادعہ و یاقوت لبی الصلاح نے الجنت یعنی بہت سے کھجور کے درخت تلکری ہوئے جنکے
عروق موتی اور یاقوت ہیں واسطی ابو الصلاح کے جنت میں یوم تری المؤمنین و المؤمنات یسعی
نورهم بین ایدینهم و یا یکما جہم یقرنکم الیوم جنت تجزی من عقیق الہ کھڑ خلیلین ہما ذلک
موتور العظیم ۵ یوم یقول النقیون والنقیون للذین امنوا انظروا انفسکم من نورکم
فیقل ارجعوا و ردکم فالتمسوا نوراً فضررب بینہم بسور لہ باب ۷ باطنہ فیہ الرحمة
وظاہرہ من حب لہ العذاب ۵ یتادونہم انکم منکم ۵ فالوایلہ و لکم منکم متنتہ انفسکم و
تربصکم و تریکم الامانی ۵ ختم جانا اللہ و عمرکم باللہ لغو و دن فالیوم لا یؤخذ منکم
فین ۵ من الذین کفر و اہل النار ۵ انما ۵ من الذین کفر و اہل النار ۵ من الذین کفر و اہل النار ۵
مردوں کو اور عورتوں کو دڑتے چلتے ہیں انکی روشنی انکے آگے اور آگے داہنے خوشخبری و مشکوٰۃ کے دن
باغ ہیں نیچے بہتی جگہ ہیں سداہین زمین یہ جو ہے یہی ہے بڑی نراو ملی جس دن کہیں کے دغا باز
مرد اور عورتیں ایمان والوں کو ہماری راہ دیکھو ہم بھی مسلک الین تہدی روشنی سے کسی نے کہا اللہ ہا جو
پہرہ ہو نہ نور و روشنی پر کھڑی کردی اُسکے چہرے لک و یوہرہ کو ایک دروازہ اسکے اندر میں مہر ہے اور باہر کی
طرف اسکے عذاب یہ انکو پکارتی ہیں کیا ہم تھے تہارے ساتھ وہ بولے کیوں نہ تھے لیکن تم نے بھلا دیا

۵

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ابن ابی حاتم

ہم سے ذکر کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے سونوں میں سے وہ ہے جس کا نور روشن ہوگا
 دیکھو کہ ان میں وصحاک پر اس سے کہ یہاں تک کہ مومنوں میں سے وہ ہے جس کا نور روشن ہوگا جبکہ میں اس کے
 دونوں قدموں کے ایک لفظ قنادہ کا یہ ہے ان المومن یضیٰ له نور کما بین مدن ایسے صنادید حتی ان من المؤمنین
 من لا یضیٰ له نورہ الاموضع قد مر یہ صحاک نے کہا اور ان کے یہ بھی ماحقون میں انکی کتابیں یعنی نامہ اعمال
 جگہ وہ دیے گئے سو کتابیں انکی تھانے دہنے ہاتھوں میں اور نور انکا انکے آگے یہ نبی صحاک فرمایا ہے
 کہ نور ہم پر ہم و بایا نعم کتھم ابن جریر صبری نے اسکو اختیار کیا ہے یعنی دوڑے گا ان کا ایمان و عمل صالح انکے
 آگے اور انکے ہاتھوں میں انکے اعمال کی کتابیں سونکی تھیں لفظ صحاک کا یہ ہے نہیں ہے کوئی
 مگر وہ دیا جائے گا نور قیامت کے دن پر حزب وہ ہو چسین کے طرف صراط کے تو منافقون کا نور بوجہ جائیگا
 پر حزب مومن یہ دیکھیں گے تو دین گے کہ ان کا نور بوجہ جائے جیسا کہ منافقون کا بوجہ گیا پر کہیں گے رہنا
 انکم ان نورنا حضرت حسن نے فرمایا کہ دوڑے گا ان کا نور انکے آگے یعنی صراط پر چلا وہ بن امیہ نے کہا بیشک
 تم کہے ہوے ہو اللہ کے بایں مع اپنے ناموں اور علامت کے اور اپنے حلیوں کے اور اپنی بخوی و مجالس کے
 پر حزب قیامت کا دن ہوگا تو کہا جائے گا اے فلاں یہ تیرا نور ہے اے فلاں تیرے واسطے نور نہیں ہے
 اور یہی نور ہم اللہ پر نبی حضرت ابوالدرداء و ابوذر بنی علی السد علیہ السلام سے خبر دیتے ہیں کہ اپنے فرمایا میں اول
 ہوں اس شخص کا جسکو وزن دیا جائے گا قیامت کو دن ساتھ سجود کے اور اول اس کا جسکو وزن دیا جائے گا
 ساتھ اٹھانے پر سر کے پس میں نظر کرو نکاس کو جو میرے آگے ہو اور میرے پیچھے ہے اور میری دہنی طرف ہو اور میری
 بائیں طرف ہو پر میں پہچانوں گا اپنی امت کو امتوں کے درمیان سے پس ایک مرد نے آپ سے عرض کیا یا نبی اللہ
 آپ کیونکر پہچانیں گے اپنی امت کو امتوں کے درمیان سے یا میں نوح کے پکی لبتیک تو فرمایا میں ان کو پہچان
 لوں گا مجھوں ہونگے وضو کے آخر سے اور نہیں ہوگا واسطے کسی کے امتوں سے سوائے انکے اور پہچان لوں گا
 میں ان کو دیے جائیں گے وہ اپنی کتابیں اپنے دہنے ہاتھوں میں اور پہچان گائیں ان کو انکی علامت
 سوائے چہروں میں اور پہچانوں گا ان کو انکے نور سے یہی میں دیدیم و دیکھیم حزہ بن ابی حاتم متحا کہ فرمایا ہم
 کی تفسیر میں کہا ہے ای بایا نعم کتھم کہ قال قال تعالیٰ کمین اونی کذا ینہ یمینہ قولہ تعالیٰ مبشرکم الیوم ۱۰
 بئسکم مبتدا ہے جنات خبر ہے بنابر حذف مضان ای دخول جنات پس یہ کہ بشارت کا وقوع احداث پر ہوتا ہے
 جنات پر نہیں ہوتا اور جملہ قول مقدم کا مقولہ ہے ای قال ہم اد قال وہ فرشتے ہیں جو ان کو لیتے آئیں گے
 خالد بن حلی مقدمہ پر ذلک کا اشارہ ہے طرف نور و بشارت جنات محلہ کے یہ حیرت ہے کہ ذلک ہو لفظہ العظیم
 استذاک کا قول بشیر لایا جائے مقولہ ملائکہ کے جملے سے تو انہو دیا جائے اور جب اسکا جملہ سے ہوگا تو ہر وقت جنات کی طرف

یہاں پر اس کا نور روشن ہوگا
 دیکھو کہ ان میں وصحاک پر اس سے کہ یہاں تک کہ مومنوں میں سے وہ ہے جس کا نور روشن ہوگا جبکہ میں اس کے
 دونوں قدموں کے ایک لفظ قنادہ کا یہ ہے ان المومن یضیٰ له نور کما بین مدن ایسے صنادید حتی ان من المؤمنین
 من لا یضیٰ له نورہ الاموضع قد مر یہ صحاک نے کہا اور ان کے یہ بھی ماحقون میں انکی کتابیں یعنی نامہ اعمال
 جگہ وہ دیے گئے سو کتابیں انکی تھانے دہنے ہاتھوں میں اور نور انکا انکے آگے یہ نبی صحاک فرمایا ہے
 کہ نور ہم پر ہم و بایا نعم کتھم ابن جریر صبری نے اسکو اختیار کیا ہے یعنی دوڑے گا ان کا ایمان و عمل صالح انکے
 آگے اور انکے ہاتھوں میں انکے اعمال کی کتابیں سونکی تھیں لفظ صحاک کا یہ ہے نہیں ہے کوئی
 مگر وہ دیا جائے گا نور قیامت کے دن پر حزب وہ ہو چسین کے طرف صراط کے تو منافقون کا نور بوجہ جائیگا
 پر حزب مومن یہ دیکھیں گے تو دین گے کہ ان کا نور بوجہ جائے جیسا کہ منافقون کا بوجہ گیا پر کہیں گے رہنا
 انکم ان نورنا حضرت حسن نے فرمایا کہ دوڑے گا ان کا نور انکے آگے یعنی صراط پر چلا وہ بن امیہ نے کہا بیشک
 تم کہے ہوے ہو اللہ کے بایں مع اپنے ناموں اور علامت کے اور اپنے حلیوں کے اور اپنی بخوی و مجالس کے
 پر حزب قیامت کا دن ہوگا تو کہا جائے گا اے فلاں یہ تیرا نور ہے اے فلاں تیرے واسطے نور نہیں ہے
 اور یہی نور ہم اللہ پر نبی حضرت ابوالدرداء و ابوذر بنی علی السد علیہ السلام سے خبر دیتے ہیں کہ اپنے فرمایا میں اول
 ہوں اس شخص کا جسکو وزن دیا جائے گا قیامت کو دن ساتھ سجود کے اور اول اس کا جسکو وزن دیا جائے گا
 ساتھ اٹھانے پر سر کے پس میں نظر کرو نکاس کو جو میرے آگے ہو اور میرے پیچھے ہے اور میری دہنی طرف ہو اور میری
 بائیں طرف ہو پر میں پہچانوں گا اپنی امت کو امتوں کے درمیان سے پس ایک مرد نے آپ سے عرض کیا یا نبی اللہ
 آپ کیونکر پہچانیں گے اپنی امت کو امتوں کے درمیان سے یا میں نوح کے پکی لبتیک تو فرمایا میں ان کو پہچان
 لوں گا مجھوں ہونگے وضو کے آخر سے اور نہیں ہوگا واسطے کسی کے امتوں سے سوائے انکے اور پہچان لوں گا
 میں ان کو دیے جائیں گے وہ اپنی کتابیں اپنے دہنے ہاتھوں میں اور پہچان گائیں ان کو انکی علامت
 سوائے چہروں میں اور پہچانوں گا ان کو انکے نور سے یہی میں دیدیم و دیکھیم حزہ بن ابی حاتم متحا کہ فرمایا ہم
 کی تفسیر میں کہا ہے ای بایا نعم کتھم کہ قال قال تعالیٰ کمین اونی کذا ینہ یمینہ قولہ تعالیٰ مبشرکم الیوم ۱۰
 بئسکم مبتدا ہے جنات خبر ہے بنابر حذف مضان ای دخول جنات پس یہ کہ بشارت کا وقوع احداث پر ہوتا ہے
 جنات پر نہیں ہوتا اور جملہ قول مقدم کا مقولہ ہے ای قال ہم اد قال وہ فرشتے ہیں جو ان کو لیتے آئیں گے
 خالد بن حلی مقدمہ پر ذلک کا اشارہ ہے طرف نور و بشارت جنات محلہ کے یہ حیرت ہے کہ ذلک ہو لفظہ العظیم
 استذاک کا قول بشیر لایا جائے مقولہ ملائکہ کے جملے سے تو انہو دیا جائے اور جب اسکا جملہ سے ہوگا تو ہر وقت جنات کی طرف

دیکھ کہ قرآن شریف میں جس شخص کا ارادہ کیا گیا ہے وہ یہی دیوار عین و فتن مسجد ہے اور مولانا اس کو وہ دوا دی جو کہ معروف دوا دی جہنم ہے اس لیے کہ جنت تو آسمانوں میں اعلیٰ علیین میں ہے اور نار و رکات میں نسل السافلین میں اور کعب کا یہ قول کہ جواب قرآن میں مذکور ہے وہ باب رحمت ہے جو ایک باب ہے ابواب مسجد کا سورہ قول ان کی اسرائیلیات قرأت سے ہے اس کو مرد کو صرف وہ سورہ ہے جو کہ قیامت کو دن نصب کی جائے گی تاکہ عاجز ہو کر پڑے مومنین و منافقین کے پر جب مومنین اس تک پہنچیں گے تو اس میں داخل ہو جائیں گے اس کو دروازے سے پر جب کال کریں گے اپنے دخل کو تو دروازہ بند کر دیا جائے گا اور منافق اس کے درے حیرت و ظلمت و غضب میں باقی رہ جائیں گے جس طرح کہ دنیا میں کھڑو جہل و شک و حیرت میں تھے فتح البیان میں یہی قول مذکور کو خوب رد کیا ہے یہ فرمایا ہے کہ اگر ایسی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرأت ہو جائے تو ہم اس کو قبول کریں گے اور اس پر ایمان لائیں گے ورنہ پر کچھ کرامت قبول نہیں ہے اور شاید یہ اسرائیلیات کو ماخوذ ہے پس بیشک فیہ شرح نے کہا ہے کہ کعب اس باب کے حق میں کہتے تھے جس کا نام باب آخر رکھا جاتا ہے بیت المقدس میں کہ یہ وہی باب ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فہذا بنیم مسجد باب کعب اسی طرح وہب کثیر الروایت بنی اسرائیل سے حال لکھ لال سنت کے نزدیک اس کے قبول کی طرف کوئی راہ نہیں ہے بالکل جب درمیان مومنین و منافقین کے سور کٹری کر دی جائے گی تو اس درپاں اس بات کی خبر دی جس کو منافقین اس وقت کہیں گے پس ارشاد فرمایا یا دوزخ الم کل من علیکم یجلب جالب بنیم کی کنیر سے یا استیفاء ہو ظاہری ہے گویا کسی نے کہا یہ کیا کریں گے بعد منبر سورہ شامہ عذاب کے سورہ سیکل جواب ہے کہ منافقین مومنین کو پکاریں گے اس دیوار کے درے سے جبکہ وہ عاجز ہو جائے گی دنیان ان کے کیا ہم نہ تھے تمہارے موافق ظاہر میں نماز پڑھتے تھے تمہاری نماز کے ساتھ تمہاری مسجدوں میں اور اعمال اسلام پر عمل کرتے تھے مثل تمہارے حاضر ہوتے تھے تمہاری ساتھ جموں میں وقوف کرتے تھے تمہارے ساتھ عرفات میں حاضر ہوتے تھے تمہارے ہمراہ غزوات میں ادا کرتے تھے تمہاری ساتھ ساری واجبات پہنچتے تھے ان کو جواب دیا اللہ پاک نے اس کی خبر دی قالوا ہاں الا ینسے مومنون نے کہا کہ یوں نہیں تم ہمارے ساتھ تھے ظاہر میں لیکن کچھ ادا تم نے اپنے نفوس کو ساتھ نفاق کے اور چپانے کھر کے چلے گئے کہا کہ ہلاک کمرڈالام نے ان کو ساتھ نفاق کے کسی نے کہا ساتھ شہوات و لذات کو کما قال ابن عباس کسی نے کہا ساتھ معاشی کے کما قال ابن سنان کسی نے کہا کہ کام لیام نے ان سے فتنے میں تو رخصت یعنی اور انتظار کیا تم نے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور مومنوں کے جو ان کے ساتھ تھے حواش دہر کا اور زانہ کی گردنوں کا حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ انتظار کیا تم نے ساتھ توبہ کے و لہ تمہارے اور شک کیا تم نے مومنین اور نہ نصیب حق کی اس کی جو اللہ نے

اسے بتا دینا
جسے نہیں
منہ پر ہونا
قول مخالف
مجاہدین
مست

تادل کیا تو ان توحید میں اور نہ مجرات ظاہرہ کو مانا وغیرہ الا انی اسد ہو کا ویا تم کو باطل آزدنوں نے جن کے
جلے سے انتظار کرنا ہے جس میں تم نے کسی نے کہا کہ طول اہل ہے اور طبع ہے اسد اور اعلا میں کسی نے کہا کہ
مؤمنین کا ضعف جس کی وہ متناہیا کرتے تھے قتادہ نے کہا کہ انی اس جگہ غرور شیطان ہے کسی نے
کہا دنیا کسی نے کہا کہ ان کی طبع مغفرت میں یہ سب امور انی کے مسے میں داخل ہیں حتی جاہلہم اللہ
یہاں تک کہ انکی اسد کا حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ موت کسی نے کہا اسد تعالیٰ کا نصرت دینا اپنے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتادہ نے کہا کہ مراد ان کا نالہا ہزار میں وغیرہ بابتہم الغرور جبوتہ بفتح غین ہذا
بصیغہ صفت وزن فعل مراد شیطان ہے کما قال ابن عباس یعنی فریب دیا تم کو اسد کے حلم و امہال کے
ساتھ شیطان نے کسی نے کہا فریب دیا تم کو شیطان نے باہن طور کہ اسد غفور کریم ہے تم کو عذاب نہ کرے گا
اور ہتھار کو گناہ اس کے نزدیک کیا ہونگے اور وہ عظیم و محسن و عظیم و رحیم ہے پس وہ انسان کو ہمیشہ
ایسے دہو کے دیا کرتا ہے یہاں تک کہ اس کو گردا دیتا ہے یا باہن طور کہ نہ جنت ہے نہ حساب ہے قتادہ نے دکھا
وہ ہمیشہ رہے دہو کے پر شیطان کی طرف سے یہاں تک کہ اسد تعالیٰ نے ان کو نار میں پھینکا ہے یا کسی نے
بضم غین پڑا ہے بنا بر صمد فالقہم لا یؤخذ منکم فدیہ یعنی پس ریح کے دن دلیا جاوے گا تم سے اسے نہ نفقہ
فدو کہ تم اسے دیکر اپنی جانوں کو گد و چھوڑ دو فدیہ وہ ہے جو چہروانی میں دیا جاوے کسی نے کہا عرض بدل
کسی نے کہا ایمان و توبہ والا اول اولیٰ و لا من الا لہن ہذا وایتہ ویتہا باہن کا فدیہ ان لوگوں کو جو ظاہرہ
باطلنا کا فر ہو یعنی اسد ایک دانکا کیا منافق اگرچہ حقیقت میں کاذب ہے عطف کاذب کا منافق پر دہو اس سے یہ ہوا
کہ منافق کو کھڑکھڑایا اور کاذب نے ظاہر کیا سو اس اعتبار سے وہ منافق کا غیرہ و گیا تو اس کا عطف منافق چہرین
ما واکم التاہری مولاکم و بن المصیہ یعنی منزل تہما جس کی طرف تم ٹھکانا چاہو گے ماہر وہاں ہے و سترہ شہاد
اور بری جگہ ہے پھر جانے کی جس کی طرف تم جاو گے ہمارے ولی اسل میں وہ شخص ہے جو کہ انسان کو مصا
کا متولی ہوتا ہے پھر اسکا استعمال کیا گیا اس شخص میں جو اس کا لازم رعتا ہر کسی نے دکھا و لا لکم فیہ منین
کہ وہ ہمارا مکان جو خندق یہ بخود ہے و لا یعنی قرب سے یا معنی میں فات و لا تم اس بنا پر مولا اسد ہر کسی نے دکھا
کہ اللہ تعالیٰ نار میں حیات و عقل مرکب کر دو گا تو وہ پٹ پڑے گی ماس عطف و نصب کے کھار کسی نے کہا مولے
مجھے ناصر ہے یعنی ہمارا ناصر ہے رطریق قول شاعر ع یحییۃ لہم صلیۃ و حییۃ مطلب
یہ ہے کہ ہمارا کوئی ناصر نہیں ہے مگر نار جس طرح کہ بیت کے معنی یہ میں کہ ان کے واسطے کوئی نجات نہیں
مگر ضرب بنا بر حکم وار شہزا اور مراد نفی ہے ناصر کی اور نفی نجات کی کہ انی لفتح ابن کثیر میں ہے اجض سلف
کھا ہے یعنی فتنے میں ڈالا تم نے اپنی جانوں کو ساتھ لذت و معاصی و شہوات و راوڑ و خیر کیا تم نے

صلی اللہ علیہ وسلم کی
مغفرت کی سزا ہے
نہ اس کا گناہ
کی کیا ہستی ہے
۱۱ اسد کے بیٹے
۱۲ غفور و رحیم کا
دلیل بن حرب
۱۳ اسد کے بیٹے
۱۴ غفور و رحیم کا
نہ اس کا گناہ
۱۵ غفور و رحیم کا
۱۶ غفور و رحیم کا
۱۷ غفور و رحیم کا
۱۸ غفور و رحیم کا
۱۹ غفور و رحیم کا
۲۰ غفور و رحیم کا

بتیل کی پس اسد پاک امت محمدیہ کو نبی فرماتا ہے اس سے کہ ان کے مثل ہو جائیں و کثیر منہم فاسقون مینو
اور بہت سے ان مین کے نکلنے والے مین اسد کی طاعت سے اس لیے کہ جیسے ان کی طرف اتاری گئی اس پر عمل
کرنا ترک کر دیا اور تحریف و بتیل کی اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتارا گیا اس پر ایمان نہ لائے کسی نے
کہا یہ وہ مین جنہوں نے حضرت یونس سے اور آنحضرت پر ایمان لائے کو ترک کیا کسی نے کہا وہ مین جنہوں نے
ربہانیت نکالی یہ لوگ اصحاب صوامح مین ابن کثیر مین ہے اسد تعالیٰ نے نبی کی مومنوں کو اس سے
کہ تشبہ کریں ان لوگوں سے جو کہ حامل بنائے گئے کتاب کے ان سے قبل یعنی یہود و نصاریٰ جبکہ وہ ان
ہو گئی ان پر مدت تو بدل ڈالی اسد کی کتاب جو ان کے مکتوب مین تھی اور لیا اس کے بدلے مول مکتوب
اور اپنی پس پشت اس کو ڈال دیا اسلئے مختلفہ اقوال مولفہ پر چکے مردوں کی تقلید کی اسد کے دین مین
اپنے اجمار و مہبان کو ارباب ثبیر ارباب اسد کے سوا تو اس وقت ان کے دل سخت پڑ گئے سو کسی نصیحت کو
قبول کرتے مین نہ کسی وعدہ و وعید سے ان کے دل نرم ہوتے مین اور بہت سے ان مین کے فاسق
مین یعنی اعمال مین پس ان کے دل تو فاسد مین اور اعمال ان کے باطل کو قال تعالیٰ یُضِلُّ الْقَوْمَ
یَنْبَغِیْ لَهُمْ لَعْنَتُہُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبُہُمْ غُلُوبًا یُحِبُّونَ الْحَکْمَ عَنْ مَوَاجِہِہِمْ وَنَسُوا حَظًّا مَّا کُتِبَ لَهُمْ
یعنی ان کے دل فاسد ہوئے تو سخت پڑ گئے اور تحریف کلم عن مواضع ان کی سمجھت و طبیعت سے
ہو گئی جن اعمال کا ان کو امر ہو ان کو ترک کیا جس شے سے ان کو نبی ہوئی اس کے ترک مین ہونے لگے
اسد تعالیٰ نے مومنوں کو نبی فرمائی اس سے کہ ان کے ساتھ نہ شیعہ کریں کسی شے مین امور اصلہ و فرعہ
رسول بن ابی عقیلہ قراری سے مروی ہے کہ آنحضرت عبد اللہ بن مسعود نے ہم کو ایک ایسی حدیث کی کہ
نہیں سنی مین نے کوئی حدیث کہ اس سے بڑھ کر مجھے پسند ہو مگر کوئی شے جو اسد کی کتاب پر ہو یا کوئی شے
جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی ہو انہوں نے کہا کہ جب بنی اسرائیل پر مدت دیا ہوئی تو ان کے دل
سخت پڑ گئے ایک کتاب اختر علی کی اپنی طرف و خواہش کی اس کی ان کے دلوں نے شیریں و لذیذ سمجھا اس کو ان
کی زبانوں نے اور حق حایل ہوتا تھا درمیان ان کے اذان کی بہت سی خواہشوں کے تو کہا آؤ بنی اسرائیل کو
اپنی کتاب کا طرف بلائیں پھر کوئی ایسا ہماری متابعت کرے تو ہم اسے چھوڑ دیں اور جو انہوں نے اس کے ہماری متابعت کرے تو ہم اسے
ماترک کریں انہوں نے کیا انھیں ایک دفعہ بتایا کہ اس نے کہا جو چہ کہتے تھے تو اس نے قصد کیا طرف اس شے کے
جسے پہچانی جاتی تھی اسد کی کتاب ہے پہر اس کو لکھا اکیسے لطیف مین پہر اس کو لپٹا پہر اس کو ایک قرن مین کہا
پہر اس قرن کو پہنچا کر دین مین لکھا پس جب انہوں نے قتل کی کثرت کی تو بعض نے بعض سے کہا او لوگو
بیشک تم نے مقرر بنی اسرائیل مین قتل کو پھلایا اب تم فلاں کو بلاؤ تو اپنی کتاب اس پر پیش کر دینا اگر

سے سونٹنا
عقد و تہذیب
سینہ ان کا
کی اسد کی
ان کے دل
جو بہت کلم
پسینہ لکھ
سے اسد کی
ایک دفعہ
اس نے
ان کا کلم
۲۵۴

اُس نے تمہاری متابعت کر لی تو غریب باقی لوگ بھاری متابعت کر لیں گے اور گروہ انکار کرے تو اُس کو مارا
 پھر اُس فتح کو بلایا تو کہا کیا ہم ایمان لائیں اُس شے پر جو ہماری اس کتاب میں ہے اُس نے کھا اس میں کیا ہے تم
 اُس کو جو پیش کرو تو اُس کو اُس پر پیش کیا آخر تک پہنچا کیا ہم اس پر ایمان لائیں اس نے کہا مان میں ایمان
 لایا اُس شے پر جو اس میں ہے اور اُس قرن کی طرف اشارہ کیا پس اسے چھوٹا پوچھ رہا ہے کہ کیا تو اُس کی تلاشی
 لی پس اُسے پایا کہ وہ لٹکانے والا تھا اُس قرن کو تو اس میں وہ شے پائی جو کہ اس کی کتاب سے پہچانی جاتی تھی
 پس بعض نے بعض سے کہا اولو کو جو کچھ ہم سنتے تھے یہ ہے اس کو فتنہ ہو چکا پھر بنی اسرائیل بہتر ملتوں پر
 مقرر ہو گئے اور ان کے بہترین ملل اصحاب ذی القرن کی ملت پر حضرت ابن مسعود نے زمانہ قریب ہے
 تم پر اگر تم باقی رہے یا باقی رہے جو کوئی کہ تم سے باقی ہے یہ کہ دیکھو گے تم ایسے امور کہ ان کو نبیاجا کے طاعت
 نہ رکھو گے ان کے تیز کرنے کی تو کافی ہے آدمی کو تم میں سے پیکر اسد جہانے اُس کے دل سے اس بات
 کو کہ وہ ان کو مردہ رکھنے والا ہے آخر جان الی حالتم ابراہیم سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے حضرت ابن مسعود
 کی طرف آیا تو کہا ابا بوعبیدہ ہلاک ہوا جسے معروف کا امیر کیا اور نہ کرے نبی نہ کی پس عبد اسد بولہ ہلاک
 ہوا جس کے دل نے پہچان لی محسوس کو اور انکار نہ کیا اُس کے دل نے کسی منکر کا بیشک جبکہ وہاں ہونے لگی تھی
 پدمت اور ان کے دل سخت پڑ گئے تو انہیں علی ملک کتاب درمیان سے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے خدائے
 کی اُس کی ان کے دلوں نے اور شیریں سمجھا اُس کو ان کی زبانوں سے اور کہا کہ ہم پیش کریں بنی امیہ
 اس کتاب پر پہنچو کوئی اُس پر ایمان لائے تو اُس کو چھوڑ دیں اور جو کوئی اُس کا منکر ہو تو اس کو مار ڈالیں
 کہا پھر کبھی ان میں کے ایک مروی اس کی کتاب ایک قرن میں پھر نہ کہا اُس قرن کو درمیان اپنے
 شند و قین کے پر جب اس سے کہا گیا کیا تو ایمان لاتا ہے اس پر تو وہ بولا میں ایمان لایا اس پر اور وہ شہ
 کرنا تا طرف اُس قرن کے جو کہ درمیان اُس کے شند و قین کے ہوا اور کیا ہو مجھے کہ میں ایمان نہ لاؤں اس
 کتاب پر پس آج ان کے بہترین ملل سے صاحب قرن کی ملت ہے آخر ابو جعفر الطبری قولہ تعالیٰ اعلو ان
 بحی الارض الآیہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسد قتلے نرم کرویتا ہے دلوں کو بعد ان کی سختی کے اور
 راہ بتا دیتا ہے حیران پھرنے والوں کو بعد ان کے بے راہ ہونے کے اور دور کرویتا ہے کرتبوں کو بعد
 ان کی شدت کے پس جس طرح وہ زندہ کر دیتا ہے زمین مردہ قحط زدہ دلی پڑی کو بار بار باندہ بزرگ
 قطرہ سے اسی طرح ہدایت کرتا ہے سخت دلوں کو قرآن کے براہین و دلائل سے اور داخل کر دیتا ہے
 ان کی طرف نور بعد اس کے کہ وہ مقفل تھے نہیں پہنچتا تا ان کی طرف پہنچنے والا نہ جان الہامی
 لمن یشا، بعد الضلال والمضلل لمن اراد بعد الکمال الذی ہوا یشا، افعال وهو الحکیم العدل فی جمیع الاعمال

وہاں اس کی کتاب میں ہے
 کہ وہ لٹکانے والا تھا
 اُس قرن کو تو اس میں وہ شے پائی
 جو کہ اس کی کتاب سے پہچانی جاتی تھی
 پس بعض نے بعض سے کہا
 اولو کو جو کچھ ہم سنتے تھے
 یہ ہے اس کو فتنہ ہو چکا
 پھر بنی اسرائیل بہتر ملتوں پر
 مقرر ہو گئے اور ان کے بہترین ملل
 اصحاب ذی القرن کی ملت پر
 حضرت ابن مسعود نے زمانہ قریب ہے
 تم پر اگر تم باقی رہے یا باقی رہے
 جو کوئی کہ تم سے باقی ہے
 یہ کہ دیکھو گے تم ایسے امور
 کہ ان کو نبیاجا کے طاعت نہ رکھو گے
 ان کے تیز کرنے کی تو کافی ہے
 آدمی کو تم میں سے پیکر اسد جہانے
 اُس کے دل سے اس بات کو کہ وہ ان کو
 مردہ رکھنے والا ہے
 آخر جان الی حالتم ابراہیم سے مروی ہے
 کہ عمر بن عبد العزیز نے حضرت ابن مسعود
 کی طرف آیا تو کہا ابا بوعبیدہ ہلاک ہوا
 جسے معروف کا امیر کیا اور نہ کرے نبی نہ کی
 پس عبد اسد بولہ ہلاک ہوا جس کے دل نے
 پہچان لی محسوس کو اور انکار نہ کیا
 اُس کے دل نے کسی منکر کا بیشک جبکہ وہاں
 ہونے لگی تھی پدمت اور ان کے دل سخت
 پڑ گئے تو انہیں علی ملک کتاب درمیان
 سے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے خدائے
 کی اُس کی ان کے دلوں نے اور شیریں
 سمجھا اُس کو ان کی زبانوں سے اور کہا
 کہ ہم پیش کریں بنی امیہ اس کتاب پر
 پہنچو کوئی اُس پر ایمان لائے تو اُس کو
 چھوڑ دیں اور جو کوئی اُس کا منکر ہو تو
 اس کو مار ڈالیں کہا پھر کبھی ان میں
 کے ایک مروی اس کی کتاب ایک قرن میں
 پھر نہ کہا اُس قرن کو درمیان اپنے
 شند و قین کے پر جب اس سے کہا گیا
 کیا تو ایمان لاتا ہے اس پر تو وہ بولا
 میں ایمان لایا اس پر اور وہ شہ کرنا
 تا طرف اُس قرن کے جو کہ درمیان اُس
 کے شند و قین کے ہوا اور کیا ہو مجھے
 کہ میں ایمان نہ لاؤں اس کتاب پر
 پس آج ان کے بہترین ملل سے صاحب
 قرن کی ملت ہے آخر ابو جعفر الطبری
 قولہ تعالیٰ اعلو ان بحی الارض الآیہ
 میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسد قتلے
 نرم کرویتا ہے دلوں کو بعد ان کی
 سختی کے اور راہ بتا دیتا ہے حیران
 پھرنے والوں کو بعد ان کے بے راہ
 ہونے کے اور دور کرویتا ہے کرتبوں
 کو بعد ان کی شدت کے پس جس طرح
 وہ زندہ کر دیتا ہے زمین مردہ
 قحط زدہ دلی پڑی کو بار بار باندہ
 بزرگ قطرہ سے اسی طرح ہدایت
 کرتا ہے سخت دلوں کو قرآن کے
 براہین و دلائل سے اور داخل کر دیتا
 ہے ان کی طرف نور بعد اس کے کہ وہ
 مقفل تھے نہیں پہنچتا تا ان کی
 طرف پہنچنے والا نہ جان الہامی
 لمن یشا، بعد الضلال والمضلل
 لمن اراد بعد الکمال الذی ہوا یشا،
 افعال وهو الحکیم العدل فی جمیع
 الاعمال

اللطيف الخبير الكبير للتحال قوله تعالى ان المصدقين ولله الملك والبرهان الاستغاثي خبره وبتا ہے اس شے کی جس کے ساتھ ثواب دیا گانا مردوں عورتوں کو جو کمال اپنے مال خیرات کرتے ہیں اہل حاجت و فقر سکنت پر اور حق میں ہے اس کو اچھا تر ہے اس کو دین میں خالص نیت سے اس دعا کی مرضی چاہنے کو جسے دیا تر سے نہ بدلا چاہتے ہیں نہ شکری سے یہ دون فرمایا کہ ان کو ملنے میں دوتے یعنی ان کے واسطے مقابل کیا جائے گا نیکی کا اس کو دین گئے کے ساتھ اور اس پر زیادہ کیا جائے گا سات سو گئے تک اور اس ہی بڑہ کر اور ان کو نیکی سے عزت کا یعنی ثواب جزیل و کثیر حق مرجع صالح و آب دن قول تعالیٰ والذین آمنوا بآئتنا ورسولہ اولئک ہم الصديقون ترجمہ ہوا وصف مومنین ہے یعنی جو لوگ اللہ پاد اور اس کے رسول پر ایمان لائے ہیں ان کا وصف یہ ہے کہ وہہ الصديقین ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ وہہ الصديقون یہ مفسر ہوا والستہ احدثہم علم اجماع و درہم ابو النعمانی کا یہی قول ہے اور اسی کے مرفوع و ضحا کہ مقاتل بن حیان وغیرہم بھی قائل ہیں حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ کچھ لوگ تین صنف ہیں یعنی مصدقین و صدیقین و شہداء کہ قال تعالیٰ و من ربيح اللہ والشہول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من الذین یقینون والصدیقین والصدیقین انہم الصادقین پس تفریق کی وضاحت صدیقین و شہداء کے سوچے اس پر دال ہے کہ یہ دونوں دو صنف ہیں اور ہر ایک صنف میں سے تمام مرتبہ میں شیعہ کے دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت ابو سعید خدری فرماتے ہیں بیشک اہل جنت الہدیہ بہم و ہم یخبرون والون کو اپنے آپ سے جیسے قرابہم دیکھتے ہو چکے تارے کو خود یاقوت ہونے والا ہے افاق میں مشرق یا مغرب کے بسبب تفاضل اس شے کے جو کہ درمیان ان کے ہے نہ فرق کیا میں صیابا بے یا رسواں نہ وہ تو منازل انبیاء کے میں ان کو نہ چوہے گا غیر ان کا آپ فرمایا نبیوں انہیں قسم ہے اس کی جس کی ہاتھ ملن میری جان ہے کچھ مرد ہیں کہ ایمان لائے اللہ پر اور تصدیق کی رسولوں کی رواہ الامام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ العقیق البخاری و مسلم علی اختلاف میں حدیث مالک بن عبد بن سرون نے کہا کہ اولئک ہوا یقولون والستہ احدثہم علم اجماع و درہم ابو النعمانی کا یہی قول ہے اور اس کے رسول ان پر ایمان لائے ہیں انہیں کی بھی خبر دی ہے کہ صدیقین و شہداء ہی ہیں ابن جریر نے اس قول کو مجاہد سے حکایت کیا ہے پہلے ابن جریر نے حضرت براہ بن عازب سے مرفوعاً روایت کیا کہ مومنین میری امت کے شہداء ہیں کہما پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے آیت پر ہی والذین آمنوا بآئتنا ورسولہ اولئک ہم الصديقون الخ واما حق تعالیٰ عن عمرو بن مہیون اس کی تفسیر میں روایت کیا ہے کہ وہ امین گے قیامت کے دن معارضہ دوانگیوں کے قول تعالیٰ والستہ احدثہم علم اجماع کا یہ مطلب ہے کہ شہداء جنات النعیم میں ہیں جیسے کہ صحیحین میں آیا ہے کہ نبیوں کی روحیں سبز ہند ملک پہنچن میں چرخی میں چرخیں جہان چاہیں

[illegible]

میں نے اس کے لئے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے "میں نے اس کے لئے ایک کتاب لکھی ہے"

بفتح عین پڑا ہے بضم جھول نائب فاعل یا تو جابر مجبور ہے یا ضمیر ہے جو کہ مصدقین کی طرف پہنچی ہو نہایت
 مصداق ای ایضا صنف کا محکم اور کسی نے ایضاً کج عمرین و زیادات کا اور کسی نے بضم شیدہ فتح عین فرض حسن
 سے مراد تصدیق و اتفاق ہے اس کی راہ میں مع خلوص نیت و صحت قصد و احتساب اجر کے اور مصداقہ بیان
 ہے کہ ایک نیکی کا ثواب اس کا دس گنا سات سو گئے تک اور اجر کریم سے مراد جنت ہے مجاہد نے کہا ہر شخص کو
 ایمان لایا اللہ پر اور اس کے رسولوں پر تو وہ صدیق ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ ہر مومن صدیق ہے بخیر
 ہے و سر الفظ ان کا ہے کہ بیشک مرد البتہ مراد ہے اپنے بچھوٹے پر اور وہ شخص ہے پر یہ آیت پڑھی حضرت
 ابوہریرہ سے بھی اس کی مثل مروی ہے عمرو بن مہرہ جہنی سے مروی ہے کہ ایک مرد یا اطراف بنی صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کے پھر عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ خبر دیں اگر میں گواہی دوں اس کی کہ نہیں ہے کوئی مجھ کو گواہی
 اور اس کو کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں اور پانچوں نمازیں پڑھوں اور کوفہ ادا کروں اور رمضان کو روکے
 رکھوں اور اس کا قیام کروں تو میں کون ہوں آپ نے فرمایا کہ صدیقین و شہداء سے ہے آخر یہ ابن جابر قائل
 نے کہا یہ ہیں جنھوں نے شک نہیں کیا رسولوں میں جبکہ انہوں نے ان کو خبر دی اور ان کی تکذیب نہیں
 کی مقاتل بن سلیمان کا ایک لفظ ہے یہ وہ ہیں جو کہ اس کی راہ میں شہید ہوئے ابن جریر نے بھی اس طرح
 کہا ہے مجاہد کا ایک لفظ ہے کہ یہ آیت واسطے شخصہ کے ہے خاصۃً اور یہ انبیاء ہیں جو کہ گواہی دیں گے
 واسطے امتوں کے اور ان پر فرائض و حج لے گئے اس کو اختیار ہے کسی نے کہا کہ یہ رسولوں کی امتیں ہیں
 گواہی دیں گی قیامت کے دن اپنے انبیاء کے واسطے تبلیغ کی کسی نے کہا کہ صدیقین وہ ہیں جو کہ سب لفظ کو
 والے ہیں صدق میں جبکہ ایمان لائے اور اس کے سارے رسولوں کی تصدیق کی اور قائم ہوئے ہوں
 ہیں واسطے امتوں کے ساتھ توحید کے ظاہر ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور
 اس کے سارے رسولوں پر وہ بہتر صدیقین و شہداء ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک بجا و درجہ بشعور ہیں
 بالجمہ جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان لانے کے ساتھ متصف ہوئے اس کے سبب جو چیز
 خوبی ان کے واسطے ہے اللہ ایک نے اس کا ذکر کیا پس نہ رہا لکھم اجر ہم اول ضمیر موصول کی طرف
 راجع ہے اور آخر کی دو صدیقین و شہداء کی طرف پڑتی ہیں یعنی واسطے ان کے اجر و ثواب سے مثل صدیقین
 و شہداء کے اور جس میں کہ ان الذین آمنوا باللہ و رسوله و صدیقین و شہداء میں تو اس کے قول پر متین
 ضمیر سب کی سب کی طرف راجع ہوئی معنی یہ ہیں کہ ان کے لیے اجر و ثواب ہیں جن کا ان کے واسطے
 وعدہ کیا گیا ہو پھر جب اللہ اپنے مومنوں کا حال اور ثواب ان کا ذکر کیا تو کافروں کا حال اور ان کا عقاب ذکر فرمایا
 پس اللہ کیا والذین کفروا لای معنی جنہوں نے کفر کیا و ایمان کفر و تکذیب آیات کو وہی ہیں دفع والے اس بیان کو

لے بضم جھول
 ابن جریر نے
 عام و مختصر
 میں متفقان
 بیان متفقان
 بیان

دنیا کی زندگی ہے کاول تو جوان ہوتی ہے پھر میاں سال ہوتی ہے پھر فیصحا بدصوت ہو جاتی ہے اور اسی طرح
 آخر اپنی اول عمر و عفو ان شباب میں تروتازہ ہوتا ہے اس کے اعطاف و جوان نرم ہو تو میں شکل
 و صورت بارہنق ہوتی ہے پھر میاں سالی میں مشرور ہوتا ہے تو اس کی طبیعت تغیر ہو جاتی ہے اور اپنے
 بعض قوی کو کم پاتا ہے پھر بوڑھا ہو جاتا ہے پھر بوڑھا ضعیف القوی قلیل الحکمت ہو جاتا ہے و اسی سبب
 اسکو عاجز کر دیتی ہے کما قال تعالیٰ لَآ اَنْزِلُ عَلَیْکُمْ مِنْ خُضْعٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ مَعْهَدٍ فَهُوَ قَوْمٌ
 جَعَلَ مِنْ بَعْدِ مَعْهَدٍ فَهُوَ قَوْمٌ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ مَعْهَدٍ فَهُوَ قَوْمٌ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ مَعْهَدٍ فَهُوَ قَوْمٌ
 دنیا بالضرور زائل و نقضی و فارغ ہو جائے گی اور آخرت ضرور ہونے والی ہے اس لیے اس کے حال و تحذیر
 کی اور جو خیر و خوبی آخرت کے اندر اس میں رجعت دلائی پس فرمایا فی الآخرة الآخرة یعنی آخرت جو کہ آؤں
 اور قریب اس میں نہیں ہے مگر اوقو عذاب شدید ہے اور یا مغفرت ہے اس سے اور رضامت ہی ہے
 و ما حیوة الدنیا الا مشاء الغرور یعنی دنیا کی زندگی تو صرف یہی ایک متاع فانی دہوکا دینے والی ہے اس کو
 جو اس کی طرف مائل ہوا اس لیے کہ وہ تو اس سے دہوکا کھاتا ہے اور وہ اسے خوش لگتی ہے تا آنکہ یہ عفو
 کا بیٹھا ہے کہ اس کے سوا کوئی اور گھر نہیں ہے اور نہ اس کے در و دروازے کے حالانکہ بہ نسبت دار آخرت کے
 وہ ایک حقیر و قلیل شے ہے حضرت ابو صیرہ سے مروی عام دی ہے کہ ایک کوٹہ ہر جگہ جنت میں بہت ہے
 دنیا و ما فیہا سے تم پر ہوا و ما حیوة الدنیا الا متاع الغرور آخر جابر بن جریج یہ حدیث شریف بدو ان اس زیاد کے
 صحیح میں ثابت ہے و انشاء علم حضرت عبداللہ و مروی عام دی ہے البتہ جنت قریب تر ہے طرف ایک مہر دی
 کے اس کے تیرا کہ نخل سے اونار ہی اسی کی مثل ہے آخر جابر بن احمد و انفر و باخرابہ البخاری فی القاق من حدیث
 الثوری عن الاث عشر ہیں اس حدیث شریف میں اس پر دلیل سے کہ خیر و شر انسان سے قریب ہے جبکہ
 بات یون ٹھیری تو اسی لیے اللہ پاک نے انسان کو اس پر آمادہ کیا کہ خیرات کی طرف دھڑکے یعنی طاعات بجالانے
 اور عورات کو ترک کرے یہ ایسے کام ہیں کہ تمنا ہوں کہ وہ نفع شوق کو اس سے دور کرتے ہیں اور ثواب و درجات
 کو اس کے واسطے حاصل کر دیتے ہیں پس ارشاد فرمایا یا ایہذا الی من حقہ الایہ ما و اھل من جنس آسمان زمین ہے
 جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا ہے وَ سَیَرْجِعُوْا اِلَیَّ مَخْفُوْۤتٍ مِّنْ تَّوْبَتِکُمْ وَ مَوْجِعَتِکُمْ وَ اُولَٰئِکُمْ اُولُوْا
 لِّلْمَغْفُوٰتِ اھم یون فرمایا اعدت للذین آمنوا الایہ یعنی یہ اجراء ثواب جس کا اللہ تعالیٰ نے ان کو دل بنایا اس کے
 فضل و حسن و احسان سے ہے ان پر جیسا کہ صحیح میں ہے کہ فقر و مہاجرین نے عرض کیا یا رسول اللہ و تمہارے لوگ
 درجات بلند و عظیم مقام لے گئے فرمایا یہ کیا ہے عرض کیا کہ وہ نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم پڑھتے ہیں اور روزہ رکھتے ہیں جیسے ہم
 وہ خیرات کرتے ہیں اور ہم نہیں کرتے اھوہ علم انما کرتے ہیں اور ہم نہیں کرتے فرمایا کیا پھر تمہارے لوگ کہ وہ ان میں تم کو لیکر لے

الحديث
 ثم لکن فی سبب ہر روزی
 جیسا کہ دوسری آیت میں
 فرمایا اعدت للذین آمنوا
 الایہ یعنی یہ اجراء
 ثواب جس کا اللہ تعالیٰ
 نے ان کو دل بنایا اس کے
 فضل و حسن و احسان
 سے ہے ان پر جیسا کہ
 صحیح میں ہے کہ فقر و
 مہاجرین نے عرض کیا
 یا رسول اللہ و تمہارے
 لوگ درجات بلند و
 عظیم مقام لے گئے
 فرمایا یہ کیا ہے
 عرض کیا کہ وہ نماز
 پڑھتے ہیں جیسے ہم
 پڑھتے ہیں اور روزہ
 رکھتے ہیں جیسے ہم
 رکھتے ہیں اور ہم
 نہیں کرتے اھوہ علم
 انما کرتے ہیں اور ہم
 نہیں کرتے فرمایا
 کیا پھر تمہارے لوگ
 کہ وہ ان میں تم کو
 لیکر لے

بن حمر نے کہا متاع غرور ہے اُسکے لیے جو کہ آخرت کی طلب میں مشغول نہوا اور جو اسکی طلب میں مشغول
ہوا تو اسکے واسطے متاع بائع ہے یعنی اُسے پہونچاؤ کے کی اُس شے کی طرف جو اُس سے بہتر ہو حضرت
ذوالنون رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اور اگر وہ مرید بن تمست طلب کرو دنیا کو ادا اگر تم اسکو طلب کرو تو اُسے محبوبت
رکھو پس بیشک تو شہ اس سے ہے اور قلیل اُسکے غیر میں بالکل جب یہ قرار پایا کہ آخرت میں عذاب شدید ہے
اور مغفرت و رضوان بھی ہے اور یہ سب دائم و باقی ہے اور حیات دنیا صرف ایک جنس و فانی ٹھہری تو اللہ پاک نے
اپنے بندوں کو اس طرف بلایا کہ توبہ و عمل صالح کی طرف و دین جو کہ مغفرت کو موجب ہیں اس کو کہ یہ سبب حصول
ہیں طرف جنت کے پس فرمایا ساقبوا الی مغفرت بن ربکم یعنی بندہ تم ساعت کرو مثل ساعت کرنے سابقین کے
ساتھ عمل صالح کے جو موجب ہوں ہمارے واسطے مغفرت کے تمہا کو سب سے اور توبہ کرو ان گناہوں سے ہر گز
و قوع تم سے نہوا جسے کسی نے کہا اور آیت سوادل تکبیر ہے امام کے ساتھ قول کھول ریحانہ الشام کا ہے کسی نے کہا
مرا و اول صفت یہ صمد بلا شک عمدہ و موجب ثواب عظیم ہیں لیکن جو مضمون آیت میں ہے اُس کی تخصیص ایسے امور
سے کرنا ہے جو بلا یہ امور نہ بخلا اُس شے کے میں جس پر آپ صاف حق آتی ہے بطور صدق شمولی یا بدلی کے حاصل
معمنے یہ ہے چاہئے کہ ہماری مغفرت و کثرت غلام دنیا میں ہو جس پر تم ہو بلکہ تم اُس پر صر کرو کہ ہماری
مسابقت آخرت کے طلب میں ہو و جنت عرضہا کعرض السما و الارض یعنی اور مسا بقت کرو طرف ای جنت
کے جس کا عرض مثل عرض آسمان و زمین کے ہے جب اُس کے عرض کا یہ اندازہ ہے تو پھر اُس کے طول کا تم کو
کیا خیال ہے حضرت حسن نے فرمایا یعنی ساسات آسمان اور سات زمین پھیلائی ہوئی ہر ایک اپنی ساتھ والے
کی طرف کسی نے کہا اور اس جنت و جس کا عرض بھی عرض ہے وہ جنت ہر ایک کی اہل جنت میں سے ابن
کنیان نے کہا اور اس سے ایک جنت ہے بمغفلہ جنت کے اور عرض طول سے کہہ رہا ہے عرب کی عادت کے
یہ بات ہے کہ بغیر شے کی اُس کے عرض کے ساتھ کرتے ہیں نہ اس کے طول کے ساتھ کسی نے کہا کہ اور عرض سے
وسعت و فراخی ہے طول کی ضد و زمین ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے فَنُفِثْهُمْ وَ عَرَفْنَاهُ وَ عَرَفْنَاهُ
کہ یہ تو بندوں کے واسطے ایک تخیل ہے اُس شے کے ساتھ جسکو وہ سمجھتے ہیں اور اُس کے نفوس و افکار میں واقع
ہوتی ہے مگر قتل اول اول ہے اس کی تفسیر سوادل عمران میں گزری ہے پھر اللہ پاک نے اس جنت
کی ایک اور صفت بیان فرمائی اُفدت للذین آمنوا باللہ و رسولہ یہ وہ ایسی جنت ہے کہ طیار کی گئی ہے اُن
لوگوں کے واسطے جو کہ ایمان لائے اللہ پرورد اُس کے رسولوں پر پیچھے ہی ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ متانفہ ہواں میں
دلیل ہے اس پر کہ جنت مخلوق ہے اور اس پر کہ اسحق جنت کا صرف اللہ پرورد اُس کے رسولوں پر ایمان
لانے سے ہو جاتا ہے لیکن یہ یقین ہے اُن دلیلوں سے جو ہم پر مال میں کاس کا استحقاق وہی ہوتا ہے جس پر

تبع
جس کے معنی
سب سے زیادہ
دیر میں
مرا و اول
صفت

عمل کیا اس شے کے ساتھ جو کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر فرض کی اور بچا اس شے سے جس سے اللہ تعالیٰ نے اس کو منع فرمایا یہ دلائل کتاب و سنت میں بہت ہیں فلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء والایہ یعنی جو اللہ اپنے لئے مغفرت و جنت کا وعدہ فرمایا ہے اللہ کا فضل ہے دیتا ہے جس کو اس کا عطا کرنا چاہتا ہے براہ فضل و احسان کے اس میں دلیل ہے اس پر کہ کوئی جنت میں داخل نہ ہو گا اگر اللہ کے فضل سے نہ اپنے عمل سے اور اللہ بڑے فضل والا ہے پس وہ افضل فرماتا ہے جب چاہتا ہے جو کچھ چاہتا ہے ولا یمنع لہ اعطی ولا یمنع لہ ما منع والیہ کلہ یہود و نصاریٰ المطلق والجمہ الذی لا یجزل فلا یجدر منہ التفضل بلک وان عظم قدرہ پیر اللہ اپنے بیان یہ کہ بندوں کو جو مصائب پہنچتے ہیں انکے ساتھ ان کی قضاء و قدر سابق ہو چکی ہے اور اتم الکتاب میں وہ ثبت ہو چکے ہیں پس فرمایا سا اصاب من مصیبتہ فی لا یرض ولا یلے الغنم الا یرضے کتاب متن و قبل ان یتزاکھا علی اللہ فیرزیک لیک لک اناسوا علی ما فانکم ولا تفرحوا بما انکم لکم اللہ لا یحب کل فحشاء و فحش الذین ینجکون و یأفکون الناس بالجنل و من یتول فان اللہ هو الغنی المکین وہ کوئی آفت نہیں پڑی ملک میں اور نہ آپ تم میں جو نہیں لکھی ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کریں ہم اس کو دنیا میں شک یہ اللہ پر آسان ہے تا تم غم نہ کھایا اور اس پر جو بخت نہ آیا اور نہ یہ بھرا کر اس پر جو تم کو اسنے دیا اور اللہ نہیں چاہتا ہے کسی نے اسے بڑائی مارنے کو وہ جو آپ نہ دین اور سکھا دیں لوگوں کو نہ دینا اور جو کوئی ٹھوٹھ مڑے تو اللہ آپ سے بے پروا و اس خوبیوں سے راہ اتھے و اللہ نقلے خبر دیتا ہے اپنی قدس کی جو کہ اس کی خلق میں سابق ہو چکی ہے یعنی نہیں پہنچی کوئی مصیبت آفاق میں اور ہتھارے نفوس میں مگر ایک کتاب میں ہے قبل اسکے کہ ہم پیدا کریں تخلیق کو اور نہ کو بعض نے کہا کہ نیرا کی ضمیر راجع ہے طرف نفوس کے کسی نے کہا طرف مصیبت کے جس پر ہے کہ بریہ تخلیق کی طرف پہرے اس لیے کہ کلام اس پر دال ہے جیسا کہ ابن جریر نے بسند خود منصور بن عبد الرحمن سے روایت کیا ہم کہا میں بیٹیا ہوا تھا حضرت حسن کے ساتھ تو ایک مرنے والا کہ تو ان سے اس آیت کا پوچھ پس میں نے ان سے اس کا پوچھا تو فرمایا کون اس میں شک کرتا ہے ہر مصیبت جو درمیان آسمان و زمین کے ہے سو وہ اللہ کی کتاب میں ہے پہلے اس سے کہ پیدا کرے نہ کو قتادہ نے کہا کہ ما اصاب من مصیبت فی الارض تو سنون ہے اپنے قحط سالی و لانی الغنم و جماع و لمراض میں کہا اور ہم کو یہ بات پہنچی ہے کوئی نہیں ہے کہ پہنچے اس کو خراش کسی لکڑی کی اور غنم قدم کا اور ہر کنا کسی رگ کا مگر کسی گناہ کے سبب سے اور جو کچھ اللہ عفو فرماتا ہے وہ اکثر ہے یہ ایک کڑی عظیمہ رب دلیوں سے بڑہ کر دیل ہے قدر پر جو کہ علم سابق کی نفی کرنے والے ہیں فہم اللہ تعالیٰ حضرت جبرائیل بن عمرو بن العاص کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ فرماتے تھے قدر اللہ المقامیر

لہ غنم
بہت تنق
نہو بنی
دش
لہ
سہ

صفت پر یہ حدیث نقل ہے کہ میں اس کو کبھی نہ دیکھتا ہوں کہ اس کے ساتھ بخل کرنا اور لوگوں کو بخل کرنا
 سکھانے میں مختلف فرق کے ساتھ دین میں نہ شرمناک ہے یہ میں کہ جو لوگ بخل کرتے ہیں میں ساتھ اس کے
 کے جو اپنے صاحب کے مال سے جیسے زکوٰۃ و خمار و صلہ و صلہ کا سکھانا اور اس کا پھیلا نا جیسا کہ سعید بن جبیر نے
 کہا ہے کہ بخل کرنے میں ساتھ علم کے اور علم کرتے ہیں لوگوں کو بخل کرنا کہ لوگوں کو کچھ نہ سکھائیں
 یا بخل کر کے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اوصاف ظاہر کرنے کا جیسا کہ سدی و کلبی نے کہا ہے کہ رسول اللہ
 پر وہیں جنہوں نے اسقدرت کی صفت بیان کرنے کا بخل کیا جو ان کی کتابوں میں معنی تاکہ لوگ ان پر
 ایمان نہ لائیں ایمان کے کہنے پینے کے اسباب جاتے ہیں یہیں زید بن اسلم نے کہا کہ بخل باواحق اللہ
 کو بخل کا بخل بصدقہ طائوس نے کہا بخل اس شے کے ساتھ جو اس کے ماتوں میں سے غرض کہ جو لوگ بخل
 کرتے ہیں اور لوگوں کو بخل کا حکم دیتے ہیں کوئی سا بخل ہو تو اللہ ان سے بے پروا ہے اس کو کسی کی حجت
 نہیں ماسی لیے یوں فرمایا وں تہیول الا یہ یعنی اور جو کوئی اعراض کرے بخرج کرنے سے یعنی وہ خیر میں تو
 بیشک اللہ اس سے بے نیاز ہے محض ہے نہ کیا اپنی خلق کے یہ اس کو کچھ ضرر نہیں دیتا ہے جمہور نے بخل کو
 بصرہ باو سکھانے کا پڑا ہے اور کسی نے بقیع ہر دو یخت انصار کا ہے اور کسی نے بقیع اول و سکون
 ثانی کو کسی نے بصرہ ہر دو یہ سب لغات میں اور جہتوں نے باثبات غیر فصل پڑا ہے اور کسی نے اس کو
 صفت کیا ہے بالجمہ کہ اللہ پاک نے اس بات پر آمادہ کیا کہ جو شے مغفرت و جنت کی موجب ہے اس کی طرف
 دھڑلے اور ان کی وجوہات کی تخیل میں فرمائی کہ وہ کیا ہیں تو اس پر یون انشا و فرمایا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 یا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ
 وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَتَّقُونَ
 اپنے رسول نشانیان دیکر اور انہی ان کے ساتھ کتاب اور ترازو کہ لوگ سمجھ رہے ہیں انصاف پر اور ہم نے
 انہی انہی میں سخت لڑائی ہے اور لوگوں کے کام چلتے ہیں اور ماحولہ کرے اللہ کو مدد کرتا ہے اس کی
 انہی کے رسول کی بن دیکھے بیشک اللہ کا ہر دست و ہر دست و کتاب اور ترازو شاید ایسی ترازو کو
 کہاوتوں کی یہاں ہے انصاف کا یہ شریعت کو فرمایا جس سے جو ٹاپا کھل جاوے انھیں یہ رسول کا بیٹا
 بینات دیکھو ان کے ساتھ کتاب و میزان کا اٹھانا اس پر وہ دین و دنیا کی مصالح پوری ہو جائیں یہ جس نے
 عقائد اخلاق و اعمال جہاں کے باب میں کتاب کا ابتلا کیا اور خلق کے معاملہ میں میزان کا پڑاؤ کیا تو متفرق
 سادہ و عظیم اس شے کے ہر دست و جنت کی موجب ہے جن پر میں ہے کہ بینات و سوا جزات و حج و ہجرت
 اور ان کے میں یہ کتاب نقل ہے اور میزان عدل یہ قتل و جہاد و قتادہ و طہر کا ہے اور یہ وہ حق ہے

جس کی عقل صحیح ستیقم مخالف آراء ستیقم کو اسی دیتے ہیں کما قال تعالیٰ اَکْمَنُ كَانَ عَلَیْکُمْ مِنْ مَنَیْبَةٍ
وَسَیَلُوْا مُشَآهَدَ مَنَیْبَتِهِ وَقَالَ تَعَالٰی فَاَظْهَرَ لِلّٰهِ اَلْبَیِّنٰتِ فَاَظْهَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا وَقَالَ تَعَالٰی وَالْمُتْلَمَّذُ وَرَحْمَتًا
وَوَضَحَ اَلْبَیِّنَاتِ اِیْسٰی لَیْسَ اِیْسٰی مَیْنِیُوْنِ فَرَمَیَا ہے لَیْقُوْمُ النَّاسِ بِالْقِسْطِ عَیْنِی تَاوَلَمْ ہُوْنِ لَوْگ سَتَحْ
حَقِّ وَاَعْدَلْ کَے اَعْدِی پَر وِی کَر نَا ہے رَسُوْلُوْنِ کِی اِس شَیْءِ مَیْنِ حَسْ کِی اُنہُوْن لَے خَبَر دِی اُوْر اُن کِی
طَاعَتِ و فَرَاہِ رُو اِی ہے اُس شَیْءِ مَیْنِ حَسْ کَا اُنہُوْن لَے اَمْر کِیَا پَس مَشِیْکِ جَو شَیْءِ لَیْکَر و ہ آئے و ہ اِیسا
حَق ہے کَا اُس کَے و رے کُوْنِی حَق نَبِیْن ہے کَمَا قَالِ تَعَالٰی وَتَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ صِدْقًا وَاَوْحَدًا
یعْنے صِدْقِ تَوَابِعَا مَیْنِ اُوْر اَعْدَلِ اُوْمَرُوْا ہِی مَیْنِ اِیْسٰی لَیْسَ جَبْکَ مَوْنِیْنِ غَرَفْنَا سَ جَنَانِ و مَنَازِلِ عَالِیہ
و رَسْمِ مَصْفُوْہِ مَیْنِ جَا سَے لَیْکَر ہُوْن گے تَوَخُّشِ ہُو کَر یُوْنِ کَمِیْن گے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَکَا اِنَّا لِهَکَا و مَنَا
کُنَّا اَلْنَهْجَ حَدِیْ لَوْ لَا اِنَّ هَکَا اِنَّا اَللّٰهُ لَعَدَدُ جَا مَاتِ رَسُلٌ رَتَبَا بِالْحَقِّ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَ اَنْزَلْنَا الْحَمِیْدَ
اَلَا یَہِ کَا یَہِ طَلَبِے اُو ر ہ مَے نَے شِیْر اِیَا کَر دِیَا لُو ہے کُو بُو کُنَے بَا ز کُنَے وَا لَا اَدَا سَے اِس شَخْصِ کَے جِس لَے حَق کَا
اِن کَا کِیَا اُو ر اُسَے عَنَاد کَمَا بَعْد قَامِ ہُوْنِے حَجَّتِ کَے اُس پَر اُو ر اِیْسٰی لَیْسَ رَسُوْلِ صَدِّیْقِ اَلِیْسٰی لَے اَلِیْسٰی لَے اَلِیْسٰی لَے
مَعْدِ نَبُوْتِ کَے بَیْرُو بَیْسِ کَے مَیْنِ اَقَاسَتِ فَرَا نِیْ اُپ کِی طَرَفِ کِی سُوْرَتُوْنِ کِی وَحِی کِی جَا تِی تَی اُو ر و ہ سَب
کِی سَب جَمْعِ اَل مَیْنِ مَشْرُکُوْنِ کَے سَا مَچَے اُو ر بَیَانِ وَا یَضَاحِ ہِیْنِ وَا سَے تَوَجِیْدِ کَے اُو ر بَیِّنَاتِ و دَلَالَاتِ
ہِیْنِ پَر جَبِ حَجَّتِ قَامِ ہُو چُکِی اُس پَر جِس لَے مَخَالَفَتِ کِی تُو اَسْمَا کُنَے ہِجْرَتِ شَرْعِ فَرَا نِیْ اُو ر تُو اُو ر و نِ سَے
لڑنے کَا اُن کُو اَمْر فَرَمَا اُو ر جَنہُوْن لَے قُرْآنِ شَرْعِ کِی مَخَالَفَتِ و تَنْکِیْبِ کِی اَدَا سَے عَنَاد کَمَا اُن کِی
کَر دِیْنِ بَار نَے کَا اَد کُو پَر بَیَانِ اُٹَا نَے کَا حُکْم دِیَا حَضْرَتِ اَبْنِ عَمْرُو فَوَا کُتَے ہِیْنِ مَیْنِ مَسْجُوْتِ ہِمَا ہُوْنِ
تُو اُو ر دِیْکَر اُگے قِیَاسَتِ کَے یَمَانِ تَک کَا اَسَد و حُر دَ لَ شَرِیْکِ لَہ پُو جَا جَا نُو اُو ر شِیْر اِیَا کِیَا مِیْر اِنْدِیْ نِیچے مِیْر دِیْ نِزے
کَے سَا یَے کَے اُو ر شِیْر اِیْ نِی گُئی ذِلَّتِ و خَوَارِیْ اُس شَخْصِ پَر جِس لَے مِیْر اَمْر کِی مَخَالَفَتِ کِی اُو ر جَو شَخْصِ مَشَابِہ
بَنَا کِی قَوْمِے تَوَفَّہُ اُن مَیْنِ سَے ہے رَوَاہِ اَلَا اَمْرُ حَمْدِ وَا بُرْدُ اُوْ دَا و اِیْسٰی لَیْسَ اَسَدِ تَعَالٰی لَے یُوْنِ فَرَمَیَا قِیْہ
بَا سَ شَدِیْدِہ لَو مِیْتِیَا ہِیْنِ جِیْسَے تُو اِیْرِیْنِ بَر جِیْیَانِ اَنْصَالِ و سَنَانِ و مَدِیْعِ اُو ر مِثْلِ اِن کِی و مَنَافِعِ لِلنَّاسِ
یعْنے اُو ر مَنَافِعِ ہِیْنِ وَا سَے لَو گُوْنِ کَے اُن کِی مَعَا شِ مَیْنِ جِیْسَے سَکِیْنِ و فَا سَ و مَقْدَمِ و مَشَارَ فَا نِیْلِ
و مَجْرُوْہِ اَوْر و ہ اَلَا تِ جِنِے مَدُو لِ جَا تِی ہے زِدَاعَتِ مَیْنِ اُو ر کِیْر اِخْتِیْنِ مَیْنِ اُو ر کَمَا نَا اُو ر دُو لِی بَکَا نَے مِیْر
اَوْر و ہ جِس کَے بَغِیْر لَو گُوْنِ کَے وَا سَے قَوَامِ نَبِیْن ہے اُو ر اِس کَے سُو اُو ر کِچھ حَضْرَتِ اَبْنِ عَبَّاسِ فَرَمَاتَے
مَیْنِ تَرِیْنِ جِیْزِیْنِ حَضْرَتِ اُوْمِ عَلِیْہِ السَّلَام کَے سَا تَہ نَذَلِ ہُو یُوْنِ سُلْطَانِ و کَلْبَتَانِ و مِیْقَہ مِیْر مَطْرُوْہِ رَوَاہِ اَبْنِ جَبْہ
و اَبْنِ جَابِی حَاتِمِ قَوْلُهُ تَعَالٰی لَیْسَ عَلَمُ اَنْتَ مَنِ یَحْیِرُہُ اَلَا یَہِ یعْنے اُو تَا کَر جَا نَے اَسَد اُس شَخْصِ کُو جِس کِی نِیْتِ ہِیْتَارِ کَے

اٹھا لیکن اس کے اور اس کے رسول کی نصرت ہے بیشک اسد تقویٰ عزیز ہے مذکور ہے اس شخص کی
جنے اس کی مدد کی بدو اس کے کہ اس کو کوئی حاجت ہو طرف لوگوں کے اور اس نے جو جہاد مشرور
کیا سو صرف اس لیے کہ انہیں سے بہتر بعض کو بعض سے کذا فی ابن کثیر و حرف لام لہد میں تو طبیعت
کا ہے محلی کا قول یہ ہے کہ رسل سے مراد ملائکہ میں یعنی قسم ہے اس کی ہم نے بیجا اپنے فرشتے طرف انبیاء
کے قاطع جمعیتیں دیکھ کر محلی سے پہلے زعفرانی ہی اسی قول کے قائل ہیں لیکن اس قول میں نہج ہوا
کہ کتب و احکام لیکر ہوا حضرت جبریل علیہ السلام کے اور کوئی فرشتہ نازل نہیں ہوا محلی دزغشہ کی وجوہات
تفسیر مذکور پر باعث ہوئی وہ یہ ہے کہ انزلنا اسمہم للکتاب میں جو معیت ہر وہ صحیح ہو جائے اس لیے کہ کتاب میں
تو فرشتوں ہی کے ساتھ نازل ہوئی ہیں اور جہاد مغیرین اس پر ہیں کہ مراد رسل سے رسل بشر ہیں اور معیت میں
تحویل کرتے ہیں ہاں معنی کنائز کی ہم نے کتاب حدائق حاصل کذا فی مضاف ہوگی اس طرف کہ رسولوں کے
ساتھ ہوگی جبکہ وہ ان کی طرف ہو چکی زمین میں یا یوں کہیں گے کہ مع بمعنی آئے ہے جیسا کہ قرطبی
کلام میں اس طرف اشارہ ہے بلکہ بنیات سورہ و جزات بینہ و خارج ظاہر ہیں اور کتاب سے مراد جس سے کتاب بہ
رسول کی کتاب اس میں داخل ہوگی قنارہ و مقاتل من جہان نے کہا میں ان عدلیہ ہوا و سنی یہ میں نے ان کو
اور کیا ساتھ عدل کے کما فی قولہ تعالیٰ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا وَضَعَ الْاٰیٰتِ اَنّٰی اَنْزَلَ الْکِتٰبَ
بِالْحَقِّ وَلَکِیَذٰکَانَ ابن زید نے کہا وہ شعر ہے جس سے وزن اور حال کیا جاتا ہے حرف لام لم یقوم الناس بالقطعیہ میں
مستعلق ہے انزلنا سورہ میں نازل کی ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور امر کیا ان کو عدل کا نیکہ پیروی کریں لوگ اس عمل کی جگہ
امر ہوا تو حال کریں آپس میں انصاف سے قطع بمعنی عدل ہے یہ اس پر دلیل ہے کہ یہ ان سے مراد عدلیہ ہوا و انزال
عدل کے یہ معنی میں کما کے اسباب و وجوہات نازل کیا کہ اور اس قول کی بنا پر کہ میزان سے مراد وزن ہے تو
اب نازل میزان کے یہ معنی ہو گئے کہ لوگوں کو اس کی طرف ارشاد فرمایا اور اس سے تم نے ہاں فرمایا اور کلام طاعت
تبنوا وابدو کے باب کے شہرے گا قولہ تعالیٰ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِیْدَ بَیِّنٰتٍ لِّمَنْ خَلَقْنَا دَہِیْمًا فَکُنْ فِیْ قَوْلِہِ تَعٰلٰی وَ اَنْزَلْنَا لَکَ الْکِتٰبَ
اَلَا تَحْکُمُ بَیْنَآیٰتِنَا اَنْتَ وَ اُولٰٓئِکَ یُحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقٰیٰمَةِ اِسْمٰہیل نے کہا کہ اس کو اس کے ساتھ نازل ہوا اب انزال اپنے ظاہر سے
پر ہو گا فیرہا بس شدید یعنی اس میں سخت لڑائی ہے اس لیے کہ اس سے آلات حرب بنائے جاتے ہیں نہج
نے کہا کہ اس سے اقتناع کیا جاتا ہے اور لڑائی کی جاتی ہے مطلب یہ ہے کہ اس سے ایک آلہ تودیع کے لیے بنایا
جاتا ہے اور ایک آلہ واسطے ضرب کے مجاہد نے کہا فیرہا و سلاح یعنی اس میں پکاوت اور ہمتیاء ہے اور
قوت و شدت ہے و منافع للناس کا یہ مطلب ہے کہ لوگ اس سے نفع پاتے ہیں بہت ہو گا مومن میں جن کی طرف

لا اور مان
 سدا چکایا
 رکھی رائے
 لا اسکا
 جس کے نامی
 تباہ تپ
 نینا پوتہ
 عیسیٰ
 اعتبار سے
 تباہ کر دے
 پی پی پی
 اٹھنا دانا

ان کو حاجت ہوتی ہے جیسے چہری چاقو کو دمانی سوئی اور زراعت و تجارت و عمارت کے آلات جیسا وہی نوکھا کوئی صنعت نہیں ہو مگر حال یہ ہے کہ لوہا اس کا آلہ ہے یعنی اسے اس کے آئین دخل ہے یہ حصہ کلی ہے چنانچہ یہ مشابہت قول تعالیٰ و لیعلم اللہ ان فیہ سورہ و رسالہ مطوف ہے ایقوم پر یعنی البتہ مقرر ہے ہم نے اپنی رسول اور ایسا ایسا کیا تاکہ قائم ہوں لوگ ساتھ عدل کے اور تاکہ جانے اسد جاننا مشابہے کا یا مطوف ہے مقدر علت پر گویا یوں کہما لیستعملو و لیعلم اللہ یعنی ہننے نازل کیا اللہ جس میں فلان فلان صفت ہے تاکہ لوگ اس کو کام میں لائیں اور تاکہ جانے اللہ لیکن قول اول اولے ہے معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے جو کتاب نازل کی اس میں مذہب اپنے دین اور اپنے رسولوں کی نصرت کا جو جس نے اس کو دین کی اور اس کو رسولوں کی نصرت کی تو اس کو نصرت کرنے والا جانا اور جس نے نافرمانی کی تو اس کو اس کے برخلاف جانا العیب یا تو مراد ہے یہ صرحت فتول دای غائب غم یا اس کے فاعل سے اسی غائبین عند قول تعالیٰ اربیع قوی غزیز یعنی بیشک اس قبور بہ شہ پرخلوب نحرے والا سے ہر شے کا اس کو کچھ حاجت نہیں ہے اس میں کلاس کے ہنر میں سے کوئی اس کی مدد کرے اور اس کو رسولوں کی نصرت کرے بلکہ ان کو اس کا تکلف کیلئے ہے اس لیے کہ وہ اس موقع پر اپنی جہد حکم کا امتثال کریں اور اپنی طبع ہنر کو جس شے کا وہ مدد دیا ہے وہ انکو حاصل ہو یا معنی آئیہ کی یوں تقریر کی جائے کہ اسد پائے رسول جیسے جہتیں اور نجات دیکھا ان کے ساتھ کتاب نازل کی تاکہ حق غالب ہو جائے اور جواب عمل تیرہ ہو جائے خطای حمل سے اور نیز ان نازل کی تاکہ اس کو معقود برہ کیوں مین او عدل قائم رہا جائے جیسا کہ فرمایا لیقوم الناس بالقسط یعنی کتاب و میزان اس لیے نازل کی کہ جس عدل کا لوگوں کو امر کیا گیا ہے اس کو ساتھ قائم ہوں کتاب کا اتباع اور میزان کا استعمال کرنے کو طوطا مستقیم جو کہ حدیث و منوان و حدیث جنان کی طرف موصول ہے اس پر چلنے کے سبب اس نے دین دنیا کے کام نظم ہو جائیں اس آئی کی بنا پر میزان سے مراد آلہ وزن ہے چونکہ یہ آلہ منزل من السماء نہیں ہے بلکہ مصنوعات بشر سے ہے اس لیے اس کے انزال سے مراد اس کو سبب کا انزال ہے اور اس کے تیار کرنے کا کسی نوکھا یا انزال معنی انشاء سے ہمانی قوارقلے و انزل لکن ان الانعام مثالیہ ازواج کسی نے کہا اس کا فعل ناصب مقدم ہے انزلنا الکتاب و وضعنا المیزان اس کی صحت پر بھی آیت دال صحیح و الشما و وضع المیزان مراد وضع میزان سے امر ہے اس کے استعمال کا ایک قول یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام میزان لیس کر اترے چہ نوح و ابراہیم کھدی اور کہا اپنی قوم کو حکم کہ اس سے وزن کیا کریں میترا قول یہ ہے کہ میزان سے مراد عدل ہے اور اس کے انزال سے مراد اس کے امر کا انزال ہے یعنی تاکہ عدل سے سیاست قائم کی جائے اور دشمن دفع کیے جائیں جیسا کہ فرمایا و انزلنا الحديد و نجله فینا بنس شذیدہ عالیہ ہے یعنی ہم نے نازل کیا اللہ و ان حال کہ

اُس میں قتل کے خوف سے خوف شدید ہے یا اُس میں قوت شدید اور اُن میں قوت صحیح میں ہے کہ کیا حق ہے
 و شدت فی الحرب یعنی اس لیے کہ آلات حرب کے اس سے بنائے جاتے ہیں اہل معانی نے کہا کہ انزل لہ
 کے معنی میں اس مسئلہ وانشاء کا کافی قول تھا لے و انزل لہم من الانعام الایہ و قولہ تعالیٰ و انزلنا علیکم لساناً
 اس کی وجہ یہ ہے کہ استدلال کے اوامرو احکام آسمان سے نازل ہوتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس مسئلہ میں
 نے چار بکرتیں آسمان سے زمین کی طرف نازل کیں نازل کی آگ اور لوہا اور پانی اور نک حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کا قول اس باب کا اول گزیر چکا ہے بالجہ اول استدلال کے و انزلنا محم الكتاب والیزلن الایہ فرمایا بعد اسکے
 و انزلنا الحدید فینا بس شدید ارشاد کیا سو اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ کتاب کے قوانین کا جاری کرنا
 اور جس لے سے وزن کیا جاتا ہو اُس کا استعمال کرنا یہ دونوں موقوف ہیں والی صاحب بیعت پر جو کہ
 اُس کو امر سیاست کو قائم کر اور جو کوئی صلح و متجاوز ہو اور ظلم و تعدی کرے اُس کو سیف سے مہتو فرمائے
 الیٰہی کہ ظلم و غفلت خصال انفس امارہ ہے اور سیف اللہ تعالیٰ کی محبت ہے اُس پر جس نے تعدی و ظلم کیا پھر
 دیا یا وہ انج اللہ اس لیے اس طرف اشارہ ہے کہ عدل کے ساتھ قائم ہونا جس طرح قائم بالسیف کی طرف متناہ
 ہے اسی طرح اُس شے کا بھی نیاز مند ہے جس پر تعالٰیٰ اور گناہان زندگی موقوف ہے یعنی صنائع و کلات محضہ
 کذا قال الشیخ ابو النصر صبی نے تاریخ یبسی میں اس آیت کی حسب تفسیر کی ہے چنانچہ فتح البیان میں اس کو تفصیل فرمایا
 ہے لیکن چونکہ حاصل اسکا وہی ہے جو مذکور ہو اس لیے بیان ذکر نہیں کی گئی پھر حسب اللہ اپنے اسلحہ
 اجمالاً ذکر کیا تو بعد اس کے ایک نوع تفصیل کی طرف اشارہ فرمایا پس ارشاد کیا وَلَقَدْ ارْسَلْنَا نوحًا وَاٰلِہٖ
 وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِمَا النَّبِیَّ وَالْکُتُبَ کَمَا مَوْفَقٌ وَکَثِیْرٌ مِّنْہُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ نَسَمٌ مَّا نَا عَلٰ
 اَنَّا ہُمْ بِرُسُلِنَا وَقَعْنَا بِعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ وَاٰیٰتِہٖ اَن نَّخْرِیْلَہٗ وَجَعَلْنَا فِیْ قُلُوْبِ الْاٰدَمِیْنَ اَبْغُوۃَ
 رَاۡیَہٗ وَرَحْمَۃً ط وَرَہْبًا یٰۤاٰدَمُ اٰتٰہُ غَوْہَا لَکَ بَنٰہَا عَلَیْکُمْ لَآ اَبْغَاۃَ رِضْوَانِ اللّٰہِ فَمَا نَعُوْہَا حَتّٰ
 رِہَاۡیَہَا ۝ فَاٰیٰکَ الْاٰدَمِیْنَ اَمْتُوْا مَنَآ اَمْرُہُمْ ۝ وَکَثِیْرٌ مِّنْہُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ لہم نے سورہ نوح اور ابراہیم کا
 کہی دونوں کی اولاد میں پیغمبر ہی اور کتاب پر کوئی اُن میں راہ پر ہے اور بت اُن میں جو حکم میں پر پیغمبر
 اُن کے پیغمبر پر اپنے رسول اور پیغمبر بھیجے جیسے مریم کا بیٹا اور اُس کو دی انجیل اور کہی ہم نے اس کے ساتھ
 چلنے والوں کے دل میں نرمی اور مہر اور ایک دنیا چھوڑنا انہوں نے بنا لکلاہم نے نہیں لکھا تھا اُن پر کہ
 مگر چاہی مضامین اس کی پھر نہ بنا اُس کو جیسا چاہے بنا بنا پھر دیا ہم نے اُن کو جو اُن میں ایمان دار تھے
 اُن کا نیک اور بہت اُن میں جو حکم میں وف یہ فقیر اور تامل دینا بتا تھا کہ نے رسم نکالی جنگ میں مکیہ تار
 بیٹھے نہ جو رہتے نہ بیٹا نہ کلاتے نہ جوڑتے محض عبادت میں رہتے خلق سے نہ ملنے نہ بندہ نہ پر حکم نہ

کہا اگر جب آپ اور نام کما ترک دنیا کا پر اس پر دے میں دنیا چاہی بنی نبال ہے اتنے وقت اللہ پاک خبر دیتا ہے کہ جسے اُس نے حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث کیا تو اُن کے بعد کوئی رسول اور کوئی بنی نہیں بھیجا مگر اُن کو ذریت سے اسی طرح حضرت ابراہیم خلیل الرحمن کا حال ہے کہ اُن کو بعد نہیں اتاری کوئی کتاب آسمان سے اور نہ کوئی رسول بھیجا اور نہ وحی کی طرف کسی بشر کے گروہ ان کی نسل سے تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ الدِّينَ الْاِسْلَامَ وَفِي الْاَلْبَابِ يٰ اٰمَنُكَ اَلْاٰخِرَةُ نَبِیُّا نِّیْ سُبْحٰنِ سِرِّ اٰیٰتِیْ

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام ہوئے جنہوں نے اپنے بعد حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بشارت دی اسی یوں فرمایا تم فقینا علی آثارہم الایہ انجیل سے مراد وہ کتاب ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی کی اُن کے موعودوں سے مراد حواری لوگ ہیں اللہ پاک نے اُن کے دلوں میں بخت و خشیت رکھی اور رحمت و مہربانیت اور کرم و انصاف سے رہبانیت کو امت نصاریٰ نے بنا لیا اللہ تعالیٰ نے اُس کو اُن کے واسطے مشروع نہیں فرمایا صرف انہیں نے اپنی طرف سے اُس کا التزام کر لیا الا ابتغاء رضوان اللہ من دو قول ہیں ایک یہ کہ انہوں نے اُس سے اللہ کی رضا مندی کا قصد کیا یہ قول سید بن جبیر و قتادہ کا ہے دوسرے یہ کہ ہم نے نہیں بلکہ اس کو اُن پر ہم نے جو اُن پر لکھی سو یہی رضا مندی چاہی اللہ کی فہم و ماحق رہا تھا یعنی یہ وہ قائم ہوئے اُس شے کے ساتھ جس کا التزام کیا جیسا کہ قیام کا حق ہے یہ اُن کی فہم و وجہ سے لیک تو اس میں کہ انہوں نے اللہ دین میں وہ شے نئی نکالی جس کا اللہ امر نہیں فرمایا دوسرے اس میں کہ قیام کیا اس شے کے ساتھ جس کا خود التزام کر لیا جس کا یہ دعویٰ کیا تھا کہ وہ لیک قرابت سے اللہ غفور رحیم کی طرف اُن کو قریب کر دے گی حضرت ابن مسعود مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اور ابن مسعود میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ فرمایا کیا تو نے جلالہ بنی اسرائیل نے افتراف کیا بہتر فرقوں پر نجات نہ پائی اُن میں سے مگر تین فرقوں نے قائم ہوا ایک طائفہ در میان ملوک و جبارہ کے بعد عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے پہر دعوت کی طرف دین اللہ اور دین عیسیٰ بن مریم کی پہر اور جبارہ سے تو ماڈالو گئے پس صبر کیا اور نجات پائی پہر اور طائفہ قائم ہوا جس کو لانے کی قوت نہ تھی پس وہ قائم ہوا در میان ملوک و جبارہ کے تو دعوت کی طرف دین اللہ کو اور دین عیسیٰ بن مریم کی پس وہ قتل کیا گیا اور کاٹا گیا آدھوں سے اور جلا گیا آگوں سے پہر صبر کیا اور نجات پائی پھر قائم ہوا اور طائفہ جس کو لانے کی قوت نہ تھی اور نہ طاقت رکھی قائم ہونے کی ساتھ عدل کو تو پہاڑوں سے جلا لیا پس بقید و ترہب کیا یہ وہ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے فَمِنْ اٰیٰتِہِ اَبْتَعُوْا مَا

لَتَبْنٰا ہُمْ عَلَیْہِمْ رَعٰا مِّنْ اٰیِیْ حٰقِمِ ابْنِ حَبِیْرَیْہِ نَیْ بَلْفَظٍ اٰیْکَ اَوْ بِطَرِیْقٍ سَیْ اس کو روایت کیا ہے باین لفظ

عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اختلاف من مکان قبلان علی ثلاث وسبعین فرسخاً

لے اور بھی
نہ کی اور
میں میں نہیں
دیکھ کر
نہ

بن میر کو مطلب یہ کہ ہم سمجھتے رہے رسول کے بعد رسول بیات تک کہ انتہا ہوئی طرف عیسیٰ بن مریم کے
حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی والدہ ماجدہ کی طرف سے حضرت ابراہیم کی فریت و مین پھر ان کو خالی نہیں بچا
بلکہ کتاب دیجیسا کہ فرمایا فاتینہ الانجیل یعنی اور ہم نے وہی اُس کو انجیل دی وہی کتاب ہے جو اسے پاک نے
ان پر نازل فرمائی اُس کے اشتقاق کا ذکر سورہ آل عمران میں مگر چکا ہے جو ہر کو نے بکس ہر ہر پڑھا ہے اور
حضرت حسن نے مفتہ ہر ہر پہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبعین کا ذکر فرمایا و جعلنا فی قلوب الین باتبعہ
رافۃ و حیتہ یعنی ہم نے موت و رحمت اُن لوگوں کے دلوں میں جنہو کو اُس کی پیروی کی اُس کے
دین پر یہ لوگ حواری ہیں اور ان کے پیرو پس ایک دو گرو دست رکھتے تھے اور سبب رحمت کو اہم حکم کرتے
تھے کسی نے کہا یہ اس طرف اشارہ ہے کہ انجیل میں ان کو صلح اور ترک ایذا اناس کا امر کیا گیا تا مسود
پاکے اُن کے دل اس کے واسطے نرم کر دیے تھے بخلاف یہود کہ اُن کے دل سخت پڑ گئے اور کلموں کی تحریف
کی ان کے مواضع سے لافیت کی اصل لین ہے بغیر ہی اور رحمت شفقت و مہربانی نے کہا رحمت اُن کے رحمت
ہے قولہ تعالیٰ اور بیانہ و اتبعوا ما کے نصب میں دو جہین ہیں ایک یہ ہے کہ رافۃ و حیتہ جو معطوف ہے اور
جعل مع خلق ہے یا معنی صبر اس بنا پر اتبعوا ربانیتہ کی صفت ثیری گی اس کو بند کر ابتداء صوف اُن کے
مخبروں کیا کہ رافۃ رحمت تو قلب میں ایک امر غریزی طبعی ہے انسان کا اُس میں تکسب نہیں ہو بخلاف
ربانیت کہ یہ بدکن افضل سے ہے اور انسان کا اس میں تکسب ہے ابوالبقا نے اس وجہ کو منع کیا ہے باین طو
کہ جو خدا پاک کی مجبول ہے اُس کا وہ ابتداء نکرین کے جواب اس کا وہی ہے جو کہ چکا کہ جب وہ کہتے ہیں تو
ابتداء اُس میں صحیح ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ فعل مقدم و مضموم ہے جس کی تفسیر فعل ظاہر کر رہا ہے تو اب یہ اشتغال
کے باب کے شیر نگاہ فانی و ابوالبقا و غفر لہما اور ایک جماعت کا میل اسی طرف ہے مگر یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ امر اب
مستمر کا ہے مگر اس کے قائل ہیں کہ جو شے انسان کے فعل سے ہے تو وہ اسی کی مخلوق ہے پس چونکہ رحمت
رحمت اللہ کے فعل سے نہیں تو اُن کی خلق اُس کی طرف منسوب ہوئی اور ربانیت چونکہ اللہ تعالیٰ کے
فعل سے بنتی بلکہ بندے کے فعل سے تھی بندہ اُس کے فعل کے مستقل مرقا ہے اس لیے کہ ابتداء اُس کی
طرف منسوب ہے ہو لکن انی لسمین بالجملة ربانیت مبالغہ کرنا ہے عبادت و ریاضت میں اور منقطع ہونا ہے
لوگوں سے منسوب ہے طرف مہبان کے رہبان کہتے ہیں مبالغہ کرنے والے کو خوف میں مغموم ہو رہے
جیسے خیانت خشی سے بے توقع مادی بنا پر ہے اور کسی نے بغیر ہی پڑا ہے گویا منسوب ہے طرف رہبان کے جو کہ ہم
کی جمع ہے جیسے راکب و رکیبان لکن اُن کا اُن تقاضی ان لوگوں نے عبادت میں غلو کیا اور اپنی نفس پر شقیں
انسان میں کہا نے پیڑ پختہ لکھ سے باز ہر قوت لایوت پر کفایت کی کہوت و صوامع اور یرون میں جم شیعہ

لحمہ و کرمہ و کرمہ
نعمتہ و قریبہ و کرمہ
بلکہ و قریبہ و کرمہ
قل و لا یومنین
ما ملک علیہم
میں کی غیبت
ہے "ع
لحمہ و کرمہ و کرمہ

اس لیے کہ ان کے بادشاہوں نے تیسیر و تبدیل کی اور ان میں سے ایک گروہ قلیل باقی رہ گئے سو وہ رہا ہر بن
 اور تبدیل اختیار کیا جملہ اکثبات علیہم صفت ثانی ہے رہبانیت کی یا ستانہ ہے اس ضمنوں کی تقریر و تاکید
 کرتا ہے کہ وہ خود ان کی طرف سے نکالی ہوئی ہے یعنی ہم نے فرض نہیں کیا اس کو ان پر الا ابتغاء رضوان اللہ
 میں استثناء منقطع ہے اے مکتبنا ما نحن علیہم راسوا لکن ابتغوا رضوان اللہ قتادہ اور ایک جماعت
 اسی طرف گئے ہیں یعنی ہم نے تو سرکاری سے اس کو ان پر نہیں لکھا لیکن خود انہیں اس کو بنا لکھا اللہ
 کی رضامندی چاہنے کو سچی کہا متصل ہے اے مکتبنا ما علیہم لشیء من الاشیاء الا ابتغاء رضوان اللہ یعنی ہم نے
 اس کو ان پر نہیں لکھا واسطے کسی شے کے اشیاء سے مگر واسطے چاہنے رضامندی اللہ اس بنا پر کہ تب مجھے
 قضی ہے یہ قول مجاہد کا ہے زجاج نے کہا یہ معنی ہیں لکن محبت علیہم شیءنا البتہ کہا اور الا ابتغاء رضوان اللہ
 بل ہو گا والے جو کہ مکتبنا ما میں ہے معنی یہ ہیں مکتبنا ما علیہم الا ابتغاء رضوان اللہ یعنی نہیں لکھا ہم نے
 ان پر مگر چاہتا اللہ کی رضامندی کا فاعل عودا حق بھائی تھا یعنی یہ رہبانیت جو خود اپنی طرف سے
 بنا لکھی اس کو نہیں بنا اور اس کے ساتھ قیام کیا جیسا کہ حق قیام تھا بلکہ اس کو مصلح کیا اور دین میں صیرور کیا
 کے منکر ہوئے اور اس کی طرف تشکیف ملانی اور ملوک کے دین میں داخل ہو گئے جنہوں نے تیسیر و تبدیل کی
 سنی اور ترسب کو ترک کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر مبنی نہ ہے مگر ان میں قلیل ہی مہر وہ ہیں اس پر
 آیت سے فاتینا الذین آمنوا بنعم ابرہیم یعنی پھر دیا ہم نے ان میں سے مومنوں کو اجر ان کا جس کے وہ مستحق تھے
 بسبب ایمان کے یہ اس لیے کہ وہ ایمان لاؤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور ان کے دین پر ثابت ہو بیان تک
 کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے جبکہ اسلام کے آپ کو معجوت فرمایا و کثیر نعم فاسقون تھے
 اور بسکے ان میں کے خارج ہوئے والے میں ایمان لانے سے اس چس پر ایمان لائے ان کو امر کیا گیا تھا
 اول استثناء میں جو دو وجہیں گزرتی ہیں سو منقطع کی تقدیر پر تو وہ دم کی جیسے کہ انہوں نے اپنے نفس پر
 رہبانیت کو لازم کر لیا تھا یہ عقدا کر کے کہ وہ طاعت ہے اور اسلام کو پسند کرتا ہے تو اس کا ترک اور اس کو نہ
 بنا ہونا جیسا کہ بنانے کا حق ہے اس پر والے سے کہ جس شو کو دین اعتقاد کرتے تھے اس کی پرہیزگاری اور صل
 کی بنا پر دم کی وجہ ظاہر سے بالجمہ جو لوگ اگلے رسولوں پر ایمان لائے اسلام کے ان کو تعوی کا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے کا امر فرمایا لایٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا الْقَوَالِیَّہُ وَآمِنُوا بِرَسُولِہِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا
 رَحْمَہِہُ وَیَجْعَلْ لَّکُمْ نُوْرًا مِّنْ نَّوْرِہِہُ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ
 اَکْثَرَ مِمَّا رَوٰی عَنْہُ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ
 اِیْمَانِ وَالْوَدَّعَیْہِہُ مِمَّا رَوٰی عَنْہُ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوْبَکُمْ

لغة فاضل
 و تارة فاضل
 و تارة فاضل
 و تارة فاضل

ہے اور کہ کی دوزانی
 ہے اس سے
 کہ قابل السین

پہلے

کفل کی خطا نصیب کیے یعنی بہرہ وحدہ حضرت ابو موسیٰ سے فرمایا کھلیں مجھے ضعیفین ہے اور یہ جتنی زبان میں
 ہو حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ تین سو پچاس جزر سے اس کی حرمت جو معنی یہ ہیں اور وہ لوگ جو ایمان لائے
 اگلے رسولوں پر ڈرو اس کو بایں طویلہ جس شے سے اُسے تم کو منع کیا اس کو چھوڑو اور ایمان لاؤ اس کے
 رسول پر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دیگاہم کو وہ بڑے حصے اپنی حرمت کے اس حد تک کہ تم ایمان لائے
 اس کے رسول پر بعد اس کے کہ اس سے پہلے کے رسولوں پر ایمان لائے اور کہو گے گاہا سطلے تمہاری ایک خبر
 سے تم چلو گے یعنی پہلے صراط پر کمال تعالیٰ تو فرماتے ہیں ایک دھم کہ کسی نے کہا نور قرآن ہے کسی نے
 کہا ہدایت و بیان ہے یعنی کر دے گا واسطے تمہارے ایک واضح راہ دین میں جس سے تم راہ پاؤ گے اور بخشنیگا
 واسطے تمہاری گناہ تمہارے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے سے قبل گزرجکی ہیں اور اس دینی
 مغفرت والا اثری حرمت والا ہے دو سر اقول سعید بن جبیر کا ہے کہ جب اہل کتاب نے اس بات کا فخر کیا کہ
 اُن کو دو بار باجر دیا جائے گا تا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی حق میں اس ارث کے یا ہیا الدین الا کفلیہ
 سے مراد ضعیفین ہیں اور یہ اُن کو زیادہ دیا کہ وہ اہل کفر و تمشون یعنی کھردی کا تمہارے واسطے ایک نو بیسی ایک
 ایسی ہدایت جس سے بصیرت ملی جاتی ہے نامینانی و نمانانی سے اور بخشنے کا واسطہ تمہارے پس ان کو
 فضیلت دی ساتھ نور و مغفرت کے رواہ ابن جریر رحمہ اللہ یہ آیت مثل اس آیت کے ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 اَنْ تَقُولُوا لَنْ يَكْفُرَ قَوْمًا وَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَلَكِنْ يَكْفُرُ عَنْكُمْ لِيُثَابَكُمُ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۲ سعید بن
 جبیر نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے یہودی احبار میں ایک جبر سے پوچھا کہ تمہارے واسطے جو جنس کی تصنیف
 کی گئی ہے اس کا افضل کیا ہے اس نے کہا کفل ہے میں سو پچاس حصہ کا کہا پس حضرت عمر نے اس کی حمد کی اس پر کہ
 اس نے ہم کو کفل عطایہ پر سعید نے قول اس سے جو اہل نوکم کھلیں میں رحمۃ کا ذکر کیا سعید نے کہا اور وہ کفل خجیر
 مثل اس کے میں رواہ ابن جریر ۳ اور اس قول کو منیٰات میں سے حدیث نافع عن ابن عمر فرماتے ہیں سے مشکل
 و مثل للیہ و رواہ النصار کمال رحل استعمال الحیث اس کے آخر میں یہ ہے پر کہا کن عمل کرے واسطے یہ کہ نہ اس سے
 سوچو جو ڈوبنے تک دو دو قطر پڑ فرمایا خبر وار پس تم وہ ہو کہ تم نے عمل کیا پس یہود و نصاریٰ خفا ہوئے اور کہا کہ ہم
 اکثر ہر عمل میں اور مثل میں عطا میں کہا کیا میں نے ظلم کیا تم پر تمہارے اجر سے کسی شے کا انہوں نے
 کہا نہیں فرمایا تو سو اس کے نہیں کہ وہ میرے افضل ہے دیا ہوں میں کو جس کو چاہتا ہوں رواہ الامام احمد بن حنبل
 نے بسند صحیح حضرت ابن عمر سے مثل حدیث نافع عن ابن عمر روایت کیا ہے بخاری نے ایک اور حدیث حضرت
 ابو موسیٰ سے کہ فرماتے ہیں کہ جس کے آخر میں یہ ہے پر انہوں نے عمل کیا اپنے بقی دن میں یہاں تک
 کہ سوچ ڈوب گیا تو انہوں نے کمال لیا اجر دونوں فرق کا پس یہ ہے مثل اُن کی اور مثل اس شے کی جو انہوں نے

میں نے اس حدیث سے
 روایت کیا ہے کہ
 دو سو کا کفر نہیں
 اس کے کائنات
 میں چارہ اور کفر
 اور اس کا فضل
 میں ہے کفر و ایمان
 میں چارہ کفر و ایمان
 میں چارہ کفر و ایمان
 میں چارہ کفر و ایمان

قبول کی اس فور سے انفر و باخراجه البخاری اسی لئے اسد تعالیٰ نے یوں فرمایا لایعلم اهل الکتاب الا یقصدون
 علی شی من فضل الله یعنی تاکہ تحقیق و یقین کر لیں اس بات کا کہ وہ قادر نہیں ہیں روک کر پرائش شے کے جو اسد
 عطا کی اور نہ دینے پرائش شے کو جو اللہ نہیں دی اور اس بات کا فضل اسد کے ساتھ میں ہے دیتا ہے وہ جسکو
 چاہتا ہے اور اسد بڑے فضل والا ہے ابن جریر نے کہا انما العلم بمعنی یعلم ہے اور حضرت ابن مسعود ذکر کیا گیا
 ہے کہ انہوں نے اسی علم پڑھا ہے اسی طرح عطاء بن عبد اسد و سعد بن جبیر نے بھی ابن جریر کہتے ہیں اس کی
 یہ وجہ کہ عرب لوگ کلمہ لا کو زائد ٹھہراتے تین ہر کلام میں کہ جس کے اول یا آخر میں حمد وغیر صرح داخل ہو
 پس سابق کی مثال تو یہ تین میں ما منعک الا بتجدد او قوله تعالیٰ لا یفسدکم فیہا اذ انجاءت لا
 یؤمنون وقوله تعالیٰ وحررکم علی فرکۃ اهلکناھا اثمکم لا یؤمنون کنانی ابن کثیر اسی طرح فرماؤ خوشتر
 وغیرہ سہمی نہایت آگے قائل ہیں اور حرف لام فصل مقتضی سے تعلق ہے اسی اہلکم بذلک یعلم اہل الکتاب الخ
 الا یقصدون میں کلمہ ان مخفف ہے شغل سے اور اس کا اسم ضمیر شان معذوف اسی انہ الا یقصدون جملہ وان الفضل
 بیدائستہ جملہ قبل پر معطوف ہے اے لایعلموا انہ الا یقصدون ولایعلموا ان الفضل الخ مراد فضل سے یہاں وہ اجر عطا
 ہے جبکہ اسد تعالیٰ نے فضل کیا ان پر جو اس کے ذریعے اور اس کے رسول پر ایمان لانے والے کلمی نے کہا مراد و حق
 ہے کسی نے کہا وہ اسد کی نعمتیں جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا ہے کسی نے کہا مراد اسلام ہے جملہ پوچھ میں یشاء
 ظاہر ہے کہ سنا ہے کسی نے کہا خبر تیری ہے فضل کی جملہ واسد و الفضل العظیم جملہ فقرہ و مذکورہ ہے واسطے
 منعمون اقبل کے کہا گیا ہے جبکہ ان کو کلمی نے سنا جو کہ اہل کتب میں سے ایمان نہیں لانے والے ہر
 آیت کو اول لکھا یؤمنون اجرہم ثم ینزلن تو مسلمانوں سے کہا کہ جو کوئی ہم میں کائنات کی کتاب پر ایمان لایا تو
 ان کے واسطے اس کا اجر دو بار ہے بسبب اس کے ایمان لانے کے مٹھاری کتاب پر اور جو کوئی ایمان نہ لایا تو اس
 کے لیے ایک اجر ہے مثل ہمارے اجر کے پھر تلامہم پر کیا فضل ہے پس یہ آیت نازل ہوئی لایعلم اهل الکتاب
 الکتاب لایعلم الخ معنی یہ ہیں اسد نے تم کو یہ اعلام کر دیا کہ عطا کرنا اجر کا دوبارہ مرتب ہے اسد کے تقویٰ کے پر اور
 انہوں نے ساتھ ایمان لانے پر تاکہ جان لیں وہ اہل کتب جنہوں نے تقویٰ کیا اور نہ ایمان لانے اس کے
 رسول پر اس بات کو کہ تحقیق شان بھی ہے کہ وہ قادر نہیں ہیں اس پر کہ پائیں کسی شے کو اسد کے فضل سے جبکہ
 اس نے بفضل فرمایا اس شخص پر جو کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا یعنی ان کے لیے کچھ
 اجر نصیب نہیں ہے اسد نہ وہ قادر ہیں وضع کرنے پرائش فضل کے جبکہ اسد نے فضل کیا ہے اس کے مستحقین
 پر اس لیے کہ وہ اس کے رسول پر ایمان نہیں لانے اور یہ فضل مشروط ہے ساتھ ایمان لانے کے اس کے
 رسول پر اور جان لیں اس بات کو کہ فضل اسد کے ساتھ میں ہے اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے

لے لکھا کہ نہ تداو
 نایم نہ تداو
 کیا خبر کہ نہ تداو
 فیہا بنی س
 اور معذرت ہے ہر سہمی
 چو کہ جس نے کہا کہ
 نہیں پر ہی اسد
 جو کہ جو کہ جو کہ
 میں تو یہ ہے کہ
 وہ نہ ہو کہ نہ تداو
 ان کتاب نے نہ تداو
 ر دل کو نہ تداو
 اسد نے نہ تداو
 کے ہاں نہ تداو
 اسد نے نہ تداو
 ان کتاب نے نہ تداو
 یہ تداو نہ تداو
 دروازہ نہ تداو
 کا تداو نہ تداو
 اسد

کہ گھوڑا ان ہوتا ہے اولاد پریشان ہوتی ہے اس میں بھی حکم افزا فرمایا کہ جن نے خما نہیں وہ مان بھیج کر ہو مگر
گستاخی کا بدلہ کفارہ دے تو اس عورت پاس جاوے نہیں تو نہ جاوے پر عورت کسی کی ہر اس مان پر
کہنے کو غلط کہتے ہیں ف کلمہ قد تحقیق کا ہے اور جس نے کہا کہ تقریباً توقع کے ملے ہے تو اس کی بات
سے نہیں لگتی ہے اظہار و ال اور اس کا وہ غلام سٹین میں دونوں سبب سے میں قد سمعنا اللہ کا یہ طلب ہے
کہ مقرر جواب دیا اللہ اس عورت کے قول و مطلوب کا میں طو کہ ظہار کا حکم نازل کیا سو افق اُسکے مطلب کے
جو کہ بات کی تکرار کرتی تھی مجھے اپنے خاوند کی شان میں اور ظاہر کرتی تھی اس کے آگے وہ مکر وہ وفادہ
تنہائی جو اسے پیش آئی تھی بیان اس مجاہدہ شکوہ کا یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی
فرمانے کہ تو حق اس پر حرام ہو چکی تو وہ یہی کہتی کہ وہ اس نے طلاق کا ذکر نہیں کیا ہے پہرتی میں شکوہ
کرتی تھوں کہ اپنے فاقہ و تنہائی کا اور اس کا کہ کیر چھوٹے چھوٹے پھر میں اگر میں اُن کو اُسکے ساتھ دلو
تو منافع ہو جائیں گے اور اپنے ساتھ لون تو ہو کہ میں گے اور شروع کیا کہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھاتی
اور کہتی تھی اُمی بیشک میں شکوہ کرتی تھوں تیرے آگے و احدی کہتے ہیں منیر بن کہا ہے کہ بچا آیت
خولہ بنت ثعلبہ کے بارے میں اُتری ہے اُس کا خاوند اوس بن صامت ہے اس کو فساد عقل و بیخون تھا
پس اُس کا جنون ایک دن اُس پر سخت ہوا تو اس سے ظہار کر بیٹھا پھر اس پر نادم ہوا اور ظہار کا جاہلیت میں
طلاق تھا کسی نے کہا کہ خولہ بنت حکیم ہے کسی نے کہا اس کا نام حبیلہ ہے اول اصح ہے کسی نے کہا کہ وہ
بنت خویلد ہے ماوردی کہتے ہیں کہ یہی کہتے ہیں کہ وہ منسوب ہوئی اپنے باپ کی طرف کہی اپنے دادا کی طرف
دونوں میں کا ایک کا تو اس کا باپ ہے اور دوسرا دادا ہیں وہ خولہ بنت ثعلبہ بن خویلد ہے مروی کہ حضرت
عمرؓ اپنے عہد خلافت میں اُس پر گھڑے اور آپ گدھے پر سوار تھے اور لوگ آپ کے گرد پس خولہ نے آپ کو
ٹھکرا اور وعظ کیا پس کسی نے آپ سے عرض کیا کیا آپ اس بڑھیا کے واسطے یہ بڑھیا ٹھہرتے ہیں تو
فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ بڑھیا کون ہے یہ خولہ بنت ثعلبہ ہے جس کی بات اللہ نکست اسامون کو اور
سن لی کیا رب العالمین تو اس کی بات سنے اور عمرؓ اس کو نہ سنے جلد و مائدہ صبح تھا کہ مائدہ قائم مقام شیل
ما قبل ہے یا جلد حالیہ ہے لیکن یہ بعید ہے تھا و ماخوذ ہے حاورا فراج یا حور و فراج سے یعنی اور اسد منتا
مکرار تم دونوں کی باتوں میں بیشک اسد بڑا سنتے والا ہے منتا ہے ہر سننے کی بات کو بڑا دیکھنے والا ہے
دیکھتا ہے ہر دیکھنے کی شے کو اُسے کے جملے سے وہ بات ہے جس کے ساتھ یہ عورت تجھے جھگڑی
مائدہ فرماتی ہیں بابر کہتے ہیں وہ جس کے کان نے سنا ہر شے کو بیشک میں البتہ سن رہی ہوں کلام خولہ
ثعلبہ کا اور مخفی رہتا ہے مجھ پر بعض اُس کا اور وہ شکایت کر رہی ہے اپنے خاوند کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

لہذا وہ وہ کہانی
سنا دینا چاہیے
میں میں اصحاب فرانس
بقلم اہل کمال
جسے مال کاغذ لکھا
پیش کیا اس کی
جی ہے تو اس کی
لکھنے فراموش
ہے

سے امداد کہہ رہی ہے یا رسول اللہؐ نے کہا لی میری جھوٹی امداد پیدا دیا میں نے اس کے لئے اپنا پیٹ تھکا
 کہ جب بڑھی ہوئی میری عمر اور منقطع ہو گئی میری اولاد تو اسے مجھ سے مل کر کیا اتنی بیشک میں شکوہ کرتی ہوں
 تیری آگے فرمایا پھر وہ لی ہیا شک کہ جبریلؑ یہ آیتیں لیکر اترے قد سمح اللہ قول الی تھا کہ کسی نے جو ہاٹھ
 اوس بن حصار سے اخراج ابن ابی جراح کا حکم صحیح البیہقی وغیرہم کذا فی فتح البیان ابن کثیر میں حضرت عائشہ
 کی حدیث باین لفظ ہے محمد ہے واسطے اس کے جس کے کان نے سالیں آوازیں البتہ مقرر آئی وہ عورت
 جھگڑنے والی طرف نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آپسے باتیں کرتی تھی اور میں ناحیہ خانہ میں تھی نہیں سن
 تھی جو وہ کشتی تھی پس اللہ وغیرہ جل نے یہ آیت نازل فرمائی اخراج الامام احمد و بکدار وہ البخاری نے کتاب
 التوحید تعلیقا ابن ابی حاتم نے حضرت عمر کا قصہ مذکورہ مع زیادت روایت کیا ہے اور یہ بھی عام روایت
 کیا ہے کہ جو عورت اپنے خاوند کے باب میں جھگڑی وہ خوار بنت حصار سے ہے اس کی ماں معاذہ
 جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَلَئِنْ لَمْ تَنْتَهِیْ عَنْهَا فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
 خوار امراہ اوس بن الصامت سے بالجملہ اسم اپنے ظہار کا حال نے فضا اور اس کا حکم بطریق تہنیات بیان
 کیا پس فرمایا الَّذِینَ یُظَاهِرُونَ مِنْکُمْ لَیْسَ لَهُمْ شَآءٌ مِنْ شَآءِ اُمَّتِکُمْ اِلَّا الَّذِیْ وَلَدَتْ مِنْهُمْ وَانْتَهَمَ
 لِقَوْلِهِمْ مِنْکُمْ اَمْرٌ اَلْقَوْلُ وَذَوْرًا وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ وَالَّذِیْنَ یُظَاهِرُوْنَ مِنْ شَآءِ اُمَّتِکُمْ فَهُمْ عِدُوٌّ
 وَلَٰكُلًّا عَذَابٌ عَظِیْمٌ مِّمَّنْ فَرَّقَ لِيْ اَنْ یَّتَّسَعَا ذَٰلَکُمْ تَوْعَظُوْنَ بِہٖ ۝ وَاللّٰہُ مَا تَعْمَلُوْنَ حَبِیْرٌ ۝ فَرَّقَ
 یَحْزَنُ فَصِیْحَامُ شَہْرِیْنِ مُتَتَابِعِیْنِ مَرَقَ لِيْ اَنْ یَّتَّسَعَا ذَٰلَکُمْ لَیْسَ لَہُمْ فَاطْعَامُ یَسِیْنِ مَسْکِیْنَا
 ذَٰلِکَ لَیْسَ لَہُمْ اَمْرٌ اَلْقَوْلُ وَذَوْرًا وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ وَلَئِنْ لَمْ تَنْتَهِیْ عَنْهَا فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ
 عورتوں کو وہ نہیں ان کی ماں میں ان میں سے جو وہی ہیں ان کو جتنا اور وہ بولتے ہیں ایک ناپسند بات اور جو وہی ہیں
 ان کے لئے کرتا ہے بخشنے والا اور جو ان کے میں ہیں اپنی عورتوں کو پہرہی کام چاہیں جس کو کہتا ہے تو ان کو ان کا ایک بڑہ
 پہلے اس سے کہ آپس میں ماحول گایوں اس سے تم کو نصیحت ہوگی اور اللہ خبر رکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو پہرہی کو
 نہ پاوے تو نوے دو مہینے کو لگتے مار پہلے اس سے کہ آپس میں چوہن پہرہ کوئی نہ کرے تو کمانا دینا ہے ساتھ
 محتاج کا یہ اس واسطے کہ حکم مانو اللہ کا اور یہ حدین باندھی ہیں اس کی اور سکون کو دل کی مار ہے فل پہرہ
 کام جس کو کہتا ہے یعنی یہ لفظ کہا صحبت موقوف کرتے کو پہرہ چاہیں صحبت کریں تو پہلے بروہ آنوا کہیں ف
 بروہ کی مقدم ہو تو روضہ نہیں روضہ ہو سکا تو کمانا نہیں آخر کو کمانا ہے اگر لگا کر کلاوے تو سالیں روٹی دو
 وقت کلاوے پیٹ ہر کر اور انج دے تو ہر کو کو سی گریہ ہیں اتنے ف ماصم وغیرہ نے یظاہرون پڑا
 ہے بضم یا تخیف ظاہر کہ اس کے بعد یظاہرون تفسیر خاص فتح حرف یا اور کسی نے فتح یا و تشدید ظاہر و زیادت

۱۔ یہی ہے جو کہ
 ۲۔ یہی ہے جو کہ
 ۳۔ یہی ہے جو کہ
 ۴۔ یہی ہے جو کہ
 ۵۔ یہی ہے جو کہ
 ۶۔ یہی ہے جو کہ
 ۷۔ یہی ہے جو کہ
 ۸۔ یہی ہے جو کہ
 ۹۔ یہی ہے جو کہ
 ۱۰۔ یہی ہے جو کہ

الف اسی کے مثل سوئے ازب میں ہی گزر چکا ہے اور حضرت اُبی نے یہ ظاہر ہونے تک افہام اور یہ سب سمجھتے
میں ظہار کے معنی شرفاہد میں کہ مرد اپنی بی بی سے کہے کہ تو مجھ پر مثل بیٹھے میری مان کے ہے اور تو مجھ پر
میکھر ساتھ یا میرے نزدیک مثل بیٹھے میری مان کے ہے اسکے ظہار ہونے میں کچھ اختلاف نہیں اختلاف
کیا ہو کہ جب کہ تو مجھ پر مثل بیٹھے میری بی بی یا میری بہن کے ہے یا ان کے سوا اور ذوات محارم میں سے
پس ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ یہ ظہار بنے بخلاف ان کے حضرت امام ابو حنیفہ و حضرت امام مالک میں
اور حضرت حسن و عثمان و نہیری و عوامی و ثوری ہی اسی کے قائل ہیں ایک جماعت نے کہا کہ یہ ظہار نہیں ہے
ان میں سے قتادہ و شعبی میں بلکہ ظہار تنہا ان کے ساتھ خاص ہے امام شافعی سے روایت مختلف ہے پس
ان سے مثل قول اول اور مثل قول ثانی مروی ہے اصل ظہار مشتق ہے ظہر سے ظہر لنتہ بمعنی صلوٰۃ ظہر انسان
سے نہیں ہے جو کہ بمعنی پشت ہے ایک قول بھی ہے کہ ظہر بمعنی پشت و مشتق ہے اختلاف کیا ہو کہ جب
مرد اپنی عورت سے کہے کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے ہے یا مثل اسکے ہاتھ کے یا پاؤں کے یا مثل اس کے
اور اعضا کی یا یہ ظہار ہو گا یا نہیں اور اسی طرح جب یوں کہے کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے ہے اور ظہر کا ذکر
نہیں کیا ظہار صحیح ہے کہ جب وہ اس سے ظہار کا قصد کرے گا تو ظہار ہو جائے گا حضرت امام ابو حنیفہ و
مروی ہے کہ جب اس کو تشبیہ کے گا اپنی مان کے کسی عضو سے جس کی طرف اس کو نظر نہ احوال ہے
تو ظہار نہ ہو گا اور حضرت امام شافعی سے مروی ہے کہ ظہار نہیں ہوتا ہے مگر تنہا ظہر میں اور اختلاف
کیا ہے کہ جب اپنی عورت کی تشبیہ کے کسی اجنبی عورت سے سو کہتی تو کہا کہ تمہار ہو گا کسی نے کہا نہیں
اس باب کی گھنٹوں کتب فروع میں مبسوط ہے منکم حال ہے موصول سے اور بن سہم تعلق ہے بظاہر
سے اور جہاں انھیں اہم خبر ہے موصول کی یعنی جو لوگ ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں کے درمیان کہ وہ
تم میں سے ہیں اور عرب لوگوں نے ان کو تو بیچ ہے اور ان کی عادت کا عیب کرنا ہے اس لیے کہ ظہار عرب کے
ساتھ خاص تھا باقی امتوں میں نہ تھا مطلب یہ کہ حرام کرتے ہیں اپنی عورتوں کو جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کی ماؤں کی پشتوں کو ان پر حرام کیا ہے ان سے کہتے ہیں کہ تم ہماری ماؤں کی پشتوں کے مثل
ہو فوہا کہ نہیں ہیں ان کی عورتیں ان کی مائیں ہیں یہ تو ان کی طرف سے ایک نہا جھوٹ ہے ایک ناپسند
بات ہے اس میں بھی ظہار کرنے والوں کو تو بیچ و سزائش کرنا ہے جمہور نے اہم کو منصب پڑا ہو چھاری
لغت کی بنا پر کہ حجاز والے ظہر کا لولیس کا عمل دیتے ہیں اور کسی نے بفتح بنا بعد افعال یہ لغت ہی مجدد
بنی اس کا پھر جو ان کی حقیقی مائیں ہیں اللہ پاک نے ان کا بیان فرمایا کہ ان اہم اہم لا اللہ لا ولیہم
یعنی نہیں ہیں ان کی مائیں مگر وہ عورتیں جنہوں نے ان کو جنا ہے مراد یہ ہے کہ حقیقت میں انھیں

قتل و غارت
 اس کو دیکھا ہے
 بعد اس کے کہ
 کہو اس سے
 یہ کہہ کر کہ اور
 سب سے
 قتل و غارت
 اس کے بعد ہے
 نہ زنت و
 اور قتل و
 طعنات و
 و غیرہ

طرف اس کے ساتھ نقض و دفع و ردائے کے اکثر مجتہدین اسی احتمال کی طرف الجھیں گے کسی نے کہا عموماً
 معنی سکوت ہے طلاق سے بعد ظہار کے کسی نے کہا عذرناست ہے یعنی تاہم ہوتے ہیں تو جوع کرے
 بین طرف الفت کے بالجملہ موصول مبتدا ہے اور خبر اس کی مختصر یہ قبتہ ہے بر تقدیر غنیہم تحریر قبتہ
 اور قالوا جب علیم اعتاق بقیہ یقل حرۃ اے جملہ خراپے تو وہ جس کے ان پر نادرنا ایک بڑے کا ظاہر ہے
 کہ کوئی ساریقہ ہو گا کافی ہوجاے گا کسی نے کہا یہ شرط ہے کہ وہ مومن ہو جیسا کہ قتل کے کفارہ میں تقبیر و نہ ہے
 اول کے حضرت امام ابو حنیفہ ادا ان کر اصحاب قال بین ان دو تون نے یہ شرط ہی لگائی ہے کہ وہ رقبہ ہر
 عیب سے سالم ہوا اور بدو ام ولد جائز نہیں ہے اور وہ ملکات جو کچھ ادا کر چکا ہے من قبل ان تیاثا
 یعنی آماد کرنا بروے کلب ہے پہلے اس سے کہ آپس میں ایک دوسرے کو چوٹیں بیان ہوا تو اس سے جماع ہے
 جنہو اسی کے قائل ہیں پس مظاہر کو وطی جائز نہیں ہے بیان تک کہ کفارہ دے دے کہ کسی نے کہا کہ مراد
 اس سے امتناع ہے ساتھ جماع کے یا لمس یعنی نہ لگانا نظر نہ ناظر نہ فرج کے ساتھ شہوت کے امام مالک اسی کو قائل ہیں
 اور امام شافعی کے دو قولوں میں کا یہ ایک قول ہے ذلکم تو عظمون یہ یعنی یہ حکم مذکور امر کئے جاتے ہو تو ساتھ
 اس کے ایڑہ کئے جاتے ہو اس کے ساتھ ظہار کے ترک کا ہے اس لئے کہ حیثیان زجر کرنے والی باز رکھنے والی
 ہیں جنہاں میں خود کرنے سے اس میں بیان ہے اس لئے کہ جو کفارہ کے مشروع کرنے سے مقصود
 ہے نجات لے کر ایک کے یہ معنی ہیں کہ یہ معنی کرنا کفارہ سے میں حفظ و نصیحت کو چلتے ہو تو ساتھ اس کے یہی کفارہ
 کا سخت و درست کرنا و عطف ہے ہمارے واسطی بیان کرتے ترک کرنا کفارہ کے کا حکم نہ ناسیل اور حیثیات
 کی بار تکلیف پر تو واجب ہے اگر اس حکم سے نصیحت پر نہ ہو یا تک کہ ظہار کی طرف عود نہ کر و اور اللہ کے عقاب کے
 ڈر و جوش پر ہے واللہ بما تعملون خیر یعنی اللہ تعالیٰ کو تمہارے کاموں کی خوب خبر ہے تمہاری کاموں
 سے اس پر کچھ بھی غنی نہیں ہے تو وہ ان پر تم کو جزا دینے والا ہے پھر اللہ پاک نے اس شخص کا حکم ذکر کیا جو کہ
 کفارہ سے عاجز ہے پس فرمایا فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان تیاثا یعنی جو کوئی نہ
 پاوے وہ اپنے ملک میں اور نہ قاعد ہو اس کی قیمت پر تو اس پر روزے ہیں دو مہینے کے مگر تدران میں انظار
 ٹھوکرے پر اگر انظار کرے تو نئی سری سے رکھے اگر انظار بغیر عذر ہو اور اگر کسی عذر مرض یا سفر کی وجہ سے انظار نہ ہو تو عید
 بن سبب حسن و عطا بن ابی بلح و عمرو بن دینار و شعبی و امام شافعی و امام مالک فرماتے ہیں کہ بنا کرے اور
 نئے سرے نہ کرے اور حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نئے سرے نہ کرے کو یہ قول حضرت امام شافعی سے بھی
 مروی ہے بالجملہ بیوہاہ کے روزے لگتے تدر کرنا پہلے اس سے کہ آپس میں ایک دوسرے کو چوٹیں
 اس کے معنی عنقریب گز چکے ہیں پس اگر اس نے وطی کی رات میں یا دن میں عدا یا خطا تو نئے سرے نہ کرے

۴ اور در سے کے حضرت امام شافعی قائل ہیں

۱۰
نہیں ہے
چند روز
میں رہے
تو کچھ
سے
اور
وہی

امام ابو حنیفہ والمام مالک اسی کے قائل ہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ نئے سرے نہ کہو جبکہ بات میں مصلیٰ
کر کو کہو نہ کہ رات روزے کا صل نہیں ہے قول اول اولے ہے فمن لم یستطع الا یہ کا یہ مطلب ہے کہ
کوئی طاقت نہ کہو دو ماہ لگتے تار روزے رکھنے کی تو اس پر یہ ہے کہ ساتھ مسکین کو کھانا کھلا کر ہر مسکین
کو دو روٹی دو روٹہ آدھا صلح ہو حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اسی کے قائل ہیں حضرت امام شافعی
وغیرہ فرماتے ہیں کہ ہر مسکین کو ایک غلہ قوت بلد کو دے ظاہر آیت سے یہ ہے کہ انکو کھلانے بیان تک کہ
سیر و جابین ایک بار یا ان کو وہ شے دیدے جو ان کو سیر کر دی اور اس کو عیالانہ نہیں ہے کہ ان کو ایک بار
جمع کرے بلکہ اسے یہ جائز ہے کہ ساتھ میں کے بعض کو تو ایک دن کھلانے اور بعض کو دو سرے دن
حضرت ابو ہریرہ مروی ہے کہ تین امر ہیں جن میں ایک مد سے کفارہ تسم کا اور کفارہ ظہار کا اور کفارہ روزہ کا
تو ملک اتو منو باہم رسول و ملک مبتدا ہے اور غیر قدسی فلک واقعہ کا محل نصب میں ہر اسے فعلنا ذاک
یعنی یہ بیان تو قیام احکام اور ان پر تنبیہ جس کا بیان مذکور ہو واقع ہے یا ہم نے اس کو کیا تاکہ تم یقین کرو اتنا
پر اور اس کے رسول پر اور عمل کرو اس کے شرائع و احکام کے ساتھ جسکو تمہارے واسطے مشروع کیا اور بقید
کر اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ نے انکام فرمایا ہے تاکہ اطاعت کرنا اس کی اور اس کے رسول کی اور مومنو اسی میں
اور ظہار و نزدیک حد و شرع کے اور ان سے آگے نہ بڑھو اور عود نہ کرو طرف ظہار کے جو ایک ناپسند بات اور
جو شے تم تک مبتدا سے حد و اللہ کی خبر ہے یعنی یہ احکام جن کا ظہار و کفارہ میں ذکر کیا گیا اللہ کی
حد میں سوئم ان سے آگے نہ بڑھو کون حد میں جن کو بتدارے لیے باندھ دیا ہیں اس نے تمہارے واسطے
بیان کر دیا کہ ظہار و حصیت ہی اور اس کا کفارہ مذکورہ عفو و مغفرت کا موجب ہے واللہ کا فیرن غلظ الیم
یعنی اس سے شکر جو نہیں بڑھتا ہے میں نزدیک حد و اللہ کے اور جو شے اللہ نے اپنی بندوں کے لیے متروک دی
ہے اس پر عمل نہیں کرتے میں تو ان کے واسطے خدا ہے درود و ہنڈ یا درناک یعنی قیامت کو دن جسم کا
خدا ہے حدود و اقصیٰ پر نہ بڑھنے کا نام کفر کہا واسطے تعلیظ و تشدید کے حضرت ابن عباس نے اس
آیت کی تفسیر فرمائی ہے یہ وہ مرد ہے جو اپنی بی بی سے کہتا ہے کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگ ہے
پس جب اس نے یہ کھدیا تو اسے حلال نہیں ہے کہ اس کے قریب ہو ساتھ نکاح کے اور نہ بغیر نکاح
کے بیان تک کہ کفارہ دے ساتھ آدا کرتے ایک بردے کے پر اگر نہ پاوے تو روزے دو ماہ لگتے تار
قبل اس سے کہ باہم ایک سے سرے کو س کرین میں نکاح ہے پر اگر طاقت نہ کہو تو کھانا ساتھ مسکین کو اور
اگر اس کو کہو کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مانگ ہے اگر میں فلاں کام کروں تو اس میں ظہار واقع نہ ہوگا
بیان تک کہ حائث ہو پر اگر حائث تو اس کو قریب نہ کرے بیان تک کہ کفارہ دے اور ظہار میں طلاق

نہیں واقع ہوئی تھی نیز ان سے مروی ہے کہ ایک مہجری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا تو عرض کیا
 بیشک میں نے اپنی عورت کے غلاما کیہ پر میں نے اس کے طحال کی سپیدی چاندکی رونجی میں دیکھ لی تو میں
 اس پر واقع ہو گیا بقتل اس کے کہ قاعدوں تو اپنے فرمایا کیا نہیں فرمایا اس نے من قبل ان تیسرا عرض
 کیا یا رسول اللہ مقرر میں نے نوکر لیا فرمایا رک رہ اس سے یہاں تک کہ بھٹا دے اسی کی مثل ابو داؤد و
 ترمذی و نسائی وغیرہ نے ان سے روایت کیا ہے کذا فی فتح البیان فی یوسف بن عبد اللہ بن سلام
 خویلیہ بنت ثعلبہ راوی ہیں کہ اہل اللہ فجرہ میں اہل اہل بن صامت میں اس نے سوہ مجاہد کا شروع نازل
 فرمایا ہے کہ میں اس کے پاس تھی وہ ایک بڑا بوڑھا تھا مقرر اس کا خلق برا ہو گیا تھا کہا پس وہ ایک دن
 مجھ پر داخل ہوا تو میں نے کسی شے کے ساتھ اس کو ٹکرا کر تو وہ خفا ہو گیا پس کہہ بیٹا کہ تو مجھ پر شیش لپٹ
 میری مان کے ہے کہا پر وہ نکلا تو گھڑی بہر اپنی قوم کی مجلس میں بیٹھا پر مجھ پر داخل ہوا تو ناگاہ وہ انادہ کرنا
 ہے مجھے میرے نفس کا کتا میں بولی قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں خویلیہ کی جان ہے تو نہ پہنچو گا
 مجھ تک حالانکہ تو کہہ چکا جو کہ چکا یہاں تک کہ نہ جھک کرے اللہ ۲ پر میں غالب ہو گئی اس پر ساتھ اتر
 شے کے جس سے عورت بوڑھی ضعیف پر غالب ہوتی ہے تو میں نے اس کو اپنی طرف سے ڈال دیا کہا
 پر میں اپنی بعض ہمسایہ عورتوں کی طرف نکلی تو میں نے ان سے کپڑے عاریت لیے پر میں نکلی بیٹھا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آئی تو میں آپ کے روبرو بیٹھ گئی پر جس بات کو میں اس سے پیش
 آئی تھی اس کا آپ نے ذکر کیا اور اس کی بدخلقی جو مجھے پیش آتی تھی اس کی آپ سے شکایت کرنے لگی کہا پس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے لگے او خویلیہ تیرے چچا کا بیٹا بڑا بوڑھا ہے سو تو اس کے حق میں
 اس کو ڈر کہا پس میں ڈنکی یہاں تک کہ میرے بارے میں قرآن نازل ہوا پس ڈنکا لیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو اس حالت نے جو کہ آپ کو ڈنکا لگا کرتی تھی پر وہ حالت آپ سے ہو گئی تو مجھے فرمایا او خویلیہ
 اللہ تجھ میں اور تیرے صاحب میں قرآن نازل فرمایا پر آپ نے پڑھا قد سمع اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 غلب الیمیں آپ نے مجھے فرمایا تو اس کو امر کر تو چاہیے کہ ایک برہہ آنا دکرے کہا پس میں نے عرض کیا
 نہیں اس کے پاس وہ شے جو آنا دکرے آپ نے فرمایا تو چاہیے کہ روزے کچھ عوامہ کے لگتے تار کہا پر میں
 نے عرض کیا کہ اللہ بیشک وہ البتہ ایک بڑا بوڑھا ہے ماہرین صیلم یعنی اسے روزوں کی طاقت نہیں ہے
 فرمایا تو چاہیے کہ لگائے ساتھ سکینوں کو ایک دوسرے کچھو کچھو میں کہا پر میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 پھاس کے پاس نہیں ہے کہنا پر آپ نے فرمایا پس ہم اب اس کی اعانت کریں گے ایک فرق کچھو کو
 کہا پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اور میں اب اس کی اعانت کروں گی ایک اور فرق سے فرمایا مقرر تو

لہذا انہی البذل
 والطین ما ملکم
 وان مہجری
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جانتے ہو کہ
 جانتے ہو کہ
 اور اس کا اور اس کا
 جانتے ہو کہ
 جانتے ہو کہ

حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ سن نکاح ہے اسی طرح عطلہ و نہری وقتانہ و قتال بن حیان ہے
 ہی کہا ہے نہری کے کہا اس کو جو میں پہنچتا کہ اس کا بوسہ لیوے اور اس کو چومے یہاں تک کہ کلمہ دے
 وقد روی اہل السنن من حدیث عکرمہ عن ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ لانی ظاہرت بن افراتی
 ففوجت علیہا قبل ان یاکفر فقال ما ملک علی ذلک یرحمک اللہ تعالیٰ قال رایت علیا لہامانی ضواً
 قال فلما تقر جاحتہ ففعل بالمرک اللہ عز وجل فقال التذری من غریب صحیح و ماہ ابو داؤد و النسائی من حدیث
 مرسل قال النسائی و ماہ او لے بالعتوب پہر بقیہ کے اطلاق و یقینہ کا ذکر کیا جیسا کہ گزر چکا ہے اس کے
 بعد بے روایت بزار عن طاؤس عن ابن عباس قصہ مذکورہ ذکر کیا ہے پہر بزار کا یہ قول نقل کیا ہے لایروی
 عن ابن عباس احسن من ہذا و امیہ بن مسلم کلم فیہ و روی عنہ جامعہ کثیرہ من اہل العلم و فیہ من لفظہ
 انہ لم یمرہ الا بکلمۃ واحدة قولہ تعالیٰ ذلکم تو عظمون بعد اللہ بما تقننون خبیث یعنی اس کے ساتھ تم زجر
 کیے جاتے ہو اور اللہ جبر کرنے والا ہے اس شے کی جو کہ تمہاری اصلاح کرتی ہے جانے والا ہے متانکہ
 احوال کا تلک حد و اللہ و الکافرین غلبت الیم یعنی یہ اللہ مجاہد میں روم ان کا ہتکست کرو اور جو
 لوگ ایمان نہیں لائے اللہ اللہ کیا اس شہریت کا احکام کا تم یہ صحت اعتقاد کرو کہ وہ نجات پانے والے
 ہیں ہرگز نہیں امویسا نہیں ہے جیسا کہ انہوں نے زعم کیا ہے بل ان کے واسطے عذاب الیم ہو دینا و
 آخرت میں کدافی ابن کثیر باختصار بالجملة جبکہ اس پاک نے ان مومنوں کا ذکر کیا جو کہ اس کی حدوں کے پاس
 وقوف کرنے والے ہیں تو محاربین کا ذکر فرمایا پس ارشاد کیا ان الذین یحکمون اللہ و رسولہ کیتوا کما
 کیت الذین من قبلہم و قد انزلنا انیت بکیتہم لعل الکفرین عذاب مہین و یوم یبعثہم اللہ
 جملہ عافیہم ہم بماعملوا حصہ اللہ و نسوہ و اللہ علی کل شئ شہید و ان قرآن اللہ
 یعلما ما فی السموات و ما فی الارض ما یمیکون من تجوئے ثلثہ الاھو لہم و لا خمسہ الا
 ہو سادہم و لا اذن من ذلک و لا اکثر الا ہو معہم ان ما کانوا لہ نعم یتیتہم بماعملوا یوم
 القیمۃ و ان اللہ یعلیٰ شئ علیہم و جو لوگ مخالف ہوئے ہیں اللہ سے او اس کے رسول سے
 وہ رہوئے جیسے کہ رہوئے ہیں ان سے پہلے او یہ نے انہی میں آئین صاف اور منکون کو دولت
 کی مار ہے جس دن اُشاوے گا اللہ ان سب کو پہچانوے گا ان کو ان کے کیے اللہ وہ گن رکھے ہیں
 اور وہ بھل گئے اللہ کے سامنے ہے ہر چیز تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ ہے آسمان میں اور جو
 کچھ زمین میں کہیں نہیں ہوتا مشوہ میں کا جہاں وہ نہیں ان میں جو بتا اور پہنچ کا جہاں وہ نہیں ان میں
 چٹا اور داس کو کہ نہ زیادہ جہاں وہ نہیں ان کے ساتھ جہاں کہیں ہوں پہچتاوے گا ان کو جو انہوں نے کیا

قیامت کے دن بیشک اس کو معلوم ہے ہر چیز انتہی و انتہا کے ساتھ خبر دیتا ہے اُن لوگوں کی جنہوں نے اس کی
 اور اس کے رسول کی مخالفت کی اُس کی شروع سے عداوت کیا کہ وہ ذلیل کیے گئے ملعون ہوئے رسوا کیے گئے
 جیسا کہ اُن کے ساتھ کیا گیا جو اُن سے پہلے اُن کے مشابہ تھے اور مقرر ہم نے نازل کیں واضح آیتیں سوا
 کا فر خارج کر کے اور کوئی اُن سے عداوت نہیں کرتا ہے اور نہ اُن کا مخالف ہوتا ہے اور نہ کون کو ذلت کی مار
 ہے اس کے مقابل میں کہ اس کی شرع کے اتباع سے اور اس کے لیے منقاد ہونے سے اور اس کو سامنے
 فروتنی کرنے سے بچ کر قیامت کو دن اللہ تعالیٰ اگلوں پچلوں کو ایک زمین میں جمع کرے گا پھر اُن کو
 خبر دیگا اس خبر و شر کی جو انہوں نے کی ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کو اُن پر ضبط و حفظ کر رکھا ہے اور وہ کو
 بھول گئے اللہ کے سامنے ہر چیز ہے کوئی شے اُس سے غائب نہیں ہوتی ہے اور مخفی نہ رہتی ہے اور نہ وہ کسی
 سے کو بھولتا ہے پھر یہ خبر دی کہ اُس کا علم خلق کو گمیر کر ہوئے ہے اُن پر مطلع ہے اُن کی باتیں سنتا ہے
 اُن کے مکان کو دیکھتا ہے جس جگہ ہوں جہاں کہیں ہوں پس نہ رایا الم تر ان اللہ یعلم الآیہ او دجو
 سننے جاننے اللہ تعالیٰ کے اُس کے قاصد بھی کہتے جاتے ہیں ان کی سرگوشی کو جو کچھ وہ کرتے ہیں کما
 قال تعالیٰ اَلَمْ یَعْلَمِ الْاَوَّلُ الْاٰخِرَ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْا اِنَّ اللّٰہَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ وَقَالَ تَعَالٰی اَنَّمْ
 یُحْشَوْنَ اَنَّا اَلٰہُکُمْ ثُمَّ یُکْفَرُوْنَ اَلَمْ یَعْلَمِ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ اَلَمْ یَعْلَمِ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ اَلَمْ یَعْلَمِ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ
 کیا ہے اس پر کہ مراد اس آیت کے اسد پاک کی سمیت علمی سے اور اس کی مراد لینے میں کچھ شک نہیں ہے
 لیکن اس کے علم ساتھ اس کا منح ہی ہے اور اس کی بصر اُن میں نافذ ہے پس اسد پاک اپنی خلق
 پر مطلع ہے اُن کے امور میں کی کوئی شے اُس سے غائب نہیں ہے پھر فرمایا اَنَّمْ یُنَبِّئُکُمُ اللّٰہُ عَمَلِکُمْ
 فرماتے ہیں کہ آیت کو علم کے ساتھ شروع کیا اور اُسی کے ساتھ اس کو ختم فرمایا کہ اِنِّیْ اَبْنُ حَیْثُ رَفِیْعُ فِتْحِیْلِیْنَ
 کا بیان فاتح ہے کہ عبادہ کہتے ہیں مشادہ و معاوہہ و مخالفت کو زجاج نے کہا معاوہہ یہ ہے کہ تو اس حد
 میں جو کہ تیرے صاحب کے مخالف ہو تو یہ کنا یہ معاوہہ و دشمنی سے اس لیے کہ یہ لانہم سے دشمنی کو اصل
 اس کی مخالفت ہے اسی معنی سے حد یہ بھی ہے کیونکہ اُس کے ساتھ مخالفت کی جاتی ہے اور اسی معنی سے
 بولتے و زبان کو عداوت میں یہ محال ہیں اہل کہ ہیں اس لیے کہ یہ آیت غزوہ احزاب میں وارد ہوئی ہے یہ غزوہ
 ۴ ہجری میں ہوا یا ۵ ہجری میں مقصود اس کو بشارت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور وہ نہیں کہ
 اس آیت کی کہ اُن کے دشمن جو کہ جتنے بن کر اُن پر آنے والے ہیں وہ ذلیل و خوار کیے جائیں گے اور اُن کی
 جمیعت متفرق ہو جائے گی مستقبل کو بلفظ ماضی ادا کیا اس سے منظور آگاہ کرنا ہے اُس کے تحقق و وقوع
 پر کسی گمراہ معنی ماضی کی بنا پر میں مراد اس کو وہ معاملہ ہے جو کہ ہر کون دشمنوں کے ساتھ واقع ہوا کیونکہ آپ کی

یہ جاننا
 چاہیے کہ اسد پاک
 ان کا عداوت
 اور بیکار
 مالا مال ہے
 صلح کی بنیاد
 رکھتے ہیں
 بائیں کا عداوت
 اور دشمنی
 میں عداوت
 اور دشمنی
 میں عداوت

ان کو قتل و قید و غیر سے ذلیل کیا گشت کہتے ہیں ذلیل در سو کر کے کو قتل کشت استغفار انا اذا اذکر اور جو کوئی خود
 بذلت ہوتا ہے تو اس کو کعبوت بولتے ہیں ہر دو قتال کے کما کر سوا کیے گئے جسیر سوا کیے گئے ان سے جسیر
 شکنین قتادہ نے بھی اسی طرح کہا ہے ابو عبیدہ و غنمش کہتے ہیں کہ کتبوا معنی اہلکوا ہے ابن زید نے کہا نذر
 سدی نے کہا العنوا فرا نے کہا اغفلوا اليوم الخندق میں قبلم سے مراد اگلی امتوں کے کفار ہیں جو کہ اللہ کے
 رسولوں کے دشمن تھے جملہ وقتہ نماز لانا آیت بنیات محل نصب میں سے بنابر حال کتبوا کے دوسرے معنی
 وہ ذلیل در سوا کیے گئے دس احوال کہ ہم نے واضح آیتیں نازل کیں اگلی امتوں کے بارے میں جنہوں نے
 اللہ کی اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی کسی نے کہا کہ مراد آیات سے فرائض ہیں جبکہ اللہ کا یہ نازل فرمایا کسی نے کہا
 وہ حجرات جبکہ دال ہیں رسول کی صدق درستی ہر وہ لکافیرین عذاب میں ہیں یعنی اور جو لوگ انکار کرنے
 والے ہیں مہر اس شو کا جس پر ایمان لانا واجب ہے پس وہ آیات جن کا بیان مذکور ہوا وہ اس کے تحت ہیں
 بیخول ولی داخل ہونگے تو ان کے واسطے ہے عذاب ذلیل کرنے والا جو کہ اپنے صاحب کو ذلیل کر دے گا اور
 اس کی عزت کو مچانے کا مطلب یہ ہے کہ آیت کے انکار پر ان کو اپنے نفوس کی عزت باعث ہوئی ہتی تو عذاب
 ہی ایسا ہونا چاہیے جو ان کو ذلیل در سوا کر دے کیونکہ جزا عمل کی جنس سے ہوتی ہے یوم عیشم اللہ تعالیٰ
 ظرف متعلق ہے اگر مٹو فکے لباس جو جس سے لکافیرین کا لام متعلق ہے یا مٹھیں یعنی وہ عذاب ذلیل کر دے گا
 ہے ان کو جس دن کہ اللہ ان کو مبعوث کرے گا اس حال میں کہ وہ مجتمع ہونگے ایک حالت میں یا ان سب کو
 مبعوث کرے گا ان میں سے کوئی بھی غیر مبعوث باقی نہ رہے گا فیہم مبعوث یعنی صرف مبعوث کر کے
 سنیں جو پڑوے گا بلکہ پھر ان کو خیر دے گا ان اعمال قبیح کی جو کہ دنیا میں کیے تھے خبر دینا یا تو یوں ہوگا
 کہ ان کی توبیح و سرزنش کرے گا اور ان پر حجت کمال کرنے کو بیان کر دے گا کہ وہ اعمال ان سے صادر ہوئے
 یا قبیح و ہولناک صورت میں ان اعمال کی صورت بنا کر کٹری کو دے گا ان کے جمل کرے گا اور ان کو حال کی
 تشبیہ کرے گا اور ان کے مذاکب سخت کرنے کو پھر اگر کوئی کہے کہ ان کے اعمال کو کثیر ہیں اور مختلف الانوع
 میں ان سب کی ان کو کیونکر خیر دے گا تو بجا ہے تاں اس کا یہ جواب ارشاد فرمایا کہ احصاء اللہ ذوہ
 یعنی اللہ تعالیٰ نے ان سب اعمال کا شمار کیا ہے ان میں کا کچھ بھی ماش سے فوت ہو اما لکدہ ان کو بہل گئے
 اور ان کو یاد نہیں کہ پھر بچاؤ تزیلیہ و عزہ اپنے احصاء شمار کرنی کی تقریر و تاکید فرمائی واللہ علی کل شئ
 شہید یعن ان کے اعمال کی کیا ہستی ہے بلکہ اللہ تو ہر شے پر شہید ہے ایسا میں سو کوئی شے بھی اس پر مخفی نہیں
 ہے ساری مافیہا پر اس کو اطلاع و نظر ہے پھر اس میان کی تاکید کی کہ وہ ہر شے کا عالم ہے پس فرمایا الم تر ان اللہ
 یعلم ما فی السموات و ما فی الارض یعنی کیا میں جانتا تو نے کس کا علم تمام محیط ہے اس فوج کو کہ آسمانوں

لجری
 منسوب
 جہل بنی
 لکھنوی
 سکائی
 نعلانی
 ہر

میں ہوا اور زمین میں ہر مایہ طور کہ جو کچھ ان میں ہے اُس کو کچھ بھی اُس پر نہیں سے پھر چنانچہ ستافذ اس بات کی تصریح کیا کہ اُس کا علم شامل دو وسیع ہے اور کل معلومات کو محیط ہے پس فرمایا مایکون من بخوی تشریف آفریدے کیونکہ بخوی کو کسی نے بغیر قیاس سے اور دونوں کی بنا پر کان تلمذ سے اور کلمہ من بعد از اطرنا کیسہ کے بخوی کیونکہ کافاغل بخوی صمد کو معنی سرافقہ بخوی بولا جاتا ہے اسی دو بخوی جیہی جیہی کہ بخوی کا اطلاق کیا جائے، شخصی متناجین پر غرض کہ بخوی یا تو اپنی صمدیت پر جو یہ صفت قدرت اسی من ذوی بخوی مایہی اشخاص متناجین جو پس اول کی بنا پر تو کلماتہ کاجربا بن وجہ ہے بخوی اس کی صفت ہے اسی من متناجی ثلاثیہ اور اخیر کی دو وجہ پر اس کاجربا بن بدل ہے بخوی سے یا اس کی صفت ہے ذوالا کہتے ہیں کہ ثلاثیہ بخوی کی صفت ہے، سو وہ اس بنا پر مجبور ہوا اور اگر توجہ ہو تو بخوی کو اس کی طرف صمدانہ کہ دو رتیب دو بنا براضا مفعول توجہ رتیب ہے اور تینوں جملے یعنی الاولیہ والہم والہم والہم والہم توجہ من بعد از رتیب بنا بر حال اور تین شام فرغ ہے آخر احوال، البسم ساوسم کے معنی میں کہ کرنے والا ہے تین کو چار و پینچ کو پینچ یہ ہیں کہ نہیں پایا جاتا ہے سرگوشی کمرائین آدمیوں کا یا نہیں یا جاتے ہیں سرگوشی کرنے والے تین میں حال میں احوال سے مگر اس حال میں کہ اسدا ان کچھ کرنے والا ہے اپنے نکلے طلب سے کہ ان کی سرگوشی کو مایہا سے کو ایان کے ساتھ حاضر ہے ان کا شاید کرنے والا ہے جس طرح کہ ان کی سرگوشی چوتھے آدمی کو معلوم ہوتی ہو جو ان کے ساتھ ہوتا ہے خاندن والو السعد میں اسی طرح ہے اور نہیں پایا جاتا ہے سرگوشی کو پانچ کا حال بھی ہو کہ ان کو کچھ کرنے والا ہے یا بن جہت کہ وہ اس سرگوشی پر مطلع ہونے میں وہ ان کا شک سے ان دو عددوں کو خاص کر کے ذکر کیا اس لیے کہ سرگوشی کرینوالوں کی اغلب عادت یہ ہے کہ وہ تین ہوتے ہیں یا پانچ یا جو واقعہ سبب نزول ہو وہ ان سرگوشی کرنے والوں میں تاجوا یک جگہ تین تہے اور ایک تیس پانچ یا اس کے بعد فردا شرف ہے نوح سے کیونکہ اسد تعالیٰ وتر ہے و ترکو محبوب رکھتا ہے سوان دونوں کو خاص کر کے ذکر کیا اس بات پر آگاہ کرنے کو کہ سائے کلام میں امور الہیتہ کی رعایت لایہی ہے فراکت میں بعد از نہیں ہے کیونکہ اسدا پاک تو ہر عدد کے ساتھ و قلیل ہو یکیشہ جانتا ہے سر و جہ کو اس پر کوئی پوشیدہ شے نہیں ہے اس لیے یوں فرمایا ملائکہ من فی ملک الایہ یعنی اور نہ اقل ہے جس عدد مذکور سے جیسو ایک اور دو اور نہ انتر اس کو جیسے چھ اور سات مگر حال یہ ہے کہ وہ اپنے علم سے ان کا صاحب ہے کچھ کہ وہ سرگوشی کرتے ہیں اُس کو جانتا ہے اس میں سے کچھ بھی اس پر چپا نہیں ہے جہاں کہیں وہ ہوں یعنی اُس کا علم محیط ہے ہر سرگوشی کو جو ان سے ہوتی ہے کسی مکان میں ہو مکانوں سے گو وہ زمین کے نیچے ہی کیوں ہوں کیونکہ علم عالم سائنہ ایشا کے کچھ قرب مکان کی وجہ سے نہیں ہے کہ مکانوں کے قرب و بعد سے متعارف ہو جائے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
والآلہ الطیبین
الطہارین
الطہارین
الطہارین

کیا حرکت ہوئی جو چھپ کر کہتے ہیں انتہی و ملاحظہ بن کر کہتے ہیں الم ترالی الذین منوا الایہ کی تفسیر میں مجاہد مروی ہے
 کہ لوگ یہودیوں کی طرح متنازل بن جیاں لگے بھی کہا ہے اتنا زیادہ کیا ہے کہ درمیان بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے اور یہود کے مودعت تھی اور جب اصحاب بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کا کوئی شخص اُن پر گزرتا تو وہ ہٹھ جاتے
 آپس میں کانام پوسی کرتے تھے تاکہ مومن یہ خیال کرے کہ وہ اس کے قتل کی سرکوشی کرتے ہیں یا اُس شو کی جس کو
 وہ مومن نہ کہ وہ جانتا ہے پس جب وہ مومن بھی دیکھتا تو اُن سے ڈرتا ہوا پناہ پارتا اُن پر سے چھوڑ دیتا پس آپ نے
 اُن کو سرکوشی سے نئی فرمائی تو وہ باز نہ رہے اور سرکوشی کی طرف عود کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل
 فرمائی دوسری روایت ابن ابی حاتم کی ذکر کی ہے اُس میں صحابہ کے بخیر و کافر ذکر ہے لیکن آخر میں کہا ہے کہ یہ سننا
 غریب ہے اور اس میں بعض متعاضدین قولہ تعالیٰ ولینبأ جو بالاقام الایہ کا یہ مطلب ہے کہ آپس میں بائین کرتے
 ہیں ائمہ کی ائمہ وہ ہے جو کہ اُن کے ساتھ خاص ہے اور عدل وہ ہے جو کہ ان کے غیر سے متعلق ہے اسی میں
 رسول کی مصیبت و مخالفت ہے اُس پر اصرار کرتے ہیں اور باہم ایک دوسرے کو اس کی وصیت کرتے ہیں قولہ
 تعالیٰ فاذا جازواک حیرک الایہ کے تحت میں بروایت ابن ابی حاتم حضرت عائشہؓ ذکر کیا ہے فرمایا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر یہود داخل ہوئے تو کہا السلام علیک یا اباباقاسم پس حضرت عائشہؓ نے کہا علیک
 السلام کہا پس آپ نے فرمایا اوعائشہ بیشک اللہ دوست نہیں کہتا ہے فخرش کو اور دقحش کو میں نے عرض کیا
 کیا آپ نہیں سنتے ہیں انکو کہ وہ کہتے ہیں السلام علیک تو آپ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا کہ میں کہتا ہوں
 وعلیکم اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل فرمائی صحیح میں ایک روایت کے اندر یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے
 ان کو فرمایا علیکم السلام والذنام واللغۃ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک شان یہ ہے کہ قبول
 کیا جاتا ہے ہمارے واسطے اُن کے حق میں اور نہیں قبول کیا جاتا ہے واسطے اُن کے ہمارے حق میں پھر روایت
 ابن جریر اسی معنی کی ایک حدیث حضرت انسؓ کے ذکر کی ہے پھر کہا ہے واصل حدیث انسؓ صحیح فی الصحیح
 عن عائشہؓ جملہ قولہ تعالیٰ ولینبأ جو بالاقام الایہ کا یہ مطلب ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں وہ کلام و باہم
 سلام جس کی تحلیل کرتے ہیں حالانکہ وہ صرف ایک گالی ہے باطن میں اور باوجود اس کے اپنی ہی بات کہتے ہیں
 اگر یہی نہ ہوتا تو البتہ عذاب کرتا ہوں کہ وہ اس بات کے جس کو ہم اس کے واسطے کہتے ہیں باطن میں کیونکہ
 اللہ تعالیٰ ہے اس شو کو جسے ہم چاہتے ہیں پس اگر وہی حق ہوتا تو البتہ قریب تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جلد عقوبت کرتا
 دنیا میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا جسم بنم یعنی جنم اُن کو کفایت ہو اور آخرت میں ٹھہرین گے وہ اُس میں اور
 اندر ہی جگہ پہنچے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ یہود کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے السلام علیک پھر کہتے اپنے ہی میں کہیں نہیں عذاب کرتا ہوں کہ وہ اس کے جو ہم کہتے ہیں اس پر

ابن جریر
 صحیح
 فی الصحیح
 عن عائشہؓ

مردوسی منافقین و یہود میں جن کا ذکر کر چکا ہے پھر قتال کا قول مذکور باختصار مذکور ہے کہ قول ابن زید کا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پہنچے حاجت کا سوال کرتا اور سرگوشی کرتا اور زمین اس وقت صبا تھی پس لوگ بچھوہم کرنے کو وہ آپ سے سرگوشی کرتا تھا سے حرب میں مایوسی بلامین مایوسی امم مین تو وہ اس کو کہہ رہے تھے تم یہود و بنی مین صیغہ مضارع کا یہ بات بتائے کو ہے کہ ان کا عہد مکمل و متحد رہے اور اس کی صدوت عجیب کے مستحق کرنے کو جو ہرگز مینا جو بن بروزن مینا علون پڑا ہے اس لیے کہ اس کے یون فرمایا ہے اذا تبا جنتہم فلانما جوا اور کشتی مینجون بروزن لیتعالمون سیدہ سیدہ حکایت کیا ہے کہ تقاعلوا و قتلوا ایک معنی میں آتی ہیں جیسے تخیل صمو او قتلوا و قتلوا و قتلوا انتم کے معنی ہیں وہ شے جو کئی نفس انہم سے اور عدان وہ ہے جس میں زیادتی ہے مومنوں پر معصیت بمعنی مخالفت و جمہور نے باوجود طاعت اور کشتی نے کج معصیت الرسول کا یہ طلب ہے کہ اپنے ان کو بخوئے و منع فرمایا تھا سو آپ کی نافرمانی کی اور اس کی طرف عود کیا جیسی نے کہا کہ معصیت نکرنا ہے بعض ان کا بعض کو معصیت رسول کی قولہ تعالیٰ و اذا جلاک حلیک الایہ و طبعی کہتے ہیں کہ مراد اس کو یہود میں نصیبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لے تو کہتے انما علیک ظاہر میں اس سے سلام کا ارادہ کرتے اور باطن میں موت مراد لیتے ہیں پس آپ فرماتے علیکم ایک روایت میں و علیکم سے حدیثیں اس باب کی اول گز چکی مین ولیقولون الایہ کا یہ طلب ہے کہ جس وقت آپ کے پاس سر نکل جاتے ہیں تو آپس میں کہتے ہیں کیوں نہیں مذاب کرتا ہم کو اللہ ہمارے اس کہنے سے اگر محمد بنی ہوتا تو ضرور ہم کو عذاب کی سبب سبکی کرنے کو جس کو ہمارا قول تمہیں ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں اگر وہ بنی ہوتا تو ضرور اس کی دعا ہمارے بارے میں قبول کی جاتی جبکہ وہ کہتا ہے و علیکم اور اس وقت موت ہم پر واقع ہو جاتی فرمایا جہنم جہنم الایہ یعنی کافی ہے ان کو جہنم از روئے عذاب کے داخل ہونگے اس میں پس زلم رج ہے وہ یعنی جہنم جبکہ اسد پاک یہود و منافقین کو بخوئے سے معنی کر چکا تو بنیہر کو ارشاد کیا جبکہ وہ آپس میں سرگوشی کریں اس بات کا کہ کاہن ہوسی کریں اس شے کے ساتھ جس میں انہم و عدان و معصیت رسول ہے جیسے کہ یہود و منافق کرتے ہیں کسی نے کہا کہ خطاب منافقوں کو ہے معنی یہ ہیں انہو سے لوگو جو ایمان لائے مرنے پر لیکن قول اولی ہے قول ثانی کا یہودیہ حضرت ابن عباس کا قول جس کو ابن عمر نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی لشکر کا حکو ابیہ صیح تو منافق ملتے پہر اپنے نہ مسلمانوں کی طرف جھکاتے اور کہتے کہ وہ قوم قتل کی گئی اور جب آپ کو دیکھتے تو سرگوشی کرتے اور غم ظاہر کرتے پس یہودیہ سیات نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور مسلمانوں سے یعنی آپ کو بڑی معلوم ہوئی اس پر اللہ تعالیٰ نے یاتیا الذین آمنوا الایہ نازل فرمائی تو اللہ اعلم اس کی سند کسی ہے پھر جس بات کی اپنی مخلوقوں خلوتوں میں سرگوشی کریں اس کی اس کے واسطے بیان کر دیا تو تاجا لہ و التقویٰ یعنی اور سرگوشی کرو ساتھ طاعت و ترک معصیت کے پھر ان کو خوف لایا

۱۔ اس کی حدیثیں
۲۔ یہاں سے کہتے ہیں
۳۔ کہتے ہیں
۴۔ کہتے ہیں
۵۔ کہتے ہیں
۶۔ کہتے ہیں
۷۔ کہتے ہیں
۸۔ کہتے ہیں
۹۔ کہتے ہیں
۱۰۔ کہتے ہیں
۱۱۔ کہتے ہیں
۱۲۔ کہتے ہیں
۱۳۔ کہتے ہیں
۱۴۔ کہتے ہیں
۱۵۔ کہتے ہیں
۱۶۔ کہتے ہیں
۱۷۔ کہتے ہیں
۱۸۔ کہتے ہیں
۱۹۔ کہتے ہیں
۲۰۔ کہتے ہیں
۲۱۔ کہتے ہیں
۲۲۔ کہتے ہیں
۲۳۔ کہتے ہیں
۲۴۔ کہتے ہیں
۲۵۔ کہتے ہیں
۲۶۔ کہتے ہیں
۲۷۔ کہتے ہیں
۲۸۔ کہتے ہیں
۲۹۔ کہتے ہیں
۳۰۔ کہتے ہیں
۳۱۔ کہتے ہیں
۳۲۔ کہتے ہیں
۳۳۔ کہتے ہیں
۳۴۔ کہتے ہیں
۳۵۔ کہتے ہیں
۳۶۔ کہتے ہیں
۳۷۔ کہتے ہیں
۳۸۔ کہتے ہیں
۳۹۔ کہتے ہیں
۴۰۔ کہتے ہیں
۴۱۔ کہتے ہیں
۴۲۔ کہتے ہیں
۴۳۔ کہتے ہیں
۴۴۔ کہتے ہیں
۴۵۔ کہتے ہیں
۴۶۔ کہتے ہیں
۴۷۔ کہتے ہیں
۴۸۔ کہتے ہیں
۴۹۔ کہتے ہیں
۵۰۔ کہتے ہیں

جو کوئی آسانی کرے گا کسی تنگ حال پر تو آسانی کرے گا اللہ اس کی دنیا و آخرت میں اور اللہ بندہ کی مدد میں ہے جب تک وہ بندہ اپنے بھائی کی مدد میں ہے اس کی اور مثالیں بہت ہیں فتاویٰ نے کہا یہ آیت نازل ہوئی مجالس فکر کے بارے میں وہ لوگ جب کسی کو آتا ہوا دیکھتے تو بخل کرتے اپنی مجالس کے ساتھ نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس اللہ تعالیٰ نے انکو حکم دیا کہ کہل بیٹھے بعض ان کا واسطے بعض کے پہر مقابل کا قول مذکور کچھ زیادت سے ذکر کیا ہے بعد اس کے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے یہ وہی مضمون حضرت جابر رضی اللہ عنہ و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ذکر فرمایا ہے ایک لفظ امام احمد کی حدیث کا لکھا ہے کہ نہ کھڑا ہو مرد واسطے مرد کے اپنی مجلس سے و مکن فمما یفصح اللہ لکم تفر وہ احمد یہ بات کہ آنے والے کے واسطے جبکہ وہ آئی کھڑا ہونا جائز ہے یا نہیں سو فقہاء نے اس باب میں تین قول پر اختلاف کیا ہے پس بعض نے تو اس میں رخصت دی ہے بدلیل این حدیث قوما لے سید کم بعض نے اس سے منع کیا ہے بدلیل اس حدیث کہ من احب ان یمثل الابرار قیاماً فلیتوا مقعدہ من النار بعض نے تفصیل کی تو یوں کہا کہ جائز ہے وقت آنے کے سفر سے اور واسطے حاکم کے اس کی جائے حکومت میں جیسا کہ سعد بن معاذ کا قصہ اس پر دال ہے کہ کونگر جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی قریظہ میں حاکم کر کے انہیں بلایا پھر آپ نے انکو دیکھا آتے ہوئے تو مسلمانوں سے فرمایا قوما الی سید کم اور یہ نہ تھا مگر اس لیے کہ زیادہ تر نافذ کرنے والا ہوا ان کے حکم کا واللہ اعلم اب رہا اس کا عادت ٹھہرا نا سو یہ عجم کے شعارے ہے اور سنن میں آچکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر کوئی شخص صحابہ کو محبوب نہ تھا حالانکہ جس وقت آپ تشریف لاتے تو آپ کے واسطے کھڑے نہیں ہوتے تھے اس لیے کہ اس سے آپ کی ناخوشی جانتے تھے جو حدیث سنن میں مروی ہے ائمہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھ جاتے تھے جہاں آپ کے ساتھ مجلس سنتی ہوتی تھی لیکن آپ جہاں بیٹھ جاتے تو اس مجلس کے صدر آپ ہی ہو جاتے تھے پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آپ سے اپنے اپنے مرتبے پر بیٹھ جاتے تھے سو حضرت حدیث رضی اللہ عنہ تو آپ کے جانب دست میں جلوس فرماتے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جانب چپ میں اور آپ کے آگے غالباً حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما اس لیے کہ یہ دونوں کانین وحی میں سے تھے اور آپ انکو سکا امر فرماتے تھے جیسا کہ مسلم نے حضرت

۴۰
راہ کے
مجلس
اور اس
مجلس
راہ کے
میں سے

والوجہ تم کان میں بات کہو رسول کو تو آگے دہر لو بات کہنے سے پہلے خیرات یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اور بہت سستا پیر اگر نہ پاؤ تو اللہ بخشے والا مہربان ہے کیا تم ڈر گئے کہ آگے رکھا کرو گا کان بات سے پہلے خیرات میں سو جب تم نے نہ کیا اور اللہ نے معاف کیا تو اب کبڑی رکھو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ اور حکم پر چلو اللہ کے اور اُس کو رسول کے اور اللہ کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو **فائدہ** منافق بے فائدہ باتیں حضرت سے کان میں کرتے کہ لوگوں کو اپنی بڑائی جتاوین حضرت خلق کے سبب منع کرتے یہ حکم اگر واجب بخل کے مارے منافقوں نے وہ عادت چھوڑی پیچھے یہ حکم موقوف ہوا **فت** یعنی وہ حکم جو ہرگز موقوف نہیں انہیں پر گئے رہو معلوم ہوتا ہے کسی نے یہ حکم نہیں کیا کہ موقوف ہوا ہے **فت** سنا جاتا ہے سارۃ یعنی باہم پوشیدہ باتیں کرنا معنی یہ ہیں اسے ایمان والو جب تم ارادہ کرو کان میں بات کرنے کا رسول سے کسی کام میں اپنے کاموں میں سے تو آگے دہر لو اپنی سرگوشی سے پہلے خیرات یہ یعنی آگے دہر لینا صدقہ کا سرگوشی کرنے سے پہلے بہتر ہے واسطے تمہارے اس لیے کہ اس میں اللہ کی طاعت اور پاک تر ہے واسطے تمہارے نفوس کے اس لیے کہ صدقہ پاک کرنے والا ہے اس میں اختلاف ہو کہ یہ امر وجوبی ہے یا استحبابی قولہ تعالیٰ فان لم تجدوا الا یہ اس پر دال ہے کہ امر استحبابی ہے وجوبی نہیں ہے یعنی جو کوئی تم میں سے ایسا ہے کہ نہیں پاتا ہے اُس صدقہ کو جس کا اُسے امر کیا گیا ہے پہلے سرگوشی کرنے سے تو اس پر کچھ حرج نہیں ہے سرگوشی میں بدون صدقہ کے۔ بالکل اس امر میں کئی فائدے ہیں ایک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم ہے دوسرا فقراء کا فلاح پانا ہے تیسرا یہی ہے سوال میں افراط کرنے سے چوتھا تمیز ہے درمیان مغلطہ و منافق کے اور محبت دنیا و آخرت کے بیان شان نزول حضرت حسن فرماتے ہیں اس کا سبب نزول ہے کہ مسلمانوں میں کی ایک قوم بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تنہائی چاہتی آپ سے سرگوشی کرتے تھے سو مسلمانوں کی ایک قوم نے اُن کے ساتھ یہ گمان کیا کہ وہ انکو سرگوشی کرنے میں گھساتے ہیں سو ان پر یہ بات شاق گذری پس اللہ تعالیٰ نے انکو صدقہ کا امر فرمایا وقت سرگوشی کے تاکہ آپ کے تنہا کرنے سے اُن کو قطع کرے (۲) زید بن اسلم کہتے ہیں سبب نزول یہ ہے کہ منافق دیہود بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سرگوشی کرتے تھے اور کہتے وہ تو کان ہے ہر بات جو اُس سے کہی جاتی ہے اُس کو سن لیتا ہے اور اپنی سرگوشی کرنے سے کسی کو منع نہیں کرتا ہے اور یہ بات مومنوں پر شاق گزرتی تھی کیونکہ شیطان ان کے جی میں یہ بات

زاننا تھا کہ انہوں نے آپ سے یہ سرگوشی کی ہے کہ جماعتیں آپ سے لڑنے کو جمع ہو گئی ہیں اس پر
 تعالیٰ نے پہلی آیت نازل فرمائی تو وہ باز رہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری تو اہل باطل بازار کو
 اس لیے کہ انہوں نے اپنی سرگوشی سے پہلے صدقہ آگے نہ کہا اور اہل ایمان پر مانتاقی ملتی
 ورشہ کو شہ سے منع ہو گئے اس لیے کہ صدقہ سے انکو ضعف کثیر تھا پس اللہ پاک نے ان سے تخفیف
 فرمائی بسبب اس آیت کو جو اُس کے بعد ہے (۳) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ مسلمانوں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مسائل کی کثرت کی بیان تک کہ یہ لوگ آپ پر شاق ہو
 تو اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تخفیف کرے پھر جب یہ فرمایا
 تو بہت سے لوگوں نے بھل کیا اور سوال سے رک گئے پھر اللہ پاک نے بعد اُس کے استغفرم اللہ نزل
 فرمائی تو ان پر رحمت کی اور تنگی نہ رہی اس میں خستہ لاف ہے کہ اس صدقہ کا حکم کتنی مدت
 رہا پس مخالف بن حیان کا یہ قول ہے کہ صرف دس رات رہا پھر منسوخ ہو گیا (۲) کبھی نے کہا نہیں
 تھا تو ایک نے اس سے کسی نے کہا باقی نہیں رہا تو ایک دن (۴) قتادہ نے کہا نہیں تھا تو ایک گہری
 دن سے حضرت علی سے یہی اسی طرح مروی ہے مقتدر صدقہ حضرت علی سے مروی ہے کہ جب
 یہ آیت نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تو کیا دیکھتا ہے دینار کو میں
 عرض کیا کہ اُس کی طاعت نہ رکھیں گے فرمایا تو پھر ادا دنیا میں نے کہا اس کی ہی طاعت نہ کہیں
 گے فرمایا تو پھر کتنا میں نے کہا کہ ایک شعیرہ فرمایا تاکہ لاہید یعنی بیشک تو البتہ قلیل المال ہے
 تو نے اندازہ کیا بعد اپنے حال کے کہا پھر یہ آیت نازل ہوئی استغفرم اللہ یہ پس میرے سبب
 اللہ نے تخفیف کی اس امت کے مرد و شعیرہ سے بیان جو بہر سونے کا وزن ہے جو کہ دافن میں ہو
 ایک دارم جو کامراد نہیں ہے اخرجہ الترمذی وحسنہ وابو یعلیٰ وابن جریر وابن المنذر وغیرہم۔
 اس آیت پر کس نے عمل کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نہیں عمل کیا
 اس پر کسی نے سوا ایک بیان تک کہ منسوخ ہو گئی اور نہیں تھی مگر گہری پھر یعنی آیت بخوبی
 اخرجہ عبد الرزاق وغیرہ (۲) ان سے مروی ہے کہ بیشک کتاب اللہ میں البتہ ایک آیت ہے
 کہ نہیں عمل کیا اس پر کسی نے قبل میرے اس پر عمل کرے گا کوئی بعد میرے آیت بخوبی کی میرے
 پاس ایک دینار تھا سو میں نے اُس کو بیجا بعض دس دہم کے پس میں تھا ہر بار کہ سرگوشی کرتا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آگے دہر دیتا تھا اپنی سرگوشی سے پہلے ایک دہم پر وہ
 منسوخ ہو گئی تو اس پر کسی نے عمل نہیں کیا پس نازل ہوئی استغفرم اللہ یہ اخرجہ سعید بن منصور وغیرہ۔

حضرت سعد بن ابی وقاص سے جو یہ مروی ہے کہ آیت بخوبی نازل ہوئی تو میں نے تو میں نے ایک
 شیخہ آگے رکھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انا لک لزمید پر دوسری آیت نازل ہوئی
 انفقتم آلیہ سو طبرانی وابن مردویہ نے اس کو روایت کیا ہے حافظ سیوطی نے فرمایا بسند ضعیف
 خازن نے بعد ذکر حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے اب اگر تم کہو کہ اس آیت میں
 ایک نعمت عظیم ہے واسطے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کیونکہ ان کے سوا کسی نے اسپر عمل نہیں
 کیا تو میں کہوں گا بات ویسی ہے جو آپ نے فرمائی لیکن ان کے سوا جو صحابہ ہیں ان پر اس سے
 کسی تسبیح کی طعن نہیں ہے اس لیے کہ وہ وقت فراخ نہیں ہوا کہ وہ اس آیت پر عمل کریں اور
 اگر وقت وسیع ہوتا تو وہ اسپر عمل کرنے سے مختلف نہ کرتے اور بر تقدیر فراخی وقت کے جو انہوں
 نے اس کو نہ کیا سو یہ صرف واسطے مراعات قلوب فقر اور کے تھا جنہوں نے نہ پائی وہ شے جو خیرات
 کریں اگر وہ مناجات کے حاجت مند ہوتے پر یہ فقر اگر حزن کا سبب ہوتا اس لیے کہ انہوں نے
 وہ شے نہ پائی جس کی مناجات کے وقت خیرات کریں دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مناجات کچھ مفروضہ
 سے نہ تھی نہ واجبات سے اور نہ طاعات مندوب الیہا سے بلکہ ان کو تو اس صدقے کی صرف اس
 لیے تکلیف دی گئی تھی کہ اس سے گوشہ کو ترک کر دیں چونکہ یہ سرگوشی اولی تبرک تھی اس لیے
 انہوں نے اسپر عمل نہ کیا صحابہ میں سے کسی پر اس میں کچھ طعن نہیں ہے نسخی نے بعد ذکر حدیث
 حضرت علی کے اتنا زیادہ ذکر کیا ہے و سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشر مسائل فاجابہ
 عنہا قلت یا رسول اللہ ابوقال التوحید وشہادۃ ان لا الہ الا اللہ قلت وما لہا وقال کفر والکفر
 بالہ قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولایۃ اذا انتهت الیک قلت وما لیلہ قال ترک الجملۃ قلت
 وما علی قال طاعة اللہ وطاعة رسولہ قلت وکیف دعا اللہ قال بالصدق والیقین قلت وماذا اسأل
 اللہ قال العافیۃ قلت وما اصنع لجماعۃ نفسی قال کل حلالہ قل صدقا قلت وما لہ قال الجبۃ قلت و
 الراۃ قال لقار اللہ فلما نزلت منہا نزل انہما انتہی واللہ اعلم اس کی سند کیسی ہے قولہ تعالیٰ
 انفقتم ان تقدموا میں پرے بخو کم صدقات استفہام تقریر کا ہے اور شفاق کہتے ہیں مکروہ
 وناخوش شے سے ڈرنے کو یہاں صدقات جمع فرمایا باعتبار مخاطبہ کے یعنی کیا تم نے خوف
 کیا فقر و محتاجی کا کسی نے کہا یہ معنی میں کیا تم نے بخل کیا اس سے کٹا لگے رکھو اپنی سرگوشی کرے
 سے پہلے خیراتیں فاؤ لم تفعلوا میں خطاب ہے اس کو جس نے پائی وہ شے جو خیرات کہے اور نہ کسی رہا
 وہ شخص جس نے نہ پائی تو اس کے واسطے تو رخصت اول گذر چکی ہے اس قول میں فان لم تجدو

۹۰
 خط از منین حضرت
 بکت جو پنجاب ہے
 خطی لایا من منی پاسے
 آج کل کے ترقی یافتہ
 قدر کے باوجود خطی
 قالہ بالقرآن ودرستی
 چا کہ خطی از دست
 یہ چا کہ کسی نے نہ
 جکاران فافین فافین
 جکاران فافین فافین

فان الله غفور رحيم قتاب الله علیکم عملہ حالہ ہے قایموا الصلوة الایہ یعنی ہر جب تم نے نہ کی وہ
 شے جو کام کو امر کیا گیا پہننے خیرات کرنے کا پہلے سرگوشی سے اور حال یہ ہے کہ اگر تم پر رجوع ہوا
 این طور کہ ترک صدقہ کی تم کو نصحت کی تو اب تم ثابت رہو قائم رہنے پر صلوة مفروضہ کے اور دینے
 بزرگوہ واجبہ کے اور اللہ کی اور اس کے رسول کی طاعت پر اس بات میں جس کا تم کو امر کیا جائے اور
 جس سے تم کو نہی کی جائے اور اللہ کو خبر ہے تمہارے کاموں کی ان میں سے اُس پر کچھ بھی مخفی نہیں ہے
 سو وہ تم کو بلا دینے والا ہے جو شخص اس کا قائل ہے کہ قبل اسکا فعل کے نسخ جائز ہے اُس نے اس آیت
 سے استدلال کیا ہے حالانکہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں نسخ واقع نہیں ہوا مگر بعد ہکان
 فعل کے اور نیز اسکو بعض نے کر ہی یا اپنی سرگوشی سے پہلے صدقہ آگے رکھا جیسا کہ اول گزر چکا ہے
 ف اس آیت میں وہ بات نہیں ہے جو اسپر دال ہو کہ مومنین نے اشتغال امر میں تقصیر کی انہیں کے
 فقرہ کا امر تو واضح ہے رہے ان کے سوا اور مومنین اسودہ حال سودہ کچھ سرگوشی کرنے کے ساتھ تکلف
 نہیں کیے گئے تھے تاکہ ان پر صدقہ واجب ہو بلکہ ان کو تو صدقہ کا امر کیا گیا تھا جیکہ سرگوشی کا ارادہ
 کریں پس جس نے سرگوشی ترک کی تو وہ اشتغال امر بالصدقہ میں مقصر نہ ہوگا اس پر طرہ یہ ہے کہ خود
 آیت میں وہ شے ہے جو اس پر دال ہے کہ امر مذہب کے لیے ہو جیسا کہ اول گزر چکا ہے کذا فی الفتح
 ف ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو امر فرماتا ہے کہ جس وقت ان میں کا کوئی
 سرگوشی کرنا چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آگے رکھے سرگوشی سے پہلے صدقہ
 جو کہ ہسکوپاک و صاف کرے اور ہسکولائق بنا دے اس کا کہ اس مقام کا صالح ہو جائے اسی
 لیے یوں فرمایا ذلک غیر لکم و اطہر بہر فرمایا فان لم تجدوا الا یہ یعنی مگر وہ شخص جو کہ صدقہ سے عاجز ہو
 بہت بچہ فقر کے تو بیشک اللہ بخشے والا مہربان ہے پس صدقہ کا اُسی کو حکم دیا گیا ہے جو کہ اُس پر
 قادر ہے بہر فرمایا استغفرم اللہ یعنی کیا تم ڈر گئے اس سے کہ حکم وجوب صدقہ کا قبل مناجات رسول
 کے تم پر ستم ہے ہر جب تم نے نہ کیا اور اللہ تم پر رجوع ہوا تو تم قائم رکھا کرو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ اور
 طاعت کرو اللہ کی اور اُس کے رسول کی اور اللہ کو خوب خبر ہے تمہارے کاموں کی پس صدقہ کا وجوب
 ان سے منسوخ ہوا مگر کہا گیا کہ اس آیت پر عمل نہیں کیا قبل اسکے منسوخ ہونے سے سو حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کے ابن ابی نعیم کا لفظ مجاہد سے یہ ہے پس ہر وہ نہیں کیے گئے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کی سرگوشی سے بہانہ کہ صدقہ دین تو آپ سے سرگوشی نہ کی مگر حضرت علیؑ نے آگے رکھا ایک دن
 صدقہ اُس کے ساتھ صدقہ کیا پھر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سرگوشی کی تو آپ کے دس خصال کا سوال

یہ فقرہ جو دیکھیں
 شرع و حلال کے پہلو
 جو تم کو تعلیم دے
 وہ تو تم کو تعلیم دے
 یہ سب

کیا پر رخصت نازل کی گئی تھی کافظ حضرت ابن عباس سے یہ ہے کہ مسلمان آگے رکھا کرتے تھے سرگوشی
 سے پہلے صدقہ پہ جب کوفہ نازل ہوئی تو یہ منسوخ ہو گیا حکمران حضرت حسن بصری نے آیہ صدقہ کے بارے
 میں کہا ہے کہ منسوخ کیا اس کی اس آیت کی جو اس کے بعد ہے انفقتم الخ مسید بن ابی عروہ نے قتادہ و قتال
 بن جابر سے روایت کیا ہے کہ سوال کیا لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہاں تک
 کہ مالغہ کیا آپ کا تہ سوال کے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو انکو باز رکھا یعنی کثرت سے انکا سوال
 کرنا قطع کر دیا پس ہمارے جیسے کہ حاجت ہوتی طرف نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو وہ طاقت نہ رکھتا
 کہ اس کو رو کر سے یہاں تک کہ آپ آگے صدقہ رکھے پتہ انہرخت ہوا تو اللہ تعالیٰ نے بعد اس کے
 رخصت نازل فرمائی فان لم تجدوا فان الله عفو رحيم متهم قتادہ سے راوی ہیں کہ افادنا جیم الرسول لایہ
 نہیں تھی مگر ایک گزری دن سے اَلَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِمَّا هُمْ فِيكُمْ
 وَلَئِنْهُمْ وَجَّهُوا عَلَى الْكَذِبِ هُمْ يَعْلَمُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا اِنَّهُمْ
 سَاءَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ اَتَتَّخِذُوا اِيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَهُمْ عَذَابٌ
 مُّهِينٌ مَّنْ تَنَعَّى عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَفْوَادُهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ
 لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ اَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ اَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ
 الشَّيْطَانُ فَانْهَضُوا كَمَا يُنْهَضُونَ اَوَلَيْكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ
 هُمُ الْخَاسِرُونَ تو نے نہ دیکھے وہ جو رفیق ہوتے ہیں ایک لوگوں کے جن پر غصہ ہوا ہی اللہ وہ
 تم میں اور نہ ان میں اور قسمیں کہاتے ہیں جھوٹ بات پر اور خبر رکھتے ہیں ان اللہ غصہ ہو کا فرار
 بنصوصاً بود پر اور ان کے رفیق منافق رکھی ہے اللہ نے انکو سخت مارینگ وہ بڑی کام ہیں جو کرتے
 رہے ہیں بایا ہے اپنی قسموں کو ڈھل پر روکے ہیں اللہ کی راہ سے تو ان کو ذلت کی مار ہے کلمہ نہ آویز
 گے انکو ان کے مال ان کی اولاد اللہ کے ہاتھ سے کچھ وہ لوگ ہیں دوزخ کے وہ اسی میں رہ پڑے جسدن
 جمع کرے گا اللہ انکو ساری پیر قسمیں کہا وین گے اس کے اگر جیسے کہانے ہیں تمہاری آگے اور خیال رکھتے
 ہیں کہ وہ کچھ پہلی راہ پر ہیں سنتا ہے وہی ہیں اصل جھوٹے قابو میں کر لیا ان کو شیطان نے پر
 پہلائی انکو اللہ کی یاد وہ لوگ ہیں جہاں شیطان کا سنتا ہو جہاں ہے شیطان کا وہی خراب ہوتے ہیں
 فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کیا نہ دیکھا تو نے طرف ان لوگوں کے جو دوست ہو کر ایک
 قوم کے قتادہ نے کہا یہ لوگ منافقین ہیں دوست ہو کر یہود کے مدد میں و مقاتل نے کہا کہ یہ یہود میں دوست

ہوئے منافقون کے پہلے قول پر یہ آیت دال ہے غضب اللہ علیہم اس کو کہ جن پر غصہ کیا گیا ہے وہ جو وہ
 ہیں مدح کر قول پر یہ آیت دال ہے یا ہم شکم ولا تم شکم کیونکہ یہ صفت منافقون کی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان کے بارے میں فرمایا ہے مَنَّكَ مِنْ بَيْنِ بَيْنِ ذَلِكَ أَقْلُ لَ هُوَ لَوْ كَلَّاسَ هُوَ كَلَّاسَ وَ كَلَّاسَ وَ كَلَّاسَ
 علی لکذب محطوف محو تو لو پر داخل ہے تعجب دلانے کے حکم میں ان کے فعل سے یعنی اور وہ تہین
 کہاتے ہیں اس پر کہ وہ مسلمان ہیں یا اس پر کہ انہوں نے خیرین انفل نہیں کین طرف یہود کے خلاف
 وہ ہم تعلیمون حالیہ پر یعنی حال یہ ہے کہ جانتے ہیں بطلان اس بات کا جس پر تہین کہانی ہیں اور وہ
 جوٹ بے حقیقت ہے پس ان کی قسم یہیں غوس ہو ان کو اس میں کچھ عذر نہیں ہے اعلیٰ لہذا عذابا
 شدیداً ایسے تیار کیا کہ اس نے واسطے ان کے سخت عذاب بسبب اس دوستی کے اور قسم کہانے کے
 باطل پر انہم سلام کا نواہی عملوں یعنی بیشک بُرے ہیں بد اعمال جو کرتے تھے نانا مذہبی میں یہاں تکایت
 ہے اس بات کی جو ان سے آخرت میں کہی جائے گی اتحاد والا یا انہم جنہ جمہور نے بفتح ہمزہ پر ثابت بنا کر
 جمع میں یہ وہ جوٹ ہے جس پر تہین کہاتے تھے کہ وہ مسلمانوں میں سے ہیں واسطے بچنے و قتل سے
 سوان قسموں کو بچاؤ ٹھیرایا اور اپنے خونوں کے جس طرح کھانے والا دمال کو اپنا بچاؤ ٹھیراتا ہے اس سے
 کہ اس کو تیرا یا لوار یا نیزہ لگ جائے کسی نے یہاں تک کہ ہر شے چڑھتا ہے یعنی انہوں نے اپنی تصدیق کو دمال علیہ السلام
 قتل کر سوا ان کی زبانیں تو ایمان لائیں اور ان کے دل ایمان نہیں لائے فصد لعن سبیل اللہ یعنی جو یہ کہ
 انہوں نے لوگوں کو اسلام و بسبب مشغول کرنے کے اور ضعیف کرنے اور شکوک مسلمانوں کے جس کا قصد
 ان سے ہوتا کسی نے کہا کہ وہ مسلمانوں کو اپنے لٹانے سے بسبب ظاہر کر دینے اسلام کے فلم ضد ہر میں
 یعنی پس ان کے واسطے ایسا عذاب ہے جو ان کو ذلیل و رسوا کرے گا کسی نے کہا کہ یہ تکرار ہے اعدائے محمد فدا بشیلا
 کی واسطے تاکید کر کسی نے کہا کہ اول تو عذاب قبر ہے اور یہ عذاب آخرت ہو مگر ان کے قاتل ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے
 کیونکہ جو عذاب موصوف بشتہ ہے وہ غیر ہے اس عذاب کا جو کہ موصوف بمانتہ لہن یعنی عنہم امواہم ولا
 اولادہم میں اللہ شینا یعنی ہرگز کام نہ آئیں گے ان کے سوال و اولاد ان کو اس عذاب سے کچھ بھی کام نہ آئے گا
 کئے میں منافقون نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ جمع کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کی مدد کی جائے گی
 لایۃ مقرر اب تو ہم بد بخت ہو رہے ہیں قسم ہے اللہ کی البتہ ہم فکر و جانیں گے قیامت کے دن ہمارے نفوس اور مال
 و اولاد کے ساتھ اگر قیامت ہوگی اس پر یہ آیت نازل ہوئی اولئک اصحاب النار ہم فیہا خلدوا نہ
 یہ لوگ جو موصوف باوصاف مذکورہ ہیں دفع دلے ہیں اس سے مغافرت نکرین گے وہ اس میں ہمیشہ
 رہو والے ہیں اس سے نہ نکلیں گے کیونکہ ہم اللہ تعالیٰ یعنی ذکر کر اس دن کا جس میں اٹھا کر کرے گا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

اُن کو اللہ کے سب پہرہ اُس کے آگے متین کمائیں گے اس پر کچھ مومن ہیں جیسے متین کہاتے ہیں ہتھارو آگے دنیا میں یہ اس سبب ہے کہ اُن کی شقاوت شدید ہے اور اُن کے دلوں پر غلبہ مہر کردی گئی ہے کیونکہ قیامت کے دن تو حقائق پہل چکے اور امور معلوم ہو گئے مثلاً اسے کی حضرت سیہرہ کیونکر جرات کریں گے اگر کہ اُس موقف میں جھوٹ بولیں گے اور جھوٹ پر متین کمائیں گے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حجروں میں سے کسی حجرے کے سایے میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے پاس ایک گروہ تہا مسلمانوں میں کا تو آپ نے فرمایا بیشک شان یہ ہے کہ اب آتا ہے ہتھارو پاس ایک انسان پس وہ نظر کرے گا ہتھارو طرف شیطان کی ٹانگہ سے سوجب وہ ہتھارو پاس آئے تو تم اس سے بات نہ کرنا پس وہ دہیرے کے ظاہر ہوا اُن پر ایک مرد کبود چشم پس آپ نے فرمایا جبکہ اُس کو دیکھا اس بات پر گالی دیتا ہے مجھ کو تو اور تیرے اصحاب تو وہ بولا تو مجھے چوڑ میں اُن کو تیرے پاس لانا ہوں ہر انہوں نے متین کمائیں اور عند کیا اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی اور وہ آیت جو اس کے بعد ہے دیکھیں جو انہم علی شے یعنی اور خیال کریں گے آخرت میں اس بات کا کہ وہ بسبب ان جھوٹی قسموں کے کسی پر ہیں جو کہ کسی نفع کو پہنچ لاتی ہے یا کسی ضرر کو دفع کرتی ہے جیسے دنیا میں اس کا خیال کرتے تھے یا لا الہ الا انہم ہم الکاذبون یعنی سنا ہے بیشک وہی ہیں کمال جھوٹ میں جان دینے والے ہیں اُس پر پہنچنے والے ہیں اُس حد تک کہ جس تک اُن کا غیر نہیں پہنچا اس سبب ہے کہ انہوں نے اُس پر پھینکی کی اور جھوٹی قسموں پر قیامت کے موقف میں جس کے روبرو استحوذ علیہم الشیطان یعنی غالب مستولی ہو گیا شیطان نے ہر گاہ کہ استحوذوا لکم ہر گاہ و احاطہ ہو کسی نے کہا کہ اُن کو جمع کر لیا اقبال احوال تھے اُسے جمعہ و جمعہ بعض اے بعض اے سب معافی قریب یکدگر ہیں کیونکہ جب اُس نے اُن کو جمع کر لیا تو مقرر وہ اُن پر قوی و غالب مستولی ہو گیا اور اُن کا احاطہ کر لیا قاتل انہم کلہا یعنی ہر ہلا دیے اُن کو اللہ کے اوامر اور اُس کی طاعات کے ساتھ عمل کرنا سوائے ان میں سے کچھ یا نہ کہہا کسی نے کہا اُس کے دواجر جو کہ اس کے معاصی سے نہی کرنے میں ہیں کسی نے کہا کہ نہ اُس کو یا دیکھا اپنے دلوں سے اور نہ اپنی زبانوں سے اولئک حزب الشیطان یعنی یہ لوگ جو بصفت مذکورہ موصوف ہیں شیطان کے لشکر اور اُس کے پیرو اور اُس کے گروہ ہیں الا ان حزب الشیطان ہم الخاسرون سنا ہے بیشک شیطان کے لشکر اُس کے پیرو ہیں کمال دنیا کاری میں تاکہ اُن کے غیر کا خسران بہ نسبت اُن کے خسران ہی نہیں ہے کیونکہ انہوں نے جنت کو نار کے بدلے بیچا اور ہدایت کو گمراہی کے عوض ہیں اور اللہ پر اور اُس کے نبی پر جھوٹ بولا اور دنیا و آخرت میں جھوٹی قسمیں کمائیں اور

لا
انہو علیہ السلام
احمد علیہ السلام
میں الشیطان
میں یوں
عالم دھوکہ
دھوکہ میں
مرد و
پیشہ کی
الذات

اپنے نفوس پر تعظیم ابدی کو فوت کیا اور غضبِ خدا کے واسطے اُن کو پیش کیا۔ **ف** ابن کثیر میں ہو کہ تو باغضب
 اللہ علیکم مراد یہود میں اور الزین تو لو اسے مراد منافق یہ اُن کی مدد کرتے اور اُن کو مولات و دوستی رکھتے تھے
 باطن میں اللہ پاک نے اس باب میں اُن پر الکار فرمایا اور وہ نفسِ الامری میں نہ اُن کے ساتھ ہیں اور نہ مومنوں
 کے اور نہ اوروں پر اور ہر ایک پہنچ میں آہر میں کما قال تعالیٰ مذہب میں ہیں ذلک الایہ پہ فرمایا ویکلفون علی
 الذلک وکم یعلمون یعنی منافق لوگ متعین کہاتے ہیں جو بوٹ پر اور اس کے عالم میں کہ وہ جوٹے ہیں
 اس بات میں جس کی قسم کہانی یہ ہیں غموس ہے اور خصوصاً اُن کے جیسے حال ملعون ہیں عیاذ باللہ
 تعالیٰ پس بیشک وہ جب مومنوں سے ملے تو کہتے ہم ایمان لائے ہیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے پاس آتے تو آپ کے آگے اللہ کی قسم کہا کرتے کہ وہ مومن ہیں اور وہ جانتے تھے کہ وہ
 جوٹے ہیں اُس بات میں جس کی قسم کہانی ہے کیونکہ جو بات انہوں نے کسی شے کے صدق کا اعتقاد نہیں
 رکھتے تھے گو وہ نفسِ الامری میں مطابق ہو اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس کی شہادت دی کہ وہ اپنی قسموں میں
 اور اُس کے واسطے شہادت دینے میں جوٹے ہیں پہ فرمایا **اصدکم لکم الایہ** یعنی اصدگم لکم میں لگا رہا ہے اُن کے
 لیے اس کا گری پر غضب الیہ اُن کے اعمال بد پر اور وہ اعمال کافروں سے دوستی رکھتا اور مومنوں سے
 دشمنی کرتا اور اُن کو دھوکا دینا ہے اسی لیے یوں فرمایا **اتخذوا ایمانم الایہ** یعنی ایمان کو ظاہر کیا اور کفر کو چھپایا
 اور جوٹی قسموں کے ساتھ بچاؤ کیا تو جو لوگ اُن کی حیثیت امر کو نہیں جانتے ہیں اُن میں بہت سون
 نے اُن کی سچائی کا گمان کر لیا تو ان سے فریب کہا بیٹھے پس میں وجہ بعض لوگوں کو صدق سبیل اللہ حاصل
 ہو فہم غضاب ہیں یعنی انہوں نے جو اللہ عظیم کے نام کے ساتھ جھوٹی قسم کہا کر بے حرستی کی سوا اس کے مقابل
 میں اُن کو غضاب ہو کر ڈیل کرنے والا پہ فرمایا **لن یغنی عنکم اللایہ** یعنی ہرگز دفع نہ کریں گے اُن کے اموال و اولاد ان
 غضاب کو جبکہ وہ اُن کو آجائے گا پہ فرمایا **یوم یجہم اللہ جمیعاً الایہ** یعنی جمع کرے گا اللہ اُن سب کو قیامت کے
 دن پہنچوڑے گا اُن میں سے کسی کو تو اللہ عزوجل کے آگے قسم کہا جائیں گے کہ وہ سچے ہایت و متقات
 پر جس طرح کہ دنیا میں لوگوں کے آگے قسم کہا جاتے تھے اس لیے کہ جو کوئی جس شے پر جیتا ہے تو اسی پر پڑتا
 ہے اور اسی پر جو بوٹ ہو گا اور اعتقاد کریں گے کہ یہ اُن کو نفع دے گا نزدیک اللہ جیسا کہ اُن کو نفع دیتا تھا تو
 میں نزدیک لوگوں کے تو وہ اُن پر ظاہر احکام جاری کرتے تھے اسی لیے فرمایا **وہم یجہون انہم علی شے** اسی غم
 فلک لہم عزوجل یعنی یہ خیال کریں گے کہ یہ اُن کا قسم کہانا آگے سب عزوجل کے نافع ہو گا پہر اللہ تعالیٰ نے اُن کے
 خیال کا اُن پر انکار کر کے فرمایا **انہم ہم الکافرون** پس تم کی خبر کی اُن کی طرف سے ساتھ کذب کے پہر ہوتا
 ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس کی حدیث منکر فلک کی جو لیکن کچھ الفاظ کا تفاوت ہے پہر کہا کہ اُن لوگوں کا حال

فرما نے کہ ہے کہ شب یعنی قاتل ہے باطل میں ہی نہ کرتا کہ وہ لوگ انہیں کہ چلے میں ہیں ہر اس کی تاکید کی فرمایا کہ اسد کہ چکا ہر لوح محفوظ میں اور اپنے علم سابق میں حکم جاری کر چکا ہر یا اسد کہ دیا ہے کہ البتہ غالب رہوں گا نیز اور میرے رسول یعنی ساتھ حجت و سیف کے پاس تہ ایک کے ان میں سے نجات نے کہا کہ ظہرِ رسل کے معنی وہ نوع پر ہیں ان میں سے وہ ہیں جو مبعوث ہوئے تو وہ حرب میں غالب ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جو مبعوث ہوئے تو وہ غالب ہیں ساتھ حجت کے بیشک اسد زور آور ہر اپنے دوستوں کی فکر نے پر غالب ہو اپنے دشمنوں پر کوئی اس پر غالب نہیں ہوتا ہے لہذا ہر قوما الایہ میں رسول اسد صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کیا ہر اس شخص کو جو اس کی صلاحیت رکھتا ہے یعنی نہ پائے گا تو کسی قوم کو جو یقین رکھتی ہوں اسد پر اور پچھلے دن پر یقین رکھنا صحیح یا نہیں اس میں ظاہر باطن کے ساتھ موافق ہو کہ وہ دوستی و رفاقت کریں ان سے جنہوں نے دشمنی کی اسد سے اور اس کے رسول سے اور ان کے مخالف ہوئے یعنی جملہ متنع سے ہے یہ کہ تو پائے کسی قوم کو جو منوں میں سے کہ وہ مشرکوں کے رفیق و دوست ہوں مراد یہ ہے کہ اس کا ہونا لائق ہی نہیں ہے اور حق اسکا یہ ہے کہ متنع ہو اور کسی حال میں یہ بات پائی نہ جائے منظور ہو بیان کر مبالغہ ہر اس امر کی وصیت کرتے ہیں کہ اسد کے دشمنوں سے علیحدہ و دور رہنے میں اور ان کی صحبت اور میل جول سے پرہیز کرنے میں خوب سخت و درشت ہیں ہر اس کی اور تاکید و تشدید زیادہ فرمائی و لو کہ ان کو آباؤ اہم و ان کے چچ ہوں وہ مخالف اسد رسول کے ان دوستی کرنے والوں کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے کچھ والے اس لیے کہ ایمان اس دوستی و رفاقت سے جزو منع کرتا ہے اور ایمان کی رعایت قوی تر ہے باپ بن بیٹے بن بھائی بن کچھ بن کی رعایت سے آباؤ کا ذکر اول کیا اس لیے کہ ان کی طاعت واجب ہے پر ہنا، کا اس واسطے کہ ان کو دل سے زیادہ تر لگا ہوتا ہے ہر اخوان کا اس وجہ سے کہ یہ ناصر و مددگار ہوتے ہیں مانگو آئی ہو وہ نسبت ہے جو کہ بازو کو ہاتھ سے ہے پھر شجرہ کا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو فریاد و سی چاہی جاتی ہے اور ان پر اعتماد کیا جاتا ہے کما افادہ السین مطلب یہ ہے کہ آدمی کو دنیا میں ان لوگوں سے علیقت و مراتب وہ دوستی و صحبت ہوتی ہے اور زندگی بسر کرنے میں ان سے تعلق قوی ہوتا ہے لیکن جب یہ اللہ کے اور اس کے رسول کے مخالف ہوں تو ان سے دوستی و رفاقت قطع کرنی چاہیے ہر اور دن کا کیا شمار ہے یہ کام واقع میں سچے پکے ایمان والوں کا گویا عجب اسد بن شذیب موی ہے کہ ابو عبیدہ بن الجراح کے والد نے شروع کیا کہ حوب قصد کرتا تھا اسطے ابو عبیدہ کے بعد کہ دن اٹھا ابو عبیدہ نے شروع کیا کہ اس سے ہما گئے تو ہر جب اس نے قصد کی کثرت کی تو ابو عبیدہ نے اس کا قصد کیا ہر اس کو مار ڈالا اس پر یہ آیت نازل ہوئی انہیں ابھی تھی نے مکہ حضرت ابن مسعود سے اس آیت میں مروی ہے فرمایا لو کہ ان کو آباؤ اہم

۱۔ اور رسول تاکید کیا
۲۔ چھین قاتل نجات کرے
۳۔ کیا ہے ظہرِ رسل ہر
۴۔ بلکہ یاد رسل
۵۔ بیچے بس پاکیزہ
۶۔ مصلحت ان سے ارادہ
۷۔ شکر ہر وقت قبول
۸۔ کہ ہیں نسب جبر
۹۔ بجا بیاد کردہ دشمنی ہو
۱۰۔ طرف ایک مشعل کے
۱۱۔ باقوانے رسی
۱۲۔ منتہا اسے ہر
۱۳۔ میں و ایمان و دوستی
۱۴۔ عاتقہ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۵۔ ہر ہر ہر ہر ہر ہر

لحمہ و کبک کبک
کوسلے کون اوجین
عزلی کورس کانی علی
سے پد صیدہ صیدہ
کولی شکی علی الصبیون
۳۳۳
الحکامی انقل الحافظ
ان کثیر لایز سیک
تھو کتب بھیندا
کون پیلے و صلب
الکین بنامو کونیت
نسے اور فضل منون
مادم بھیندا کول حروف
نہان بنامو کونیت
انین نسے و حروف
موسیت ہذا الحرف
وہ عام کول حروف

یعنی ابو عبید بن الجراح نے اپنے باپ جراح کو قتل کر ڈالا اور بتا دیا کہ میں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کو قتل کرنے کے دن پڑھ لیا
کو بلایا واسطے میدان میں آنے کا اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو چورین کہ میں نے اعلیٰ میں ہوں تو
اچھے اُن سے فرمایا متعنا بنفک یا ابابکر یعنی او ابوبکر تو ہم کو اپنے نفس سے متع لینے دے اور انا ہم سے متع
بن عیسے نے اپنے بھائی عبید بن عمر کو احد کے دن قتل کیا اور غیر مقرر یعنی حضرت عمرؓ بن الخطاب نے بدر کے
دن اپنے ماموں عاصی بن ہشام بن مغیرہ کو قتل کیا اور حضرت علیؓ بن ابی طالب و حضرت حمزہؓ حضرت عبیدہ
نے بدر کے دن اپنے بنی عم کو مبتدہ و شیبہ فرزند ان ریحہ کو اور ولید بن عتبہ کو قتل کیا ثوری سے مروی ہے
کہ وہ خیال کرتے تھے یعنی صحابہ یا تابعین کہ یہ آیت اُس شخص کے حق میں نازل ہوئی جو کہ سلطان کی صحبت
کرتا ہے بعد الخیر بن ابی معاد سے مروی ہے کہ نصو ان سے ملا پر جب انہوں نے اُس کو پہچان لیا
تو اُس سے کہا اے ابوبکر یہ آیت پڑھ دی سہل فیکلین کہ جس نے اپنا ایمان چھوڑ دیا اور اپنی توحید خالص
کر لی تو بیشک وہ کسی مبتدع سے اُنس نہیں کرتا ہے اور نہ اُس کی مجالست کرتا ہے اور اپنے نفس سے
اُس کے لیے عداوت ظاہر کرتا ہے اور جس نے طاعت کی کسی مبتدع سے تعامل من کی عداوت اس سے
سلب کر لیتا ہے اور جس نے اجابت کی کسی مبتدع کی واسطے طلب دنیا کے عزت یا اس کی غنا کے تو اس کے
ذلیل کرے گا بسبب اس عزت کے اور اُس کو فقیر کر دے گا بسبب اُس غنا کے اور جو کوئی ہنسا طرف کسی
مبتدع کے تو کہیں پیر لگا اس کے دل سے ایمان کا نور اور جو کوئی تصدیق نہ کرے تو چاہیے تجربہ کرے ذکرہ النعمی
رحمہ اللہ علیہ تعالیٰ کہ کسی نے کہا کہ آیت اہل بیوع و اہوار کے حق میں ہے واللہ اعلم اولئک کتب لہ قلوبہم
الایمان کتب یعنی خلق ہے یا انہی یا جعل لہم یکم جامع ہے سب معنی قریب یک دیگر میں یعنی وہ لوگ جو کہ وہی نہیں
کرتے ہیں اللہ و رسول کے مخالفین کپہ کیا یا اجاد یا ان کے دلوں میں ایمان کو قلوب کا ذکر صرف اس لیے
فرمایا کہ وہ ایمان کی جگہ ہیں و ایدیم بروج منہ یعنی اور قوت دی اُن کو اپنی طرف کی مدد و اُن کے دشمنوں پر دنیا
میں اپنے نصر و فوج اُن کے لیے جو اس کا نام بوج رکھا اس واسطے کہ اُس سے اُن کا امر زندہ ہوتا ہے کسی نے کہا
کہ تو قلوب سے کسی نے کہا قرآن حجت قالہ بیع بن انس کسی نے کہا جہل علیہ السلام کسی نے کہا ایمان کسی نے کہا
حسب کسی نے کہا کتاب جس کو نازل کیا اس میں اُن کے یہ حیات کسی نے کہا کہ کسی نے ضمیمہ راجع جو طرف ایمان
کے اسی بروج من الایمان اس بنا پر کہ ایمان فی نفسہ ایک بوج ہے واسطے حیات قلوب کے و یہ ظلم جنات اللہ
یعنی اللہ داخل کرے گا انکو باجون میں جن کے بچے ہی میں نہ ہرین ہمیشہ رہنے والے ہیں اُن میں رضی اللہ
عنہم یعنی قبول فرمائے اللہ اُن کے اعمال اور افاضہ فرمایا اُن پر اپنی رحمت عاجلہ و آجلہ کے آثار کا و رضوا عنہ اور
وہ خوش ہوئے اُن چیزوں کو جو عاجلہ و آجلہ اُن کو عطا فرمائیں اولئک حزب اللہ یعنی وہ ہیں اللہ کے لشکر

وحضرت حمزہ وعبیدہ بن حارث کے گمانوں نے اس دن عقبہ بن سفيہ بن عبد مناف کو قتل کیا فاسد علم کا مظاہر بن گشت
 فرماتے ہیں اور اسی قبیل سے ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمانوں سے مشورہ کیا قیدیوں کے بارے
 میں تو حضرت صدیق نے یہ مشورہ دیا کہ اُن کا فدیہ لیا جائے تو جو فتنے اُن سے برپا جائے گی وہ قوت ہوگی فاسد
 مسلمانوں کے اور وہ چچا کے بیٹے اور گھرانے کے لوگ ہیں اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ اُن کو ہدایت کرے اور
 حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ وہ راسے نہیں ہیں جو اُن کی رائے پر کتاب مجبور ہو تو یہ میں ظان کہ میں اس کو
 کر ڈالوں شخص حضرت عمرؓ کا ایک شہ دار تھا اور آقا پوچھتے ہیں علیؓ کو عقلی ہو اور قلابو دیتے ہیں ظان کو فلاں سے
 تاکہ جان لے اللہ اس بات کو کہ ہمارے دلوں میں مشرکوں کی کچھ دوستی نہیں ہے القصد یہ کہ اس کا قول تعالیٰ
 اولئک کتب فی قلوبہم الایمان یعنی جو لوگ اس صفت کے ساتھ متصف ہیں کہ وہ دوستی نہیں دیتے ہیں اللہ
 رسول کے مخالفوں کو اگرچہ وہ اُن کے باپ ہیں یا اُن کے بھائی سو یہ اُن میں سے ہیں جن کے دلوں میں
 اللہ پر ایمان لکھا ہے یعنی اُن کے واسطے سعادت لکھی ہے اور اس بھائی کے دلوں میں قلوب پر لکھا ہے اور
 اُن کی بصیرت میں ایمان کو نہ لیا گیا ہے نہ ایمان لکھا گیا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ پر ایمان لکھا گیا ہے
 قول تعالیٰ رضی اللہ عنہم ورضوہم عن اللہ یعنی ایک سر پر ہے وہ یہ ہے کہ جب وہ اللہ کی راہ میں اپنے رشتہ داروں کو کچھ
 والوں پر خفا ہو لے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو بیخوش دیکھ دہ اُن سے راضی ہو اور بخود سے اُن کو راضی کیسے
 بسبب اس شہ نقیم و فخر عظیم و فضل عظیم کے جو اُن کو عطا فرمایا قول تعالیٰ اولئک حزب اللہ یعنی وہ لوگ ہیں
 اللہ کے بند اور اس کی کلامت و عزت والے الا ان حزب اللہ ہم قتلون یہ بن نام کرنا ہر اُن کی فلاح و سعادت
 و نصرت کا ذریعہ آخرت میں جابلے میں اس کے جو اُن کے ذکر کیا گیا ہے کہ انہم حزب الشیطان پر فرمایا ہر الا ان حزب الشیطان
 ہم الخاسرہ دن ذیال بن عباد سے مروی ہے کہ ابو حازمہ اس عروج نے نہری کو لکھا اعلیٰ ان الجاہدان جہا یجربہ
 اللہ تعالیٰ علی ایدی اویانہ لاویانہ و انہم الخامل ذکر ہم الخیۃ الخیرہم و الخیرات صفحہ ۱۷ لسان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ارج اللہ حبیب الاخیاء الاقیما والابرار الذین باقوا لولم یفقدوا فاحضروا یا عواقلو ہم مصابیح اللہ
 یخرجون من کل غفۃ سودا و ظلمۃ فوالا اولیاء اللہ تعالیٰ الذین قال اللہ انک حزب اللہ الا ان حزب اللہ ہم
 المفلحون الخیر بن ابی حاتم وقال نعیم بن حماد عن شامی بن ثور عن یونس بن الحسن قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 و آلہ وسلم اللہ لا یجعل لجاج و الفاسق عندی بیدا و لا نیت فانی و جدت فیما ہو حیرت لستہ محمد قولنا رسول اللہ و اللہ اعلم الخیر
 و لا نیت کہ تغیر سوند مجاہدہ و عازد ہم ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۵ ہجری کو شب شنبہ قریب نیم شب تمام ہوئی اللہ سبحانہ
 قبول فرمائے اور اعلیٰ کی توفیق دے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا نبی اللہ الخ
 انہم یحییٰ علی اللہ صبر الکریم و سلم و ملک و کریم و عظمیٰ یوم الدین مل با عظمۃ و علم و حکم و اللہ تعالیٰ و لا حول و لا قوۃ الا باللہ

اللہ اعلم
 اس کی
 ہر ایک چیز
 ہر اس قسم
 کا قول اول
 کی جگہ پر
 ہر ایک اسلام

اور جو مال اٹھا سکے اور گھروں کا باغ اور کھیت قبضے میں آئے حق تعالیٰ نے وہ زمین غنیمت کی طرح تقسیم کر دالی حضرت
 کے اختیار پر رکھی حضرت نے نہاجرین کو جن کا خراج انصار کے ذمے تھا ان کو تقسیم کی مہاجر و انصار دونوں کو فائدہ پہنچا
 اور اپنے گھر کا خیر اور عمارت کا خیر اس پر یکساں ہی ذکر ہے اس سورت میں فیل اپنے گھر اجاڑنے کو کھڑی
 تھے کو لو لگے اٹھا لے لے جانے کو اور مسلمانوں نے بھی مدد کی اللہ پہنچا جان سے خیال نہ تھا یعنی اُن کے
 اندر عصب و اُل دیا فیل جب یہ قوم شام کے ملک سہماگی تھی انصار کے غلبے میں تو اُن کے بڑوں نے
 کہا تھا کہ تم کو یحیٰی سے ویران ہو کر بچھ جانا ہو گا شام میں اس وقت اجڑ کر خیبر میں رہے پہر وٹان سے اُجڑ کر
 شام کو گئے فیل جب وہ قلعہ میں بند ہوئے حضرت نے حکم کیا کہ اُن کے باغ کاٹو اور کھیت اُجاڑو تاکہ اُس کے
 دروہی باہر نکل کر لڑیں پہر کاٹنے لگے وہ لگو طعن کرنے لگے کہ ہم تو لو کا فر کہتے ہو اس سے مدد سے ہو ورنہ ہم بھی کا فر ہے
 جو کاٹتے ہو بعض مسلمانوں کو شجہ آئے لگا آیت اُتری انتھ ف تسبیح کا بیان اول گز چکا ہے تسبیح یعنی
 نزلہ اللہ صریحاً تو اب حرف لام نہ آتا ہو گا کلمہ ماغیث فی العقول کے لیے ہے چونکہ حالی تسبیح والے بنسبت قالی تسبیح
 والوں کے اکثر ہیں اس لیے اُن کو اُن پر تغلب دیکر کلمہ یا کا فر دیا سے اور قولہ تعالیٰ ویر الغیر الذین کلم حال یہ
 مطلب یہ کہ دنیا و آخرت کی بہرہ مندی پانے والے وہی ہیں جو کہ اللہ کے گروہ میں اس لیے کہ اللہ پاک وہ
 عظیم الشان ہے کہ جس کی پاکی بولتے ہیں سارے آسمان و زمین والے اس حال میں کہ وہ زبردست حکمت
 والا ہے اپنے ملک اور کام میں بھلا جس کی بھلائی میں تو اُس کے لوگ کیونکر بہرہ مند نہ ہوں گے پہر اپنی عزت
 و حکمت کے بعض آثار ذکر فرمائے وہ یہ ہیں ہوا الذی اخرج الذین کفروا والایہ حرف لام متعلق ہے اخرج سے
 اویہ لام توقیت کا ہے کہ تو اللہ تعالیٰ لَدُلُوْا فِي السَّمٰوٰتِ اے عند لو کہ الشمس تو لاول الحشر کے معنی عند اول الحشر
 ہونے پر مشرقی کہتے ہیں یہ ویسا لام ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے یا لَیْحَتْنِیْ قَدَمْتُ لِحِیَاقِ اور اس قول
 میں جنت بلوقت کذا اور اضافت اول کی طرف حشر کی اصناف صفت الی الموصوف کے باب ہے لے
 فی وقت الحشر الاول یعنی وہ ایسا عزیز حکیم ہے جس نے کالاً اُن لوگوں کو جو منکر ہوئے من اهل الکتاب بیان ہے
 الذین کفروا کا یعنی جو کہ اہل کتاب میں باحال ہے اس میں اُن کو توبہ ہے یعنی اہل کتاب ہو کر منکر ہوئے
 اُن کو توبہ چاہیے تاکہ سب و اول ایمان لاتے جب ایمان نہ لائے بلکہ منکر ہوئے تو اُن کی یہ سزا ہونی کہ کالاً
 اُن کو اُن کے گھروں حشر اول کے وقت میں بیان اہل کتاب کے یعنی انصاریہ میں یہ ایک گروہ تھے یہود کے
 حضرت یونس علیہ السلام کی اولاد سے بنی اسرائیل کے فتنوں میں حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے منظر ہو کر مدینہ میں آئے تھے کہ جب وہ سبوت ہوں گے تو ہم اُن پر ایمان لائیں گے پہر جب آپ
 مدینہ میں تشریف لائے تو آپ سے معاہدہ کیا پہر مدینہ کی اور آپ پر حملہ کرنے میں مشرکوں کے ساتھ ہو گئے

لے کی
 عن لک
 یہی پانی جیت
 ۵۹

پس آپ نے اُن کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ وطن چھوڑنے پر راضی ہو گئے کبھی نے کہا ذیون مین کے پہلے
 پہلے ہی لوگ جزیرہ عرب سے بدلائی وطن کیے گئے پھر آخر اُن کے حضرت عمرؓ کے عہد میں نکال دیے گئے
 اُن کا آخر اول خضر تھا مدینے سے اور آخر خضر حضرت عمرؓ کا ان کو جلا وطن کر دینا ہے کسی نے کہا کہ اول
 خضر تو اُن کا نکالنا ہے اُن کے قلعوں سے طرف خیبر کے اور آخر خضر اُن کا نکالنا ہے خیبر سے طرف شام
 کے کسی نے کہا کہ آخر خضر سارے لوگوں کا حشر ہے طرف زمین حشر کے اور وہ شام ہے مگر تہ نے کہا جو کوئی اس
 میں شک کرے کہ قیامت کے دن خضر شام میں ہے تو چاہیے کہ اس آیت کو پڑھ لے اور بنی حلی اللہ علیہ السلام نے
 اُن کو دیکھا کہ نکل جاؤ وہ بولے کہ ہر آپ نے فرمایا زمین حشر کی طرف حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی کی کھنڈ
 مروی ہے کہ ابن الحریثی کہتے ہیں کہ خضر کا اول مصر اور وسط اور آخر سے سوال تو بنی نضیر کا نکال دینا ہے اور اوسط
 اہل خیبر کا جلائی وطن کرنا ہے اور آخر روز قیامت کا خضر ہے حضرت عیینہؓ نے اجماع کیا ہے اس پر کہ یہ لوگ
 جن کا اس آیت میں مذکور ہے وہ بنی نضیر ہیں موائے حضرت حسن بصریؓ کے اور کوئی اس میں مخالف
 نہیں ہوا انہوں نے فرمایا کہ یہ بنی قریظہ ہیں حالانکہ یہ قول غلط ہے اس لیے کہ بنی قریظہ نہیں نکالے گئے
 بلکہ وہ قتل کیے گئے حضرت سعد بن معاذ کے حکم سے جبکہ وہ اُن کے حکم پر راضی ہوئے تو انہوں نے اُن کو
 یہ حکم کیا کہ اُن کے اڑنے والے تو قتل کیے جائیں اور اُن کے بی بی بچے چھدی بنائے جائیں اور اُن کے
 مال غنیمت میں لیے جائیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعدؓ کو فرمایا البتہ مقرر تو نے حکم کیا ساتھ حکم
 اللہ کے ساتھ آسمانوں کے اوپر جو ایک دلیل تو یہ ہوئی دوسری یہ ہے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ بنی نضیر کا غزوہ
 واقعہ بدر ہے چہ میسنے کہ سر پر ہوا ایک گروہ تھے یہود میں سے ان کے گھر اور کھجوریں ناحیہ مدینہ میں تھیں پس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ وطن چھوڑنے پر راضی ہوئے اور اس پر کہ جو سالو
 وہ بجا و ممال اوزٹ اٹھالیں وہ اُن کا ہے مگر حلقہ یعنی سلاح اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارہویں
 سحہ صلی قولہ لاول الحشر نازل فرمایا پس بنی صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے لڑے یہاں تک کہ اُن سے
 مصالحت کیا وطن چھوڑنے پر اور ان کو نکال دیا شام کی طرف یہ لوگ اُس سبط سے تھے جن کو زانہ بنی
 جلائی وطن نہیں پہنچا تھا اور اللہ اُن پر لکھ چکا تھا اور اگرچہ نہوتا تو البتہ اُن کو عذاب کرتا دنیا میں ساتھ
 قتل و قید کے اب رہا قولہ تعلق لاول الحشر سو اُن کا یہ جلا کر دینا اول حشر تھا دنیا میں طرف شام کے آخر حشر
 صحابہؓ میں سرور یہ وہاں ہی فی الدلائل حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کا محاصرہ کیا یہاں تک
 کہ پہنچو اُن سے ہر طرح کے پہنچو کو یعنی اُن کو خوب ہی تنگ کیا تو انہوں نے دی آپ کو وہ شے جس کا آپ نے اُن کو لکھا
 پس آپ نے اسے مصالحت کیا اس پر کہ مگر جائیں عطا اُن کو خون اُن کے اور اس پر کہ نکال دیں اُن کو اُن کی زمین و

۵۹
 ابن عباسؓ سے
 روایت ہے کہ
 بنی نضیر

دولون میں گویا اُن میں پھر سپیک دیے اہل میں قذفت پتھر پھینکے کو کتہ میں رعب لبکون و ضم میں
 دونوں سب جہیم میں غرض کہ جب اُن کے دولون میں رعب ڈالو گا تو اُن کا یہ حال ہو جائیگا تو اُن پر تو قسم یا کیم
 ولید کی لکھنویں جہنم کے پتھر تو اُن پر پڑا ہے اور کتہ نے بتشید ابو عمرو کہتے ہیں میں نے جو تشید
 کی قدرت کو اختیار کیا سو اس لیے کہ خراب کتہ میں شے کے خراب چھوڑ دینے کو اور انہوں نے جو اپنے گھروں کی
 تخریب کی ہتی سو ہم کے ساتھ لیکن یہ قول مسلم نہیں ہے اس لیے کہ لغت والوں کے نزدیک تخریب
 و خراب ایک معنی میں ہیں سیویہ نے کہا ان معنی فعلت و افعلت متماثلان نحو خرابتہ و خربتہ و افعلتہ
 و خربتہ انتہی ابو عبیدہ و ابو حاتم نے اول کو اختیار کیا ہے معنی یہ ہیں کہ نبی بنی نضیر کے دولون میں رعب
 بھر گیا اور جلائے وطنی کا یقین کر لیا تو مسلمانوں کا یہ حسد کیا کہ وہ اُن کے گھروں میں ہیں بسین کے
 پر اُن کو خراب کرنے لگے اندر اور مسلمان باہر سے قنادر و ضحاک کتہ میں کہ یونین تو خراب کرنے
 تھے باہر سے تاکہ داخل ہوں اور یہود اندر سے تاکہ جو شے اُن کے قلعے کی خراب ہو گئی ہتی اس سے اس کو
 بنائیں تبجیح نے کہا یونین کے مانتھوں سے گھروں کا خراب کرنا اس کے معنی ہیں کہ یہود گھروں کو پیشتر
 کیا واسطے خراب کرنے کے یعنی عہد توڑ جس کا یہ انجام ہوا تو گویا اس کے باعث خود ہی ہوئے نہری و
 ابن نید و عروہ بن زبیر کتہ میں جبکہ بنی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے بنی نضیر سے اس پر صلح کی کہ اُن سے
 واسطے وہ شے جس کو اونٹ اُتالیں تو وہ لکڑی کو یا سیتون کو خود کھوت سمجھتے تھے پس اپنے گھروں کو
 ڈالتے امداش کو اپنے اونٹوں پر لاتے تھے اور اُن کے باقی کو یونین خراب کرتے تھے نہ نہری نے کہا کہ خراب
 کرتے تھے اپنے گھروں کو ساتھ توڑنے کے معاہدے کے اور یونین کے مانتھوں کے ساتھ متا لکتے ابو عمرو
 کہتے ہیں بنی نضیر میں کچھ لو ہادی بنی النونین بنی اجداسم عنہما یعنی اپنے مانتھوں سے کہ وہ دن کا نجا نہا یہ کہ اُن کو
 چھوڑ جاتے ہیں اور یونین کے مانتھوں کو یہ ہے کہ وہ اُن کو اُن کو نکالتے ہیں فاعتر وایا ولی الابصار
 یعنی بنی نضیر کو اپنی عزت و نعمت و قوت و کثرت پر اور اپنی قلعوں کی منسوخی پر اور اذوق تما سودہ اُن کے
 کچھ کام لیا مرعوب ہو کر وطن چھوڑ گئے تو اب ترای اہل عقول و بصائر نضیرت پذیر ہو سو جو غور کرو اس بلا میں
 جو اُن پر نازل ہوئی اور غیر امید اعتمادت کرو و احدی کہتے ہیں اعتبار نظر و غور کرنا ہے امور میں تاکہ اُن
 سے ایک اور شے انہیں نہ ملے جس کی پہچانی جگہ سے نفی کہتے ہیں یہ دلیل ہے قیاس کے جو پرانتھے اعتبار و اخذ
 ہر عہد و عہد کے ایک شے دوسری شے کی طرف گز جانا اسی لیے عہد کا نام عہدہ کہہ گیا ہے اس لیے کہ وہ
 اُنکے سے نقل کے گھل کی طرف تھا جو اور علم تعبیر ہے نام کیا گیا کہ تبدیلیاں سے عقول کی طرف نقل کرنا ہر اُنکے
 جملات نام نہا گیا ہر اس کے کہ قائل کی بنیاد معانی کو نقل کرتے ہیں طرف نقل کنندہ کے کہ کیا جاتا ہر السیمن و غیر

یہودیوں نے جو تشید
 کی قدرت کو اختیار کیا
 سو اس لیے کہ خراب کتہ
 میں شے کے خراب چھوڑ
 دینے کو اور انہوں نے جو
 اپنے گھروں کی تخریب
 کی ہتی سو ہم کے ساتھ
 لیکن یہ قول مسلم
 نہیں ہے اس لیے کہ لغت
 والوں کے نزدیک تخریب
 و خراب ایک معنی میں
 ہیں سیویہ نے کہا ان
 معنی فعلت و افعلت
 متماثلان نحو خرابتہ
 و خربتہ و افعلتہ و
 خربتہ انتہی ابو عبیدہ
 و ابو حاتم نے اول کو
 اختیار کیا ہے معنی یہ
 ہیں کہ نبی بنی نضیر
 کے دولون میں رعب
 بھر گیا اور جلائے
 وطنی کا یقین کر لیا
 تو مسلمانوں کا یہ
 حسد کیا کہ وہ اُن کے
 گھروں میں ہیں بسین
 کے پر اُن کو خراب
 کرنے لگے اندر اور
 مسلمان باہر سے
 قنادر و ضحاک کتہ
 میں کہ یونین تو
 خراب کرنے تھے
 باہر سے تاکہ داخل
 ہوں اور یہود اندر
 سے تاکہ جو شے اُن
 کے قلعے کی خراب
 ہو گئی ہتی اس سے
 اس کو بنائیں تبجیح
 نے کہا یونین کے
 مانتھوں سے گھروں
 کا خراب کرنا اس کے
 معنی ہیں کہ یہود
 گھروں کو پیشتر
 کیا واسطے خراب
 کرنے کے یعنی عہد
 توڑ جس کا یہ
 انجام ہوا تو گویا
 اس کے باعث خود
 ہی ہوئے نہری و
 ابن نید و عروہ
 بن زبیر کتہ میں
 جبکہ بنی صلی
 اللہ علیہ و آلہ
 وسلم نے بنی
 نضیر سے اس پر
 صلح کی کہ اُن
 سے واسطے وہ
 شے جس کو اونٹ
 اُتالیں تو وہ
 لکڑی کو یا
 سیتون کو خود
 کھوت سمجھتے
 تھے پس اپنے
 گھروں کو ڈالتے
 امداش کو اپنے
 اونٹوں پر لاتے
 تھے اور اُن کے
 باقی کو یونین
 خراب کرتے
 تھے نہ نہری
 نے کہا کہ خراب
 کرتے تھے اپنے
 گھروں کو ساتھ
 توڑنے کے
 معاہدے کے اور
 یونین کے
 مانتھوں کے
 ساتھ متا لکتے
 ابو عمرو کہتے
 ہیں بنی نضیر
 میں کچھ لو
 ہادی بنی
 النونین بنی
 اجداسم عنہما
 یعنی اپنے
 مانتھوں سے کہ
 وہ دن کا نجا
 نہا یہ کہ اُن کو
 چھوڑ جاتے
 ہیں اور یونین
 کے مانتھوں کو
 یہ ہے کہ وہ اُن
 کو اُن کو نکالتے
 ہیں فاعتر وایا
 ولی الابصار
 یعنی بنی نضیر
 کو اپنی عزت و
 نعمت و قوت و
 کثرت پر اور
 اپنی قلعوں کی
 منسوخی پر اور
 اذوق تما سودہ
 اُن کے کچھ کام
 لیا مرعوب ہو کر
 وطن چھوڑ گئے
 تو اب ترای اہل
 عقول و بصائر
 نضیرت پذیر ہو
 سو جو غور کرو
 اس بلا میں جو
 اُن پر نازل ہوئی
 اور غیر امید
 اعتمادت کرو و
 احدی کہتے ہیں
 اعتبار نظر و
 غور کرنا ہے
 امور میں تاکہ
 اُن سے ایک اور
 شے انہیں نہ ملے
 جس کی پہچانی
 جگہ سے نفی کہتے
 ہیں یہ دلیل ہے
 قیاس کے جو پر
 انتھے اعتبار و
 اخذ ہر عہد و
 عہد کے ایک شے
 دوسری شے کی
 طرف گز جانا
 اسی لیے عہد کا
 نام عہدہ کہہ
 گیا ہے اس لیے
 کہ وہ اُنکے سے
 نقل کے گھل کی
 طرف تھا جو اور
 علم تعبیر ہے
 نام کیا گیا کہ
 تبدیلیاں سے
 عقول کی طرف
 نقل کرنا ہر اُنکے
 جملات نام نہا
 گیا ہر اس کے
 کہ قائل کی بنیاد
 معانی کو نقل
 کرتے ہیں طرف
 نقل کنندہ کے
 کہ کیا جاتا ہر
 السیمن و غیر

اس لیے کہ وہ بواسطہ غفلت و غفلت سے اپنے مال سے طرفہ مال کے دوسرے اعتبار بغیر اعتبار و غیرہ اور اسی سے قسیر حسی
 فرمایا ہے الاعتبار ہر نظر فی حقائق الاشیاء و جمات دلائل التالیف بالنظر فیما تفرق آخر و لولا ان کتب اللہ
 علیہم الجلاء الا یہ یعنی اور اگر یہ نہ ہوتا کہ اللہ کہہ چکا تھا ان پر نکلتا ان کے وطنوں کے اس طور پر مع اہل و ولد
 کے اور اس کا ان پر حکم جاری کر چکا تھا تو البتہ ان کو عذاب کرتا قتل و قید سے دنیا میں جیسا کہ بنی قریظہ سے
 کیا جلا، کہتے ہیں وطن کی مفارقت کو یقال جلا بنفسہ و جلا غیرہ اجلا، اگرچہ جلا و اخراج کے معنی دہر کر کے
 میں ایک ہیں لیکن دونوں میں فرق ہے دو جہت ایک یہ ہے کہ جلا وہ ہے جو اہل و ولد کے ساتھ ہو اور اخراج
 کسی مع بقای اہل و ولد کے ہوتا ہے دوسری یہ ہے کہ جلا انہیں ہوتا ہے کہ واسطے جماعت کے اور اخراج جماعت کے
 لیے ہوتا ہے اور صاحب کے لیے لفظ الماوردی جملہ ولہم فی الاخرۃ عذاب النار نافذ ہے لولا کہ جواب متعلق
 نہیں ہے اس عذاب کے بیان کو متضمن ہے جو آخرت میں ان کو حاصل ہو گا گو وہ دنیا کے عذاب سے بچ گئے
 ذلک ما نحم شاقوا اللہ و رسولہ یعنی یہ وطن سے نکلنا دنیا میں اور عذاب آخرت میں اس سبب سے کہ وہ مخالف
 ہوئے اللہ اور اس کے رسول کے باین طور کہ تطیع نہوئے اور کفار کے ساتھ میل کیا اور عہد توڑ ڈالا و سن
 یشاق اللہ و اللہ شد الیعقاب یحان اللہ کی مشاقت پر اقصا کیا اس لیے کہ اللہ کی مخالفت بعینہ
 اس کے رسول کی مخالفت ہے جمہور یشاق با دوام پڑا ہے اور کسی نے بغاوت و غلام ماقطعتم من لینتہ او کرتوا
 میں ضمیر راجع ہے طرفہ مال کے اس لیے کہ اس کی تفسیر کی گئی ہے لینتہ سے اور اسی طرح قائمتہ اعلیٰ اصولہا میر
 یعنی جو کات ڈالا تم نے کعبہ کا درخت یا چوڑ کر کہا اس کو باقی اس حال میں جس پر وہ ہوا اللہ اذن سے و یخیر
 الفاسقین حرف لام متعلق ہے محذوف سے اور حرف واو عاطف ہے علت محذوف پر تقدیر یہ ہے اذن
 فی قطعہا لیس المؤمنین و لیسہم و یخیر فی الفاسقین یعنی اختیار دیا اللہ نے اس کے کاٹنے میں اور چوڑ کر کہنے
 میں تاکہ خوش کرے مؤمنوں کو اور ان کو غالب کرے اور ذلیل کرے بے حکموں کو مطلب یہ ہے کہ یہود لوگ جو کہ
 طاعت سے نکلنے والے ہیں ان کو ذلیل کرے اور غیظ میں لائے اس کے کاٹنے اور چوڑ کر کہنے میں کیونکہ جب
 وہ مؤمنوں کو دیکھیں گے کہ ان کے مالوں میں محکم کر رہے ہیں جس طرح چاہتے ہیں کسی کو کاٹتے ہیں کسی کو چھوڑتے
 ہیں تو ان کا غیظ اور بڑ ہے گا نہ حاجت لے گا نہ ذلیل کرے فاسقوں کو باین طور کہ کہا و ان کو ان کے مال
 کہ محکم کر رہے ہیں ان میں مومن جس طرح دوست و دشمن ہیں کاٹنے کا اور چوڑ کر کہنے کا عبادت کے کہ بعض میں بڑ
 واقع ہوئے کعبہ دون کے کاٹنے میں تو بعض نے ان کو منع کیا اور کہا کہ یہ تو مسلمانوں کی ضمیمت میں اور چوڑ
 نے کاٹیں وہ بولے بلکہ یہ غیظ ہے واسطے دشمنوں کے پس قرآن نازل ہوا اس شخص کی تصدیق لیکر جس نے
 قطع نخل سے نبی کی اور گناہ سے معافی لیکر اس شخص کی جس نے ان کو قطع کیا افعال مطلقہ من لینتہ الا یہ قتادہ

لہ جلا و اخراج
 و متعلق دونوں
 طرح تفسیر کی
 فی الفاسقین
 لہ بے غیظ
 بن صفت و غیظ
 بن لینتہ و لینتہ
 لہ اس کی
 تقدیر یہ ہے اذن
 دل ہے اذن
 بے غیظ و لینتہ
 ۳۱۸

وضاحت کے لئے کہ اگر انہوں نے ان کی کجیوں میں سے چہ درخت کاٹ ڈالے اور جلاؤ محمد بن اسحاق نے کہا کہ ایک درخت کجیوں کا جلا یا اور ایک کاٹ ڈالا تو بنی نضیر جو بے اقلہ اہل کتاب میں یا محمد بن نضیر کہیں تھے ان کو بنی ہاشم کے صلح کا کیا پہر صلح سے ہر کجیوں کا کاٹنا اور درختوں کا جلانا اور تیا تو نے پایا ہے اس سے میں جو تجھ پر اتاری گئی ہے فساد کا صلح کرنا زمین میں پس یہ بات شاق ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پایا مسلمانوں نے اپنے جی میں یعنی حزن و غم اس پر یہ آیت نازل ہوئی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی نضیر کو کجیوں کو جلا دیا اور کاٹنا اور یہ نبویہ ہے اور اسی کے لیے حسان بنی السدہ کہتے ہیں

وَهَانَ عَلَى سَرَاوِي كُتُوبِي .
خَرِقْتُ بِالْبُؤْسِ مَسْتَطِيرٌ .

پس اللہ تعالیٰ نے ماقطعہ الآیہ نازل فرمائی اخضرہ البخاری وسلم وغیرہا حضرت ابن عباسؓ اس بھروی ہے کہ لینہ نکلتا ہے اور لیجزی الفاسطین کی تفسیر میں فرمایا کہ انہوں نے ان کو اتارا ان کے قلعوں ہی اور امیا ساتھ کاٹنے کو جوڑنے کے پر یہ کہ کٹکا ان کے سینوں میں تو سلمان ابو کے کہ مقرر ہم نے کاٹ ڈالا بعض کو او چوڑر کہا بعض کو تو اب ہم البیتہ پوچھیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ کیا ہمارے لیے کچھ اجر ہے اس میں جو ہم نے کاٹا اور کیا ہم پر کچھ گناہ ہے اس میں جو چوڑر کہا پس اللہ تعالیٰ نے ماقطعہ الآیہ نازل فرمائی اخضرہ الترمذی وحسنہ والنسانی وابن ابی حاتم وابن مرددویہ اس باب میں اور حیدر بن یزید بنی تفسیر کی صلح میں کتب تیسر میں کلام مبسوط ہے لینہ کی اصل کو نہ ہے واد بسبب کفر فاقبلے یا سے قلب ہوا جمع اس کی لین ہے کسی نے کہا لیان حضرت ابن مسعود نے ولا ترکتمہ قوما علی اصدولہا پڑا ہے اسی قائمہ علی سوقہ اور کسی نے علی اصدولہا اور کسی نے قائمہ علی صدوہ معنی لین نے لینہ کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے پس زہری و مالک و سعید بن جبیر و عکرمہ و خلیل نے کہا کہ لینہ کل غل میں مگر عجمہ مجاہد نے کہا کہ کل غل میں اور نہ عجمہ کا استثنایا نہ اُس کے غیر کا نودتی نے کہا کہ کرام النخل میں یعنی عمدہ کھجور کے درخت ابو عبیدہ نے کہا کہ الجعج الوان ترمز ہیں سو عجمہ و برنی کے امام جعفر بن محمد نے فرمایا کہ خاصۃ عجمہ ہے کسی نے کہا کہ لینہ ایک قسم ہے غل میں سے اُس کے ثمر کو لون کہا جاتا ہے مگر اُس کی اجود تر ہے اصمتی نے کہا کہ دقل ہے یعنی ردی کھجور اس آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے اس پر کہ کفار کے قلعہ اور گہر کے شے ہم کہو جائیں اور جلاہو جائیں اور مجاہدین سے مارو جائیں اور اسی طرح ان کے اشجار و بنحو کا کاٹنا اور اجتہاد کو جو ان پر اور مجاہدین کی تصویب پر اس کی بحث کتب اصول میں پورے طور پر بطور ہے کہ ذی فتح البیان از ف ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے کہ جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہو وہ سب اُس کی تسبیح و تمجید و تقدیر

۱۰۔ جہانگیر نے فرمایا کہ
موت ہے تو موت ہے اور
کے توبہ میں اور
کچھ کے وقت
میں بنی فرمایا کہ
کدامیچ ابرار
انہ سے وہاں
انشاء اللہ
سین میں ہیں
ملا دیکر فرمایا
میں میں ہیں

پھر رسول کو مسیتوں والوں سے وسوسہ کے واسطے اور مکمل کے اورنا ۲ والے کے اور بن باپ کے ٹکڑوں کے اور محتاجوں کے اور ساف کے تانہ تو سلیقہ دینے میں دو تہندوں کے تمہین سے اور جو وہم کو رسول سولے لولہ جس کی منع کرے سو چھوڑو اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کی ماریخت ہے قس یہی فرق رکھا غنیمت میں اور فی مین جومال لڑائی سے ماتہ لگا و غنیمت پانچواں حصہ اللہ کی نیاز اور چار حصے لشکر کو بانٹنے اور جو بیخبر ماتہ لگا وہ سا خزانے میں مسلمانوں کے جو کام ضرور ہو اُس پر خرچ کرو قس یعنی فی پرفضہ رسول کا اور رسول کے کچھ سردار کا کہ سردار پر پھیر خرچ پڑتے ہیں اللہ سب ہی کا مالک ہو مگر کہے کا اور مسجدوں کا بھی اس میں آگیا اور ملتے والا حضرت کے روبرو اُن کے ماتے والے اور پھر بھی وہی لوگ اُن پر پناہ سے خرچ کرنا دو تہند کو اگر سردار دے تولے منع نہیں انتہے ف فی ہجو جو ہے یتال فاعینی اذ ارجح وجہ کتے ہیں تیز چلنے کو یتال وجہ الفرس والبعیر عین وجہ اذ وجہ صاحبہ اذ حملہ علی السیر لیج اذ وجہ کاکرہ مانافہ ہے اور حرف قاجوا بک شرط کا جبکہ مال کا اکثر طبع ہو اور اگر موصول ہو گا تو نذائے ثیرے کا جن کی کل کا من زائد ہو واسطے تاکید کے رکاب وہ اونٹ میں جن پر سوار ہوتے ہیں خاصۃً امام رازی کہتے ہیں عرب لوگ راکب کا لفظ اطلاق نہیں کرتے مگر اونٹ کے سوار پر اور گھوڑے کے سوار کا نام فارس رکھتے ہیں اور تہم کی ضمیر راجع ہے طرف بنی نضیر کے آیت کا مطلب یہ ہے جو مال پہنچایا اللہ اپنے رسول پر بنی نضیر سے سوائے مسلمانوں تم اُن کے حاصل کرنے کو نگاہ نہ کرو پر سوار ہوئے اور نہ اونٹوں پر اور نہ تم نے اُن کی طرف کچھ مسافت قطع کی اور نہ اُن کے لیے سفر کا تکلف کیا اور نہ اُن میں کسی حرب و شفت سے پیش آئے وہ قیدیوں سے طرف و میل پستے گنا قال الفراء و لیکن اللہ کا طریقہ اس پر جاری ہے کہ اپنی رسولوں کو مسلط کرویتا ہے جس پر چاہتا ہے اپنے دشمنوں میں سے ایسا مسلط کروینا جو کہ غیر محتاد ہوتا ہے بغیر اس کے کہ حوادث کے تنگیوں میں کہ سین اور لڑائیوں کی سختیوں میں پھینچیں اور اللہ ہر شے پر قادر ہے مسلط کرتا ہے جس کو چاہتا ہے جیسا کہ آیت ہے جس کو چاہتا ہے جس کو چاہتا ہے جو کچھ وہ کرتا ہے اُس کا کوئی اُس سے نہیں پوچھ سکتا اور لوگوں کی پوچھ ہے پس اللہ پاک نے اسی سبب سے بنی نضیر کے مال خاص اپنے رسول کے لیے بیٹرائے کیونکہ آپ نے اُن کو بطور صلح فتح کیا تھا اور اُن کے مال لیے تھے مسلمانوں نے آپ کے سوال کیا تھا کہ ان کے واسطے تقسیم کر دیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ مال واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص ہیں نہ آپ کے اصحاب کے کیونکہ انہوں نے ان پر گھوڑی و ڈرائے نہ اونٹ بلکہ اُن کی طرف صرف چل کر گئے سو اُن کا اُس مال میں کچھ حق نہیں ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے اور اُن کے ساتھ جن کا آپ کے ساتھ دوسری آیت میں مذکور ہے اصناف اربع بنابر اس تقسیم کے جواب کیا کرتے تھے حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ بنی نضیر کے

اموال منجہ ما فا، اسد علی رسولہ و ما لم یوجف علیہ المسلمون بحبل ولا کتاب کے تھو خاص واسطے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے پس آپ ان میں سے اپنے گھر والوں پر خرچ کرتے سال بہر کا فقہ پھر
جو باقی رہتا اس کو کہتے ہتھارون اور گھوڑوں میں واسطے تیاری کے اسد کی راہ میں اخراج البخاری و سلم
و غیرہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے بیہوشی وہ شے جو اپنے پانی کہ حکم کریں اس میں جو چاہیں اور
نہیں ہے اس وقت گھوڑوں کو نہاؤنٹ کہ ان کو دوڑایا جاوے فرمایا فلا یحلف ان یوضعوہ السیر یعنی ایجاؤن
کہتے ہیں تیز چلائے لو اور وہ اموال واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے پس ہتھارون میں سے
خیبر وفد اور عربینہ کے دیہات اور آپ کو امر کیا گیا کہ مقد کریں واسطے منج کے تو آپ اس کو اسے پھر
اس سب پر بیخود کیا تو کچھ لوگ بولے کہ اسد نے اس کو کیوں نہیں تقسیم کیا پس اللہ تعالیٰ نے آپ کا
عذر نازل کیا تو یوں فرمایا فا، اسد علی رسولہ من الی القس کے الایہ اخراج ابن ہر دو یہ گرجی میں ہے کہ یہ اگرچہ
بخش ضعیف کے تھا کیونکہ وہ لوگ کبھی کبھی اویلو سے اور مصالحم کیا لیکن بوجہ ان کی قلت تکلیف کے اشیاء
نے اس کو قائم مقام بنی کے بیٹھایا بالجمہ اول اسد پانے یہ بات بیان کی کہ وہ اموال خاص واسطے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہیں بعد اس کے مصارف فی کایان فرمایا فا، اسد علی رسولہ
من الی القری الایہ اور تکرار بقصد تکرار تاکید کے ہر الی القری کو جو بجا بنی منہم کہا، اس میں بنی النضیر سے منظور رہی
سبب کا جتا دیا ہے کچھ حکم کچھ نہ ہے بنی النضیر کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہی حکم ہر پہنچی کا جس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطور صلح فتح کریں اور مسلمان گھوڑوں اور اونٹ اس پر نہوڑائیں سہی۔ نے کہا
قرے سمجھو بنی النضیر وہ بنی قرظہ ہیں یہ دونوں قومیں زمین زمین اور فک یہ مدینہ سے تین میل بہتے اور خیبر
عربینہ کے دیہات اور صحیح اہل علم نے اس آیت میں اور اس سے پہلے کی آیت میں کلام کیا ہے کہ یا ہونو
کے معنی متفق ہیں یا مختلف ہو سکتی ہے تو کیا کہ متفق ہیں جیسا کہ ہم نے ابی ذکر کیا ہے کسی نے کہا کہ مختلف
ہیں اس میں اہل علم کی ایک گھنگوڑا ہے بنی النضیر سلم ہر دار لکھتے ہیں کچھ اشکال نہیں ہے تین سہی
تین آیتوں میں ہیں پہلی آیت جو ہے یعنی وفا فا، اسد علی رسولہ منہم سو یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے ساتھ خاص اور آپ کے لیے خالص جو اور وہ بنی النضیر کے اموال ہیں اور جو ان کی شل ہو رہی دوسری
آیت یعنی وفا فا، اسد علی رسولہ من الی القس کے سو یہ ایک ابتدائی کلام جو اول کا فیہ واسطہ ایک حق کہ جو کہ اول کا غیر
ہو کہ یہ آیت اور پہلا اس میں نہ شکر ہیں کہ ان میں کی ہر ایک شخص جو اس کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسول کے نایب گالی
پہلی آیت اسی کی مقتضی ہے کہ وہ شے حاصل ہوئی بغیر لسانی بھرائی کے اور انفال کی آیت جو کہ تیسری اور وہ اس کی
مقتضی ہے کہ وہ شے حاصل ہوئی لڑائی سے اور دوسری آیت یعنی وفا فا، اسد علی رسولہ من الی القری اس فقرہ خالی

اسے صحیح
حرف صفا
میں نہ کہ جو
بیکہ نہیں
۶

اگر اش کا حصول لڑائی ہو تو یاد دلوانی کے پس یہاں اختلاف پیدا ہوا تو ایک گروہ نے کہا کہ یحییٰ بن یسلیٰ آیت سے اور دوسرے کا کہ ہے اور ایک گروہ نے کہا کہ یحییٰ بن یسلیٰ آیت سے یہی اصل کی آیت ہے اور جو کہ قائل ہو کہ یہ نقل کی آیت ہے تو اختلاف کیا گیا یہ نسخ ہوا حکم یہ حال ہے ابراہیم کے کلام کا کلام ملک بن ابی اسد کی آیت تو خاص ہے اس سے اصل مسئلہ اہل اللہ کے دوسری بنی قریظہ میں طوالت کی یہ کہ اس کے مندرجہ ہوتے ہیں طوالت انفال کے امام شافعی کا مذہب یہ کہ طریقتی کے جنس کا فیضت کے جنس کا طریقہ ہے اور چارنس اس کے واسطے بھی ہے علیہ السلام کے تھے اور وہ بعد آپ کے واسطے مصلح مسلمان کے ہیں لکن یہ سے پیدا رہے کہ وہ اس میں حکم کر کے چاہے کہ رسول کا یہ طلب ہے کہ وہ رسول کی ملک ہو جائے ذی القربی سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرابت والے ہیں یہ لوگ بنی قریظہ بنی مطلب میں ان کو اس لیے دیا جائے کہ یہ منع کیے گئے ہیں صغیر سے توفیٰ بن ان کا حق بغیر ایا گیا تیسائی سے مراد مسلمانوں کے پیچھے ہیں جن کے باپ ہر گئے سنا کیہ سے مراد مسلمان حاجت ابن السبیل یعنی مسلمانوں میں کا مسافر جو کہ سفر میں اپنے مال سے منقطع ہو رہا ہے کہا ہے کہ اس مال میں قسمت یوں ہو کہ اس کے چارنس تو واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہوں اب بچا ایک جنس سواش کے پانچ جنس کے جائیں ان میں کا ایک جنس تو واسطے رسول کے اور چار جنس نہ کرے ہر قسم کے واسطے ایک جنس کسی نے کہا کہ اس مال کے چھ حصے کیے جائیں ایک سدس اللہ پاک کا وہ صرف کیا جائے جو کہ قرب میں جیسے آباد کہنا مساجد کا اور شریک اس کے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ جو ماۃ لگایا اپنے رسول کے خیمے نصف تھا واسطے اللہ کے اور اس کے رسول کے اور دوسرے نصف واسطے مسلمانوں کے سو جو اللہ اور رسول کے لئے تھا اس میں سے کتبہ وسلم اور وہ ہے اور جو مسلمانوں کے واسطے تھا وہ شوق سے اور شوق تیرہ حصے میں اور نطافہ پانچ حصے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں تقسیم کیا خیمے واسطے کسی کے مسلمانوں میں سے گوا واسطے اس شخص کے جو کہ حبیبہ میں حاضر ہوا اور آپ نے اذن نہیں دیا کسی کو مسلمانوں میں سے جو کہ پیچھے رہ گیا آپ کو وقت آپ کے نکلنے کے طرف حبیبہ کے اس کا کہ آپ کے ساتھ خیمہ میں حاضر ہو کر جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حوتم انصاری کو اور ابن مسعود بن حضرت عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صفایا تھے نصیر و خبر و مذک میں پس بنی نصیر تو تیار و کا ہوا واسطے آپ کے نزدیک کے یعنی جو کام آپ کو پیش آتے تھے وہ ان میں صرف ہوتا تھا اور نہ مذک سودہ ابن السبیل کے لیے تھا اللہ کا خیمہ سواش کے تین حصے کیے تھے ان میں سے دو حصے مسلمانوں میں بانٹ دیے تھے اور ایک حصہ اپنے نفس کے لیے اور اپنے اہل کے نفقہ کے لیے روک رکھا تھا ہر چاہے نفقہ اہل سے بچتا اس کو نفقہ مساجد میں پر ہر چیز تھے ان کے ابو داؤد و تھامی نے کہا ہے

لما کان فی موضع ما یقال
کفریون حسن بن علیہ وسلم
کما یطعنون حسن بن علیہ وسلم
بکفریون الحسن بن علیہ وسلم
او مدبر و مدبر و مدبر
المنع من الفقه و الفقه
الاسب و الفقه و الفقه
بشر فطافه و الفقه و الفقه
المسلم و الفقه و الفقه
او حسن و الفقه و الفقه
المنع و الفقه و الفقه

و مدبر و مدبر و مدبر
بشر فطافه و الفقه و الفقه
المسلم و الفقه و الفقه
او حسن و الفقه و الفقه
المنع و الفقه و الفقه

جس نے ینعم کیا کہ کوئی شے بخدا اُن ایشا کے جو اس صحت میں ہیں نسخ ہوئی کسی شے سے بخدا اُن ایشا کے
 جو کہ سورہ انفال میں ہیں تو مقرّر اس شخص کی اس لیے کہ انفال تو بعد میں نازل ہوئی ہے اور وہ اس کو ایک
 مرتبہ قبل سے بکڑاؤا خطیب کی لایکون دولتہ بین الاقینا انکم حرفتے یعنی لایم تعلیل ہے اور جس شے کی یہ
 علت سے وہ قبل سے حاصل ہوتی ہے یعنی اللہ نے تیرا دی فی واسطے اُن لوگوں کے جن کا مذکور ہوا اس لیے
 کہ ہر وہاں وہ فی متداول ویرسان دولتہ وکون کم میں سے کہ جو کوئی اُن میں غالب ہو تو اسے لے بیٹھے
 اور خود مختار ہو جائے جیسا کہ جاہلیت کا طریقہ تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے رسول کے واسطے تیرا پاک
 وہ اس کو تیر کرین اس طرز پر جس کا اُن کو مد فرمایا انتقال نے کہنا ہے یہ میں تاکر غالب ہو جائیں اغنیاء
 فقرہ تو اس کو اپنے تلبس میں بانٹ لیں حضرت عمرؓ یہودی ہے نہیں ہے دعویٰ زمین پر کوئی مسلمان مگر حال
 یہ کہ اس کے لیے اس فی ثین حق ہے مگر وہ جن کے مالک ہونے سے تیرا ہونے کا حق ہے فلام اخر جہد الزان
 وغیرہ دولتہ نام اس شے کا جس کو لوگ آپس میں لیتے دیتے ہیں کہی تو اس کے لیے ہوتی ہے کہی اس کے
 لیے جو ہر کیوں کو بختیہ اور دولتہ کو نصب پڑا ہے ای کی لایکون الفی دولتہ اور کسی نے نگوں تباے فوقیہ اور دولتہ
 برفع ای کی بالفتح اور توجہ دولتہ اس خبر کا کہ نامہ ہے نیز جہد نے دولتہ کو بضم وال پڑا ہے اور کسی نے بفتح
 حال مہی میں معمولی و مہی کہتے ہیں کہ یہ دولتہ ہیں ایک معنی میں ابو عمرو بن العلاء فرماتے ہیں دولتہ
 بالفتح وہ سوال میں جب کا داول کیا جاتا ہے اور بالضم اس ہی اسی طرح ابو عبیدہ نے بھی کہا ہے کسی نے کہا کہ بالضم
 مال میں ہے اور بالفتح ثرائی میں وال الایام مثل عدت الایام مذکور ہے وزن معنی میں کسی نے کہا کہ بالفتح ملک
 بضم اللیم ہے اور بالضم ملک بضم اللیم سے مستخرج کی جمع دولت اتی جو جیسے حصّہ و قسّہ اور بضم م کی جمع دولت
 غرہ و غرہ پھر حزب اللہ اس مال کو مصارف بیان کر چکا تو اُن کو امر کیا کہ اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کا اقتدار میں فرمایا واما انکم الرسول فخذوہ واما انکم عنہ فانتہوا یعنی غنیمت و فی کے مال سے
 جو کچھ تم کو رسول عطا کرے تو اس کو لے لو اور جس کے لینے سے تم کو منع کرے تو اس سے باز رہو اور اس کو مست لو
 حضرت صخرؓ نے کہا جو کہ عطا کر دینی کے مال سے تو اس کو قبول کرو اور جس سے تم کو منع کرے تو اس کو
 مست طلب کرو اور جس کے لینے سے تم کو منع کرے تو اس کو قبول کرو اور جس سے تم کو منع کرے تو اس کو مست طلب
 کا جو حکم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لائیں امر ہو یا نہی قول ہو یا فعل کچھ سبب خاص ہو مگر
 اعتباراً لفظ کے عموم کا ہونا نہایت مذہب کے خصوص کا ہوتے شریعت میں کی جواب ہمارے پاس لائے تو مقرّر ہے
 کہ ہم کو عطا کی اور ہم کو ہر پچاوی بیات بغایت الغنم و انتر الغنم ہے اور دی کہتے ہیں یہ محمول ہے عموم پر

لایکون الفی دولتہ
 و لایکون الفی دولتہ
 و لایکون الفی دولتہ

آپ کے سارے اوامر و نواہی میں آپ امر نہیں فرماتے مگر اصلاح کا اور بھی نہیں کرتے مگر فساد و مہم دہی کرتے
 ہیں یہ قول اسباب کا واجب کرتا ہے اس بات کو کہ جس نے کابنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امر فرمایا تو وہ امر ہر طرف سے
 اللہ تعالیٰ کے اگرچہ آپ خاص ہے غنائم میں پس آپ کے سارے اوامر و نواہی اس میں داخل ہیں ذکرہ القرطبی
 مسند ابن مسعود سے مروی ہے کہ کائناتوں نے فرمایا لعنت کی ہے اللہ و اشیاء و مستوشحات و مخصصات و
 مستقلبات و الحشرات و الخلق اللہ کو پس بیعت بنی اسد میں کی ایک عورت کو پہنچی اُس کو ام یعقوب کہتے تھے
 تو وہ ان کی طرف آئی پہر کھڑی بیعت پہنچی ہے کلمہ نے فلان فلان پر لعنت کی ہے فرمایا یہ کیا ہے کہ میں
 لعنت نکروں اُس کو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت کی ہے اور وہ اللہ کی کتاب میں ہے
 وہ بولی البتہ مقرر میں نے پڑھا ہے جو کچھ دیکھا ہے دو وفیتوں کے ہر سو میں نے نہیں پائی اس میں کوئی شخص اس
 سے فرمایا البتہ اگر تو اُس کو ٹپکتی ہوتی تو البتہ مقرر تو اُس کو پائی کیا تو نے نہیں پڑھا تا آنکہ الرسول الایہ بولی کہ میں
 نہیں فرمایا تو بیشک مقرر انہوں نے اُس سے نہی فرمائی ہے اخراج البخاری و مسلم وغیرہم بالکچھ جب اللہ پاک نے
 اُن کو بھیجا کہ جس شخص کے لینے کا رسول اُن کو حکم دے تو اُس کو لین اور جس سے اُن کو منع کرے اُس کو ترک
 کریں تو اپنے تعوی کا ان کو امر کیا اور اپنی شدت عقوبت سے اُن کو ڈرایا پس فرمایا و اتقوا اللہ ان اللہ شدید
 العقاب بعد اس سے ذکر ہو بیشک اُس کا عقاب سخت ہے جس شخص نے نہی وہ جو رسول نے اُس سے دی
 اور ترک نہ کی وہ شخص جس سے اُس کو منع کیا تو اللہ اُس سے عقاب کرنے والا ہے البور افع بنے مروی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے نہ پاؤں میں ایک ہتھارے کو لگیہ لگا لے ہوئے اپنا اور یہ کہ آئے اُس کو
 کوئی امر ان امور میں سے جو حکام میں نے امر کیا یا اُن سے میں نے نہی کی تم کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ جو کچھ ہم نے
 پایا اللہ کی کتاب میں تو ہم نے اُس کا اتباع کیا اخراج ابو داؤد و الترمذی و قال ہذا حدیث حسن ایک ہر وہ شخص ہے
 جس پر لکھا گیا لعنت ہو یا بچو یا چو کی یا مثل اس کے اس باب میں ابو سعید بن جبین کہنا فی فتح البیان
 و ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ بیاں فرماتا ہے کہ فی کیا ہے اور اس کی صحت کیا ہے اور اس کا حکم
 کیا ہے سوئی ہر وہ مال ہے جو کہ کفار سے لیا گیا بغیر لڑائی کے اور بغیر دوڑانے گھوڑوں و غنم کے جیسے
 بنی بغیر کے یہ مال میں کیونکہ یہ اس قسم سے ہیں جس پر مسلمانوں نے نہ گھوڑے دوڑانے نہ اونٹ لینے اس میں
 و غنم نہ نہیں لڑے بایں طور کہ میدان میں آئیں اور ہم مقابلہ و حملہ کریں بلکہ وہ لوگ اتر آئے بوجہ اتر
 عصب کے جو اللہ نے ان کو دلوں میں ڈال دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میت پر سو اللہ اس کو
 اپنا رسول کرما تھ لگایا اسی لیے انہوں نے اُس میں نہ صرف کیا جیسا چاہا پس مسلمانوں پر ہو کیا اُن
 وجہ بر صمد میں جن کا استعمال نے ان آیتوں میں نہ فرمایا ہے تو ارشاد کیا و انفا و اللہ عظمیٰ سولہ منہم ای سن بنی

الحشر

لے کر منہ سے
مینا نکال دیا
۲۱

نفسہ قال لئن لم یفعلوا فداؤنا لعلنا نقتلوا فکفرنا بالقرآن
سہلونا بالایمان ولا یجعل فی قلوبنا غلا الذین امنوا ربنا انک رؤوف رحیم واسطی ان غلسون طو
چھوٹنے والوں کے جو نکالے ہوئے ہیں اپنے گھروں سے اور مالوں سے ڈھونڈتے آئے ہیں اسد کا فضل اور
اُس کی مضامندی اور مدد کرنے کو اسد کی اور اس کے رسول کی وہ لوگ وہی ہیں سچے اور جو جگہ پچھڑے
ہیں اس گھر میں اور ایمان میں اُن سے پہلے محبت کرتے ہیں اُس سے جو وطن چھوڑ آئے اُن کے پاس
اور نہیں اپنے دل میں غرض اُس چپکے جو اُن کو ملا اور اول رکھتے ہیں اُن کو اپنی جہان سے اور
اگرچہ ہوا اپنے اوپر بھجھ اور جو بچا گیا اپنے جی کے لالچ سے تو وہی لوگ ہیں مراد پانے والے اس واسطے
اُن کے جو آئے اُن سے پہلے کہتے ہوں اے رب بخش ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے آگے پہنچے
ایمان میں اور نہ کہ ہمارے دل میں سیر ایمان والوں کا اے رب تو ہی ہے نرمی والا نہایت فل
پہلے آیت سے مہاجرین مراد ہیں اور اس آیت سے انصار جو اس گھر میں رہتے ہیں پہلے سے معوذتہ میں ہیں اور
مہاجرین کی خدمت کرتے ہیں اپنی حاجت بند رکھ کر اور ان کو ملے تو حسد نہیں کرتے بلکہ خوش ہوتے ہیں
فل یہ آیت سب مسلمانوں کو ہے جو انکوں کا حق مانیں اور انہیں کے پیچھے چلیں اور اُن سے سیر نہ کر میں استغ
ف للفقراء کے تعلق میں کئی قول ہیں ایک یہ کہ اذی القبی سے بدل جو اس پر موقوف ہے ابو البقائے
اس قول کو اور اقول پر تقدیم دی ہے اس بدل کا یہ مقتضا ہے کہ اذی القربی میں فقر شرط ہو جیسکہ حضرت
امام ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے اور اسی لئے زحرفی نے اُس کو بدل ٹھیک لایا اور کلام کو اس میں طول زیادت دوسرے
یہ کہ تقدیر ہو لکھا کیوں دولت و لکن کیوں للفقراء تیسرے یہ کہ تقدیر و اسد رشید العقاب للفقراء ہے
اور لکھا اسبب للفقراء چوتھا یہ کہ موقوف ہے قبل پر تقدیر و اس طرح بولتے ہیں کہ المال لزیلہ و لیکر
پانچواں یہ کہ تقدیر اعجب للفقراء خطاب ہو ہر شخص کو جو صلاحیت رکھتا ہو تعجب و مال کی مہاجرین کے
حال میں مینا کو تعجب کرو سوچو اُن کو حال میں کہ انہوں نے اپنی وطن اور مال چھوڑ دی اور بنی و اسلام کی محبت
سنگی و غربت کا تحمل کیا اس میں ایک نوع کی توجہ و تحریف ہے کفار و منافقین کو جو کہ حاسن و فاجر اپنی وطن
میں مقیم ہیں اور ایمان نہیں لائے سو کاش وہ مہاجرین سے غربت لیتے اس مثل تعجب کی تقدیر ابو البقائے
بی ذکر کی اور کواشی اُن کے تابع ہوئے ہیں اس تقدیر کی بیات تائید کرتی ہے کہ آگے جو منافقون کا حال
آتا ہے اُس کو اسد پاک نے کلام تم شروع فرمایا ہے جو کہ تعجب کا کلمہ ہے اس لیے کہ ان کا ذکر ہوا پہر اُن کے
مقابلے میں ان کے اصدا کا ذکر آیا تو مناسب یہ ہوا کہ اس عنوان سے اُن کا ذکر ہوا اسی عنوان کی اصدا کا
بی ذکر ہو چکی ہے یہی تقدیر اختیار کی ہے اور جو موافق ہے اُن کے امام مذہب کے یعنی امام شافعی اور اُن کے

اصحاب القربیٰ کا استحقاق مال فی مین بسبب قربت کے کہتے ہیں حاجت و فقر کی شرط نہیں لگاتے تو حاجت کا شرط کرنا اور قربت کا اعتبار نہ کرنا مضاد و مخالف استحقاق بالقربت کو اور اس لیے کہ آیت نص ہے اس میں کہ ثبوت استحقاق کا ان کی تشریف و تکرم کے واسطے صریح ہے جس لیے استحقاق کو معلل بہ حاجت نہیں تو اس نے اس معنی کو فوت کیا اب رائے و لڑتوں سے بدل نہیں آنا سوائے اس سے تو اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس کا تو سب ہی ہے اپنا ذکر صرف اپنے رسول کی تعظیم کے لیے کر دیا ہے اور رسول سے اس لیے بیشک نہیں ہے کہ یہ تسلیم ہے ان کے موصوف ہونے کو ساتھ فقر کے حال لکھا آپ کا دس جبار فقر سے مشاہدہ ہوا اور اللہ کے پیچھے نہ صرف اللہ و رسول کا بلکہ جو فقر اس کا لیا ہوگی پوری بحث خدایان محل ہوا یہی پس و بالکل المہاجرین میں جنہوں نے ہجرت کی تھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین میں رغبت کر کے اور آپ کی نصرت و مدد کرنے کو قناتہ نہ کیا یہ مہاجرین ہیں جنہوں نے اپنے گھر اور مال اور گھر والے چھوڑے کما قال تعالیٰ الذین اخرجوا من ديارهم واموالهم یعنی وہ ہیں جن کو کفار مکہ نے مکہ سے نکالا اور نکلنے کی طرف ان کو مضطر و مجبور کیا یہ لوگ سودہ بنتے نسفی نے کہا اہل مین دیس ہے اس پر کہ کفار اسوالمسلمین کے ملک ہو جاتے ہیں بسبب استیلاء و طلب کے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کا نام فقرا کر کہا باوجود اس کے کہ ان کے گھر اور مال تھے یہ بخون فضلاء و بعد و ضو انا حال سے اخراج سے یعنی نکالے گئے اس حال میں کہ طلب کرتے تھے اللہ سے یہ بات کہ ان پر فضل و مہربانی فرمائے دنیا میں تو ساتھ رزق کے اور آخرت میں ساتھ رضا مندی کے و فیہ رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم جملہ اہل بیت اور حال ہے مگر ہلکا جملہ حال مختار ہے اور دوسرے حال مقدمہ اس لیے کہ ان کے نکلنے کے وقت نصرت بالکل نہ تھی یعنی نکالے گئے اس حال میں کہ نیت رکھنے والے تھے اللہ تعالیٰ کی نصرت کو یہ جملہ حال متعارف ہی ہو چکا ہے اس کو کہ خود ان کا نکلنا اس صفت پر اللہ و رسول کی نصرت تھا اول لک ہم الصادقون یعنی وہ لوگ جو تصدیقات مذکورہ ہیں وہی ہیں کامل و مانع و پختہ صدق و حاشی میں قناتہ نہ کیا یہ وہی مہاجرین ہیں جنہوں نے اپنے گھر اور مال اور کہنے والے چھوڑے اور اللہ و رسول کی محبت کے واسطے نکل کھڑے ہوئے اور اسلام کو اختیار کر لیا باوجود اس شہادت کے جس میں تھے یہاں تک کہ ہم سے یہ بات ذکر کی گئی ہے کہ وہ اپنے پیٹ پر پتھر باندھتا تھا مارے ہو کہ ان کے ساتھ اس سے اپنی پشت سپرد ہی کرے اور تمام کہ سردی میں گرنا بنا تا نہ تھا فاسطاس کے سوا اس کے اور کوئی کپڑا اور ڈھپنہ کا یعنی اس لیے کہ اس سے نہ ہی کا بچاؤ ہو جائے حضرت ابوسعید سے مروی عامی ہے کہ بشارت دو غل مہاجرین کو نور تام کی قیامت کے دن داخل ہوں گے وہ قبل آسودہ لوگوں کے آدھا دن پہلے اور یہ پانچویں برس ہے ازجہ ابوداؤد۔

پھر حزب اللہ پاک مہاجرین کی طرح کر چکا تو اخلاص کی طرح کی ساتھ خصائل حمیدہ کو پس ارشاد فرمایا والذین تبوءوا

لے ماستحقاق
کہ ان کو ابوجہا و خولہ
کہ ان کے دین میں ملک متین
یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ
بشارت نص القرآن فی فقر
و بشارت کیلئے سیدنا
یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ
نصت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
و آلو اس کی جیسے
و ان کے کائنات
و ان کے پیغمبر ہی صحت
نہایت ہے اور یہ کہ
شکست آتی نہیں ہی
و اس کے بعد
میں

المدار والایمان موصول ہوتا اور جو یوں مجبور و نون ملکر چلے سٹانے ہے مراد اس سے یہ ہے کہ اور مدینہ و ہجرت ہے
 بتورہ اور ایمان کے یہ معنی ہیں کہ انصار نے مدینہ و ایمان کو ساتھ لے کر چلے گئے ان کو منزل اور مکان کا مطلب ہے کہ
 کہ مسلمان ہو کر مدینہ میں اور ایمان میں خوب ہے اور ان کو خوب مضبوط کپڑا جس طرح آدمی اپنی منزل اور مکان کی
 میں جاتا ہے اسی طرح وہ بھی ایمان میں جاتا ہے اور خوب پختہ ہونے اہل میں تہ جو ہر تہ ہے سو واسطے مکان کے
 لیکن چونکہ وہ ایمان میں تھیں وہاں تک کہ وہ قوی و پختہ ہونے اس لیے حال کو بجا کے محل نہیں کہ ایمان کو مثل مکان کے
 قرار دیا جس میں آدمی جاگیر ہوتا ہے یہ معنی تو بطور مجاز ہیں اس میں مبالغہ و طعنا ہے کسی نے کہا کہ مال دنیا
 کا مثل مقصد ہے پس ابو بکر غازی نے کہا کہ تقدیر یہ ہے اعتقاد والا ایمان اور اخلاص والا ایمان کسی نے کہا اختیار و
 الا ایمان کسی نے کہا کسی بتورہ متفق ہے یعنی از کو الہ و الا ایمان میں قبلیہ میں تقدیر رضاف کی ضروری ہے
 جس بل حجۃ المہاجرین اس لیے کہ انصار کی جو ایمان لائے ہیں سو بعد ایمان و ہاجرین کے یعنی انصار لوگ
 اسلام لائے اپنے گھروں میں اور ایمان کو اختیار کیا اور سجدین بنائیں جو برس قبل مہاجرین کی ہجرت سے
 اور بنی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تفریق لانے سے کسی نے کہا تقدیر رضاف کی ضرورت نہیں جو قبلیہ
 معنی قبل المہاجرین ہے اس لیے کہ انصار نے بنو دار میں ان سے سبقت کی حضرت عمرؓ سومریؓ کے
 فرمایا میں وصیت کرتا ہوں خلیفہ کو بعد اپنے ساتھ مہاجرین یا ولین کے اس بات کی کہ پہلے واسطے ان کو حق
 ان کا اور نگاہ کے واسطے ان کے حرمت ان کی اور وصیت کرتا ہوں اس کو ساتھ انصار کے جنہوں نے
 جاگیر کی ہے اس گھر میں اور ایمان میں پہلے ان سے اس بات کی کہ قبول کئے ان کے عمن سے اور تھاکہ اگر
 ان کی سیٹی سے اخیرہ انجاری یحییٰ بن منہاجر الیکم یعنی دوست کہتے ہیں اس کو جس نے ان کی طرف ہجرت
 کی یہ یوں ہے کہ انہوں نے احسان کیا مہاجرین پر اور ان کو شریک کیا اپنے مالوں میں اور گھروں میں و لا
 یہجدوں فی صلیہم حاجۃ تھا او تو ایسے نہیں پاتے ہیں انصار اپنے سینوں میں کسی طرح کا سند اس شو سے
 جو مہاجرین کو دی گئی بغیر ان کے کئی سے بلکہ ان کے جی اس سے خوش ہونے مہاجرین انصار کے گھروں میں
 تھے پس جب بنی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی نضیر کی غنیمت لی تو انصار کو بلایا اور ان کا شکریا اُس امر میں
 جو انہوں نے مہاجرین کے ساتھ کیا کہ ان کو اپنے گھروں میں آمارا اور اپنے مال میں ان کو شریک کیا پھر فرمایا
 اگر تم دوست رکھو جو اللہ نے بنی نضیر سے میرا تھ لگایا ہے اس کو بانٹ دوں تم میں اور مہاجرین میں اور
 اور مہاجرین اُسی حال پر رہیں جن کو کہ تمہارے گھروں میں رہتے ہیں اور تمہاری مالوں میں تمہاری شریک ہیں
 اور اگر تم دوست رکھو تو میں یہ ان کو دے دوں اور وہ تمہارے گھروں سے نکل جائیں پس انصار اس کو راضی
 ہوئے کہ یہ مہاجرین میں بانٹ دیا جائے اور ان کے جی خوش ہوئے حاجت بھیج صد و فیضا و جزا دے ہے

اس میں یہ بات ہے
 عطف علی
 ہوا کہ کسی
 وجہ سے کہ
 مصلحت ہو
 مصلحت
 سوائے ہجرت کا

اور انصار کی

پس حاجت سمر او یسب عانی میں اُن پر لفظ حاجت کا اطلاق اطلاق ملزوم علی لازم کے باب سے ہے بطریق کیا
 کیونکہ غالباً یہ معنی حاجت و حاجت نہیں ہوتے ہیں بیان کلام میں مصناف محذوف ہے اسی حاجت اور حاجت اور
 ہر شے جس کو انسان اپنے سینے میں پاتا ہے بخلاف ہر شے کے جن کی اُس کو حاجت ہوتی ہے تو وہ حاجت ہے
 و یوثر و علی الفہم ولو کان بہم خصاصۃ یعنی اہمیت نہ کہ ہر شے کو اپنی جان پر ہر شے میں اسباب معاش
 سے اگرچہ ہوا اُن کو حاجت و فقر ایشیا کہ تو میں غنی کے مقدم کرنے کو اپنے نفس پر غنیمت کے حصول میں واسطے غنیمت
 کرنے کے حصول آخرت میں یہ بات پیدا ہوتی ہے یقین کی قوت سے اور محبت مکہ سے اور شفقت پر صبر کرنے سے
 یقال اثر بکذا اے خصوصیت و فضیلت مطلب یہ کہ مقدم کرتے ہیں مہاجرین کو اپنی جانوں پر دنیا کی حصول میں
 اگرچہ ہوا اُن کو حاجت جملہ لوگوں کا ہم خصاصہ حال یہ ہے خصاصہ یعنی فقر و حاجت و ماخوذ ہر خصاصہ سے
 سے خصاصہ وہ دارین ہیں جو کہ گہر میں ہوتی ہیں کسی نے کہا ماخوذ ہے لخصاص سے یعنی مفقود و سبب ہونا
 کسی امر کے ساتھ تو خصاصہ انفرادی حاجت ہو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم کے پاس آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو چھوڑ چکی ہے یعنی ہو کہہ پس آپ نے اپنی بیسیوں کی طرف آدمی
 بھیجا تو اُن کے پاس کچھ نہ پایا پس فرمایا کیا نہیں ہے کوئی مرد کہ مصمان کہو اس کو آج کی رات اس پر چمکے
 تو ایک مرد انصاری کا بولا ایک روایت میں یہ ہے پس ابو طلحہ انصاری بولے میں یا رسول اللہ پر وہ اُس کو اپنے
 گہر کی طرف لے گئے تو اپنی بی بی سے کہا اگر تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مصمان کا ست رکھ چوڑا کرے
 کسی شے کو وہ بولی و اسد نہیں ہے میرے پاس مگر قوت بچوں کا کہا پس جو وقت بچہ رات کے کھانے کا ادا کریں تو
 تو ان کو سدا دے اور آتو چہ کو گل کر دے اور ہم آج کی رات اپنے غمگنوں کو خالی رکھیں گے واسطے مصمان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تواس نے ایسا ہی کیا چہ وہاں صبح کو آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر تو آپ نے
 فرمایا لقد عجب اللہ لک من فلان و فلان یعنی البتہ تعجب خوش ہوا اللہ آج کی رات فلان مرد اور فلان عورت سے
 اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں یہ آیت نازل فرمائی اخذہ النجاری و مسلم و غیرہما حضرت ابن عباس سے مروی
 ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے ایک مرد کی طرف بکری کے سر کا یہ بھیجا گیا تو کہا کہ میرا
 بہانی فلان اور اس کے خیال اس کے زیادہ تر حاجت میں ہیں پس اُس کو اس کی طرف بھیجا پس اُس کو ایک دو بکری
 کی طرف بھیجا تاکہ یہاں تک کہ سات گھروں میں لے اُس کا تداول کیا یہاں تک کہ اول کی طرف لوٹ کر آیا پس اُس کے
 باہر میں یہ آیت نازل ہوئی اخذہ النجاری و مسلم و غیرہما بنی قریظہ نے لشعب جمہور نے یوسف کو بسکون داد
 شخصیت قاف پڑا ہے وقایہ سے آدھ لٹے بفتح واو و تغذید قاف آدھ ہورے شے کو بغیر شین اور کسی زکیر
 شین پڑا ہے شے غل ح مرص ہے کہ ذاتی الصیاح کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہے متقاتل نے کہا کہ شے غل ح مرص غل ح مرص

لے لیجئے ان میں سے
 سب سے چاہئے
 یہ باب غل ح مرص

ذکر کی جولائی اس کے ہر کہ اس کو کہیں وہ لوگ جو ان کے بعد آئیں پس فرمایا والذین جہاؤا من بعدہم الا یہ
 لوگ تابعین باحسان ہیں روز قیامت تک کسی نے کہا وہ ہیں جنہوں نے ہجرت کی بعد قوی ہوئے اسلام کے
 ظاہر شمول آیت کا ہے واسطے ان لوگوں کے جو لے بعد سابقین کے یعنی وہ صحابہ جن کا اسلام متاخر ہوا
 نبوت میں اور واسطے ان جو ان کے پیرو ہوئے مسلمانوں میں سے بعد عمر نبوت کے روز قیامت تک اس لیے کہ کل
 پر سیادت صادق آتی ہے کہ وہ آئے بعد مہاجرین اولین و انصار کے اخوان جمع ہر ایک کی اخ کالام
 کلمہ محذوف ہے یعنی وہ نہ بار اشرہ ثنیۃ میں ہمیر لایا جاتا ہے تو اخوان بولتے ہیں اور ایک اخت میں منقوص متل
 ہوتا ہے تو اخوان بولتے ہیں جمع اخوان کچھ ہمزہ ہے دونوں میں اور ضم ہمزہ بھی ایک اخت کو کسی نے کہا
 کہ اس کی جمع ہو اور دونوں ہے اور آخا، بروزن آبا، اقل ہے انشی اخت ہے اور جمع اخوت یہ جمع مؤنث سالم
 کذا فی الصبح بیان مراد اخوة سے دین کی اخوت ہے اس پاک نے بعد کے لوگوں کو امر فرمایا کہ خود اپنے واسطے
 مغفرت مانگیں اور ان کے واسطے جو کہ ان سے پہلے مہاجرین و انصار گزر چکے ہیں پھر مہاجرین و انصار
 کے واسطے مغفرت مانگنے کے بعد انکو یہ امر فرمایا کہ اس پاک سے یہ طلب کریں کہ ان کے دلوں سے غش و قدر
 و بغض و حسد و عنین کا دور کر دے پس یوں کہیں اے رب ہمارے نہ کہہ ہمارے دل میں ہیر ایمان والوں کا
 مینک تیری رافت و رحمت کثیر و بلیغ ہے اُس کے لیے جو اس کا مستحق ہے تیرے نعمتوں میں سوا الذین کہنوا
 سے مراد مطلقاً مومنین ہیں تو اب صحابہ تو بدخل اولے اُس میں داخل ہیں اس لیے کہ وہ اشراف مومنین
 ہیں اور اس لیے کہ سیاق اُن میں ہے پس اب جس نے علی العموم صحابہ کے لیے مغفرت نہ مانگی اور اس
 کی رضامندی اُن کے واسطے طلب نہ کی تو مقرر اس نے مخالفت کی اس بات کی جس کا اللہ تعالیٰ
 نے اُس کو امر فرمایا اس آیت میں تیرا اگر اپنے دل میں اُن کا کینہ پایا تو بیشک اُس کو شیطان کا ترغیب لگا اور
 ایک خاصہ اللہ کی نافرمانی کا اُس پر آئیں اس سبب سے کہ اُس نے عداوت کی اللہ کے دوستوں سے
 اور اُن کو جو کہ اُس کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہترین امت ہیں اور اُس کے لیے ایک دروازہ کھل گیا خدا ان
 دھاری کا جو کہ جہنم کی آگ پر اُسے وارد کرے گا اگر اُس نے اپنے نفس کا تدارک نہ کیا اس پاک سے یہ التجا و ہمت غائے
 کر کے کہ بہترین قرون و شریف ترین اس امت کے لوگوں کا جو کینہ اس کے دل کو عارض ہو گیا ہے اس کو
 اُس سے کہیںچ ڈالے تیرے کینہ وہ پاتا ہے اگر اُس نے تھلاؤ کیا ان میں کسی کے کسی کی سبب شتم کی طرف
 تو مقرر وہ نہ قاتل ہو گیا شیطان کی مہار کا اس پاک کے غضب و سخط میں جا پڑا یہ سخت بیماری
 اسی کو ملتی ہے جو کہ مبتلا ہوا کسی معلم سے یا ادا خیر امت میں کے کسی مصاحب سے جن کے ساتھ
 شیطان بازی کی ہے اور جو بٹی بٹی باتیں اور گلوں ہے جو بے قصور و موضع عرافات اُن کو چمک رہا ہے

لے بیٹے بیٹی
 ذرات اس مملکت و سرکار
 ہر ایک کی

اور کتاب اللہ ان کو پیروں پر جس کے پاس ہاں نہ اُس کے آگے سے آتا ہے پھر سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کی سنت کے ان کو مصروف کر رہا ہے کون سنت جو کہ ہر عصر میں حضور سے بروایت ائمہ اکابر تک
 نقل کی گئی ہے سو انہوں نے ہدایت کے بدلے ضلالت مولیٰ اور وافر نفع کے عوض میں خسارِ عظیم بدل لیا
 اور شیطانِ رحیم ہمیشہ ان کو نقل کر رہا ایک وجہ سے طرفِ دوسرے درجے کے اور ایک رتبہ سے طرفِ دوسرے
 رتبے کے بیان تک کہ کتاب اللہ کے اور سنت رسول اللہ کے اور بہترین امت کے اور عبادِ صالحین کے
 اور سادہ مومنوں کے دشمن ہو گئے اللہ کے فرائض کو چھوڑ دیا دین کے شعار کو محجور و متروک کر دیا اسلام
 و اہل اسلام کی کیمین ہر طرح کی سعی بجا لائے دین و اہل دین کو ہر سنگ و کلخ سے ماما انہوں نے تو یہ سب
 کچھ کیا اور اللہ تعالیٰ ان کے ورے احاطہ کرنے والا ہے اُس سے بچ کر کہاں جاسکتے ہیں حضرت
 عائشہؓ سے مروی ہے اس آیت میں کہ وہ تو یہ امر کہے گئے کہ اصحاب بنی ہاشم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سطرے
 مغفرت مانگیں سو انہوں نے ان کو گالیان دین پہنچا آیت پڑھی ازخبر عبد بن حمید وغیرہ حضرت سعد
 بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے فرمایا کہ لوگ تین منازل پر ہیں مقررہ و منزلت تو گزر چکے اور ایک منزلت باقی رہا
 سو خوب تر اُس کا جس پر تم ہونے والے ہو یہ سے کہ تم ہو اُس منزلت پر جو باقی رہا پھر والدین جلاؤ اس بعد
 الا یہ پڑھی ازخبر الحاکم صحیحہ و ابن مردودہ حمید بن منیب کے کہا گیا تم کیا کہتے ہو حق میں عثمان و طلحہ و زبیر کے
 رضی اللہ عنہم کہا میں وہ کہتا ہوں جو اللہ نے مجھ کو کھلوایا ہے اور یہ کیت پڑہ دی حضرت ابن عمرؓ سے
 مروی ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو سنا اور وہ برائی کر رہا تھا بعض مہاجرین کی تو انہوں نے اُس پر
 پڑا للفقراء المهاجرین الا یہ پھر فرمایا بھے مہاجرین میں کیا پھر تو ان میں سے ہے کہا نہیں پھر اُس پر پڑھا
 والدین تبوءوا الدار والا یہ پھر فرمایا بھے انصار میں کیا پھر تو ان میں سے ہے کہا نہیں پھر اُس پر پڑھا والدین
 جلاؤ اس بعد ہم الا یہ پھر فرمایا کیا پھر تو ان میں سے ہے کہا میں امید کرتا ہوں فرمایا نہیں ہے ان میں
 وجہ سے ان کو گالیان دین ازخبر ابن مردودہ کذا فی فتح البیان مع بعض الزیادۃ والتعریف ابن کثیرؒ
 ہے جو فقرہ کمال فی کے مستحق ہیں اللہ تعالیٰ ان کا حال بیان فرماتا ہے کہ یہ وہ ہیں جو نکالے گئے اپنے
 گھروں اور مالوں میں سے اس حال میں کہ طلب کرتے ہیں فضل اللہ سے اور رضائندی یعنی اپنے
 گھروں سے نکلے اور اپنی قوم و مخالفت کی واسطے چاہتے اللہ کی مرضی کے اور دیکھتے ہیں اللہ کی اور اُس کے
 رسول کی وہ لوگ وہی ہیں پھر سمجھتے یہ وہ ہیں جنہوں نے تصدیق کی اپنے قول کی اپنے فعل کے ساتھ
 اور یہ لوگ مساواتِ مہاجرین میں پھر انصار کی مدح کی اور ان کا فضل و شرف و کرم بیان کیا اور یہ کہ وہ حسد نہیں
 کرتے ہیں اور بکوجہ حاجت کے غیر کو اپنی اوپر مقدم کرتے ہیں پس فرمایا والدین تبوءوا الدار والا یہ ان میں سے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے

سبحان من لا یغنی عنہ
 و ابن ابی عامر و ابن ابی
 سہل و ابن ابی
 ۳۳

میں ساکن ہونے قبل مہاجرین کے اور ان میں کجست مسوئ کے پہلے ایمان لانے کو کہ تعالیٰ یحییٰ بن علیؑ کا یہ طلب ہے کہ ان کے کرم و شرف النفس سے یہ بات ہے کہ وہ دوست کھتری ہین مصاجرین کو اور اپنی مالوں سے ان کی مواساة و مہر گیری کرتے ہین ولا یجدون فی صدقہ ہم حاجتہ ما او تو اعینی نہیں پاتے مین اپنے جیون مین حسد واسطے مصاجرین کے اُس شوخین جس کے ساتھ اسد نے ان کو فیصلت دی یعنی نہ نزلت و شرف اور ذکر ہستہ مین تقدیم حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ حاجت سے مراد حسد و قتاہ لے لے کما تھا تو اسی بھروسہ پر کہ وہ نہیں پاتے مین حسد اس لئے مین جو ان کے انخان کو عطا کی گئی اسی طرح ابن زید نے ہی کہا ہے جن امور سے اس معنی پر استدلال کیا جاتا ہے بخلاف ان کے وہ امر ہے جو امام احمد نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو آپ نے فرمایا ظاہر ہوگا تم پر ابھی ایک مرد ارجح جس کے پس ظاہر ہوا ایک مرد انصاف مین کا ٹپک ہی ہی اُس کی ٹاٹ ہی اُس کو دھو سے مقرر ٹکانے ہوئے تھا اپنی دونوں جوتیاں اپنے بائیں ہاتھ مین پر جب کل ہوا تو آپ نے ویسا ہی فرمایا پھر وہی مرد ظاہر ہوا مثل پہلی بار کے پھر جب تیسرا دن ہوا تو آپ نے اب بھی اپنی بات ویسی ہی فرمائی پھر وہی مرد ظاہر ہوا اپنے حال اول کے مثل پر پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھ کھڑے ہوئے تو حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص اُس شخص کے پیچھے ہوئے پس کہا کہ مین نے اپنا آپ سے مناعت کی ہو تو مین قسم کہ میں بیٹھا ہوں کہ تین رات اس پر داخل ہوں پس اگر تو یہ دیکھے کہ مجھ اپنے پاس ٹھکانا دے بیان تک کہ وہ گرجا بیٹھیں تو اگر اس نے کہا مین حضرت انسؓ نے کہا پس عبد اللہ بیان کرتے ہو کہ انہو نے وہ تین راتیں اُس کے ساتھ بسر کیں سو اُس کو نہ کیا کہ وہ قیام کرے رات سے کچھ سو اُس کو کہ جو وقت وہ چاہتا تو ٹوٹتا پڑتا اپنے بچہ ہونے پر استدعا کا کرتا اور تکبیر کرتا بھانگ کہ کھڑا ہوا واسطے حاجت کے عبد اللہ نے کہا سو اس کے مین نے اُس کو نہیں سنا کہ کھڑے ہو چیب وہ تین راتیں گزر چکیں اور مین قریب ہوا کہ اس کے عمل کو حقیقہ جانوں تو مین نے کہا اے اللہ بندہ نہیں تھا در میان میرے اور یہ کربا کے کچھ غصہ اور نہ اُن بولا لیکن مین نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے واسطے تیرے تین بار کہ ظاہر ہوگا تم پر ابھی ایک مرد ارجح جس سے سو تو مین اُن تین بار مین ظاہر ہوا پس مین نے ارادہ کیا کہ تیرے پاس ٹھکانا پکڑوں تاکہ دیکھوں تیرا کیا عمل ہے تو مین اُس کا اقتدار وں سو مین نے تجھ کو نہ دیکھا کہ تو کوئی بڑا عمل کرتا ہو پھر وہ کیا عمل ہے جو تجھ لے پہونچا اُس تب تو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس نے کہا نہیں ہے وہ مگر جو تو نے دیکھا پھر جب مین بیٹھیا پھر کھڑا تو مجھے بلایا پھر کہا نہیں ہے وہ مگر جو تو نے دیکھا سو اس کے کہ نہیں پایا مین نے اپنے جی مین واسطے کسی کے مسلمانوں مین سے کوئی غش اور حسد نہیں کرتا ہوں کسی کا کسی چیز سے

لے اس کا نظارہ تھا
جس کا رخ خدا وندو بہ بود
شدن یکایک کائن
سرخ مسخ و نہ

جو اللہ کے عطا کیے ہوئے نعمتوں کو مانگے اور اس کی طاقت نہیں
 کسی جہتی ہے تو اللہ تعالیٰ اور لوگوں کے انصاف و لوکان پر خاصیت کے حاجت میں مقدم کرتے ہیں حاجت مند
 کو اپنے نفوس کی حاجت پر اہمیت دے کر اپنے ساتھ لوگوں کے قبل اپنے اس حال میں کہ اس کے حاجت مند
 میں صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثابت ہوا ہے کہ آپ نے فرمایا افضل الصدقہ جہد المقل بعد مقام اعلى
 ان لوگوں کے حاجت کو بکلیہ و نصف فرمایا ہے و بطریق الطعام علی حقیقہ اور فرمایا ہے و انی انما انا علی
 حقیقہ کیونکہ ان لوگوں نے صدقہ دیا اس حال میں کہ دوست کہتے ہیں اس شخص کو جو صدقہ دے اور کسی ہنس کی
 ان کو کوئی حاجت ضرورت بھی نہیں ہوتی ہے اور ان لوگوں نے تو اپنے نفوس پر اہمیت دے کر کیا باوجود ان کے
 حاجت مند ہونے کے اس شخص کی طرف جو خرچ کی اسی مقام سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنا سامان
 خیرت کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو فرمایا تو نے کیا باقی رکھا واسطے اپنے گھر والوں کو تو عرض کیا
 باقی رکھا میں نے واسطوں کے اللہ کو اور اس کے رسول کو اور اسی طرح وہ پانی ہے جو کہ پیش کیا گیا تھا کھو
 پراور ان کے اصحاب پر بیوک کے دن پس ہلک ان میں کا امر کرتا اس کے دین کو اپنے صاحب کو حالانکہ وہ
 سخی گرا بنا ہوا تھا سب وقت سوزہ کر اس پانی کا حاجت مند تھا تو وہ کسر لے اس کو نہ با طرف تیر کے پہونے
 تک نہ پہونچا یا شک کہ وہ سب مر گئے اور ان میں سے کسی نے اس کو نہ پیا رضی اللہ عنہ و رضی اللہ عنہما
 صدی کے بعد میں طواف کر کے تباہیت اللہ کا تو میں نے دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے اللہ قسم قی شخص نفسی اس
 پر اور کچھ زیادہ نہیں کرتا تھا پس میں نے اس سے کہا یعنی اس باب میں تو اس سے کہا کہ جب میں اپنے نفس کے
 شے بچا گیا تو میں چوری نہ کروں گا نہ زنا نہ کروں گا اور نہ کروں گا نہ کوئی اور بڑا کام گا وہ دہر حضرت عبدالرحمن
 بن عوف سے فرمایا اللہ عنہ روئے ابن جریر حضرت انس مرفوعاً کہتے ہیں بری بھادہ شخص جسے زکوٰۃ ادا کی اور رمضان
 کی محافی کی اور ثابہ بن جابر رواہ ابن جریر قولہ تعالیٰ والذین جاؤں بعد ہم الا یہ بکری تم میں ان میں سے
 جن کے فقر استحق میں مل بی سے یہ لوگ مہاجرین ہیں پر انصاف پر ان کے تابعین باحسان جیسا کہ سونہ براتہ
 کی آیت میں فرمایا ہے و انکم اھلکون و انکم اھلکون و انکم اھلکون و انکم اھلکون و انکم اھلکون و انکم اھلکون
 ترغی اللہ عنہم و ترغوا عنہ بس ان کو تابعین باحسان وہی ان کے آثار حسنہ و اوصاف حمیدہ کے یہ وہ ہیں
 ظاہر باطن ان کے واسطے دعا کرنے والے ہیں اور اسی پر اس آیت کریمہ میں فرمایا ہے والذین جاؤں بعد ہم لقیون
 ان کو فالکین ابنا اھلکون و لاخواننا الذین ہم قلوبنا لا ایمان ولا یحسب فی قلوبنا فلا ای بغضنا و حسد الذین امنوا رہنا
 ایک روایت جیم امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ کو خوب استنباط کیا ہے کہ راضی جو صاحب رضی
 اللہ عنہم کو گالیان دیتا ہے اس کا فی کے مال میں کچھ حصہ نہیں ہے اس لیے کہ وہ اس بات کے ساتھ

لصحة من انزل في اليوم
 و يلا من يدين في
 بن بلك من
 مہاجرین و انہ
 و بعض و بعض
 من علی بن ابی
 علی بن ابی

سے حاجت مند
 و بعض سے
 و بعض سے
 و بعض سے
 و بعض سے
 و بعض سے
 و بعض سے
 و بعض سے

متصف نہیں ہے جس کے ساتھ اسداپک نے اپنے اس قول میں اُن لوگوں کی سوچ کی ہے یعنی ربنا اغفر
 لنا الایہ حضرت عائشہؓ و مدوی ہے کہ تم امر کیے گئے ساتھ حضرت مانگنے کے واسطے اصحاب محمد صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے سوئے اُن کو گالیاں دین میں نے سنا ہے تماری بنی علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ وہ فرما تو
 تھے نہ جائے گی یہ امت یہاں تک کہ لعنت کرو گا آخر اس کا اس کے اول کو رواہ البغوی جبکہ اسداپک
 مومنوں کے میں طبعوں کا ذکر کرچکا تو وہ گفتگو کر کی جو کہ یہاں منافقین و یہود کے واقع ہوئی تاکہ مومنوں
 اُن کے حال سے تعجب کریں پس ارشاد فرمایا اَلَمْ تَرَ اَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا یَقُوْلُوْنَ لَا خِلاَفَ لَنَا بِمَدِیْنَةٍ وَ لَا خِلاَفَ لَنَا
 اَهْلِ الْكِتٰبِ لَیْنِ اُخْرِجْتُمْ لَفَظْتُمْ مَعَكُمْ وَ لَا نَطِیْعُ فِیْكُمْ اَحَدًا اَبَدًا لَّوْ اَنَّ قُوْلَکُمْ لَشَیْءٍ مِّمَّا وَكَلَّمَ اللّٰهُ یُشْهِدُ
 اِنَّکُمْ بَلَذٰتِیْنِ لَیْنٌ اُخْرِجُوْا لَا یُخْرِجُوْنَ مَعَهُمْ وَ لَیْنٌ قُوْلُوْا لَا یَصُوْنَهُمْ ؕ وَ لَیْنٌ تَصُوْنَهُمْ لَیْسُوْنَ
 اِلَّا ذٰبَرَفٌ لَّمْ لَا یَصُوْنُوْنَ ؕ لَا اَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً فِیْ صُدُوْرِهِمْ مِنَ اللّٰهِ ذٰلِکَ بِاَنَّکُمْ قَوْمٌ لَا تَعْلَمُوْنَ
 لَا یَقَالُوْنَ لَکُمْ جَمِیْعًا اَلَا فِیْ رُءُوسِیْ مَخْشَیَۃٌ اَوْ مِنْ وَرَکْرِ جَدِیْدٍ بِاَسْمَیْہُمْ بَیْنَهُمْ سَعْدٌ یَّدُ حَسْبَهُمْ جَمِیْعًا وَ لَیْسُوْنَ
 شَیْءٌ ذٰلِکَ بِاَنَّکُمْ قَوْمٌ لَا تَعْلَمُوْنَ ؕ کَمَثَلِ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَرَّجَا ذَا قُوَا وَاَبَالَ اٰمِرُهُمْ وَ لَکُمْ
 عَذَابٌ اَلِیْمٌ ؕ کَمَثَلِ الشَّیْطٰنِ اِذْ قَالَ لِلْاِنْسٰنِ اَلْقُرْءَانَ فَلَمَّا کَفَرَ قَالَ اِنِّیْ بَرِیْءٌ مِّنْکَ اِنِّیْ اَخَذْتُ اللّٰهَ رَیْبَ
 الْعٰلَمِیْنَ ؕ فَکَانَ عَاقِبَتُهُمْ اَنَّهُمْ فِی النَّارِ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا وَ ذٰلِکَ حَزْرٌ لِّلظٰلِمِیْنَ ؕ تُوئے ذو کیسے وہ
 جو دعا باز ہیں کہ تیرے اپنے بہانوں کو جو منکر ہیں کتاب والوں میں سے اگر کوئی تم کو نکال دو گا تو ہم یہی نکلیں گے
 تمہارے ساتھ اور کہنا مانیں گے کسی کا تمہارے حق میں کہی اور اگر تم سے لڑائی ہوگی تو ہم تمہاری مدد کریں گے
 اور اسد گواہی دیتا ہے وہ جو ٹپے میں اگر وہ نکالے جاویں گے یہ نکلیں گے اُن کے ساتھ اور اگر اُن کو لڑائی ہوگی
 یہ نہ مدد کریں گے اُن کی اور اگر مدد کریں گے تو باگین گے پیچھے دیکر یہ کہیں مدد نہ پاویں گے البتہ تمہارا ڈر زیادہ ہے
 اُن کے دل میں اسدوید اس سے کہ وہ لوگ بوجہ نہیں رکھتے لڑنے سکین گے تم سے سب ملکر گرہستہوں کے
 کوٹ میں یا دیواروں کی اوٹ میں اُن کی لڑائی آپس میں سخت ہو تو جائے وہ اکٹھے ہیں اور اُن کے دل پٹو
 ہر ہیں یہ اس ہو کہ وہ لوگ عقل نہیں کہتے جیسے کہاوت اُن کی جو ہو چکے ہیں ان سے پہلے پاس ہی چکی سزا
 اپنے کام کی اور اُن کو وہ کہ کی مارٹے جیسو کہلوت شیطان کی جب کہ انسان کو تو منکر ہو چرپ وہ منکر
 ہوا کہے میں الگ ہوں تجھے میں ٹھنڈا ہوں اسدوچو رہا راجہاں گا پھر آخر اُن دونوں کا یہی کہ وہ دونوں
 ہیں آگ میں سدر میں اُس میں اور بھی ہوساگن گاہوں کی فلا یہ منافق اُن کافروں کو چسپے چسپے پیغا
 دیتے تھے آخر وہ نکالے گئے ان سے کچھ نہ ہوا ف ۲ منور کیا کے والے بد کے دن منرا چکے ہیں وہی
 طول ان کا بھی ہو گا ف ۳ شیطان آخرت میں یہ کہے گا اور بدر کے دن ہی ایک کافر کی صحت میں

کر غیب کی خبر دینا ہے اور یہی ہے اس پر کیا کائناتوں کا مقدمہ واقعہ اور اسی پر نظم قرآنی وال جو کہ وہ کلمہ
 ان کا واسطے استقبال کے ہے اور اجماع قرآن کا اس جہت سے کہ غیب کی خبر دے اور جیسی خبر دے
 ویسا ہی واقعہ ہوا اس لیے کہ جو یہود نکالے گئے یعنی بنی نضیر اور ان کے ہمراہی ان کے ساتھ منافق نہیں
 نکلے اور جن یہود سے لڑائی کی گئی ہے یعنی بنی قریظہ اہل خبر ان کی منافقوں نے مدد نہ کی حضرت ابن عباس
 سے مروی ہے کہ ایک گروہ بنی عوف بن حارث بن کاحن میں سے عبد اللہ بن ابی اس سلول و ولید
 بن مالک و سود و داس بن انہوں نے بنی نضیر کو کھلا بھیجا کہ تم ثابت رہو اور تم کے ہو پس بیشک ہم تم کو
 دشمن کے حوالے نہیں گے اور اگر تم سے لڑائی کی جائے گی تو ہم تمہاری ساتھ ہو کر لڑیں گے اور اگر تم نکال
 جاؤ گے تو ہم تمہاری ساتھ نکلیں گے پس بنی نضیر نے ان کی مدد کا انتظار کیا سو انہوں نے مدد نہ کی اور
 اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ
 درخواست کی کہ ان کو جلا وطن کر دیں اور ان کے خونوں سے ہزار ہا اس شرط پر کہ جس شے کو ان کے لوٹ
 لاویں وہ ان کے واسطے ہر گز متیار پس آپ نے ایسا ہی کیا تو ان میں کامرواپے گھر کو گرا تا تھا پس اس کو
 پتھر اونٹ کی پشت پر کرتا پھر اس کو لے جاتا تھا پس وہ خیبر کی طرف نکلے اور بعض ان میں کے شام
 کی طرف روانہ ہوئے اور بنی اسحق وغیرہ ولین انصوح لیلول الادبار ثم لا ینصرون یہ کلام تیسری بات
 کے تتمہ تکذیب سے ہے لہذا بنی نضیر جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو منافق قرار دیا تھا وہ منافق ہی تھے
 دین کے بہانے موت کے سچے کہا لو کہ وہ جو نصر ہم ایاتہم یعنی اگر قدر کیا جاتا وجود منافقین کی نصرت کرنا
 یہود کو تو وہ پیٹھ دیکر ہانگتے نہ پہنچتے کھایہ معنی ہیں اگر وہ قصد کرتے یہود کی نصرت کا تو پیٹھ پھیر کر ہاتھ
 پہرہ نہ کیے جائیں گے یہود اور نہ وہ منصوبہ ہونگے جبکہ ان کا نصر نہ ہو گیا یعنی منافقین کسی نے کہا
 یہ معنی ہیں کہ بعد اس کے منافق منصوبہ ہونگے بلکہ اللہ تعالیٰ ان کو دلیل کرے گا اور ان کا نفاق انکو
 نفع نہ دے گا کسی نے کہا ایک معنی یہ ہیں کہ لا ینصرون ولین انصوح ہم کرین لہذا یہ معنی دوم
 بحرین گے ان کی خوش ہو کر اور اگر ان کی مدد کریں گے زبردستی کی جا کر تو پیٹھ دیکر ہانگیں گے کسی نے کہا لا ینصرون
 کے معنی ہیں لایہ و مون علی نصر ہم معنی ہونگی نکرین گے ان کی نصرت پر بعض نے ثانی معنی کو دلی کہا ہے اور
 دلو رد والحاد والما نہ ہونگے باب کے تیسرا ہے لایہ و مون علی نصر ہم یہ جملہ معنی ہیں کہ یا قریظہ بنی
 یعنی وہ پیٹھ دیکر ہانگیں گے اس لیے کہ البتہ تم اے مسلمانوں کی جماعت سخت تر ہو ازوے خوف و خشیت کے
 منافقوں کے سینوں میں یا یہود کے یا دونوں کے سینوں میں اللہ کی رحمت سے اس میں دلالت ہے
 ان کو نفاق پر یعنی وہ ظاہر کرتے ہیں واسطے تمہاری علانیہ میں اللہ کا خوف حالانکہ ان کے سینوں میں تمہارا

اس میں غیب کی خبر دینا ہے اور یہی ہے اس پر کیا کائناتوں کا مقدمہ واقعہ اور اسی پر نظم قرآنی وال جو کہ وہ کلمہ
 ان کا واسطے استقبال کے ہے اور اجماع قرآن کا اس جہت سے کہ غیب کی خبر دے اور جیسی خبر دے
 ویسا ہی واقعہ ہوا اس لیے کہ جو یہود نکالے گئے یعنی بنی نضیر اور ان کے ہمراہی ان کے ساتھ منافق نہیں
 نکلے اور جن یہود سے لڑائی کی گئی ہے یعنی بنی قریظہ اہل خبر ان کی منافقوں نے مدد نہ کی حضرت ابن عباس
 سے مروی ہے کہ ایک گروہ بنی عوف بن حارث بن کاحن میں سے عبد اللہ بن ابی اس سلول و ولید
 بن مالک و سود و داس بن انہوں نے بنی نضیر کو کھلا بھیجا کہ تم ثابت رہو اور تم کے ہو پس بیشک ہم تم کو
 دشمن کے حوالے نہیں گے اور اگر تم سے لڑائی کی جائے گی تو ہم تمہاری ساتھ ہو کر لڑیں گے اور اگر تم نکال
 جاؤ گے تو ہم تمہاری ساتھ نکلیں گے پس بنی نضیر نے ان کی مدد کا انتظار کیا سو انہوں نے مدد نہ کی اور
 اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ
 درخواست کی کہ ان کو جلا وطن کر دیں اور ان کے خونوں سے ہزار ہا اس شرط پر کہ جس شے کو ان کے لوٹ
 لاویں وہ ان کے واسطے ہر گز متیار پس آپ نے ایسا ہی کیا تو ان میں کامرواپے گھر کو گرا تا تھا پس اس کو
 پتھر اونٹ کی پشت پر کرتا پھر اس کو لے جاتا تھا پس وہ خیبر کی طرف نکلے اور بعض ان میں کے شام
 کی طرف روانہ ہوئے اور بنی اسحق وغیرہ ولین انصوح لیلول الادبار ثم لا ینصرون یہ کلام تیسری بات
 کے تتمہ تکذیب سے ہے لہذا بنی نضیر جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو منافق قرار دیا تھا وہ منافق ہی تھے
 دین کے بہانے موت کے سچے کہا لو کہ وہ جو نصر ہم ایاتہم یعنی اگر قدر کیا جاتا وجود منافقین کی نصرت کرنا
 یہود کو تو وہ پیٹھ دیکر ہانگتے نہ پہنچتے کھایہ معنی ہیں اگر وہ قصد کرتے یہود کی نصرت کا تو پیٹھ پھیر کر ہاتھ
 پہرہ نہ کیے جائیں گے یہود اور نہ وہ منصوبہ ہونگے جبکہ ان کا نصر نہ ہو گیا یعنی منافقین کسی نے کہا
 یہ معنی ہیں کہ بعد اس کے منافق منصوبہ ہونگے بلکہ اللہ تعالیٰ ان کو دلیل کرے گا اور ان کا نفاق انکو
 نفع نہ دے گا کسی نے کہا ایک معنی یہ ہیں کہ لا ینصرون ولین انصوح ہم کرین لہذا یہ معنی دوم
 بحرین گے ان کی خوش ہو کر اور اگر ان کی مدد کریں گے زبردستی کی جا کر تو پیٹھ دیکر ہانگیں گے کسی نے کہا لا ینصرون
 کے معنی ہیں لایہ و مون علی نصر ہم معنی ہونگی نکرین گے ان کی نصرت پر بعض نے ثانی معنی کو دلی کہا ہے اور
 دلو رد والحاد والما نہ ہونگے باب کے تیسرا ہے لایہ و مون علی نصر ہم یہ جملہ معنی ہیں کہ یا قریظہ بنی
 یعنی وہ پیٹھ دیکر ہانگیں گے اس لیے کہ البتہ تم اے مسلمانوں کی جماعت سخت تر ہو ازوے خوف و خشیت کے
 منافقوں کے سینوں میں یا یہود کے یا دونوں کے سینوں میں اللہ کی رحمت سے اس میں دلالت ہے
 ان کو نفاق پر یعنی وہ ظاہر کرتے ہیں واسطے تمہاری علانیہ میں اللہ کا خوف حالانکہ ان کے سینوں میں تمہارا

زیادہ خوف ہوا اس سے یہاں بہت مصدحبول یعنی سر ہو رہا ہے اس لیے کہ مخاطب لوگ مرہوب بن گئے ہیں یہاں
 نہیں ہیں ذلک مانع قوم لا یعقون یعنی یہ خوف مخالفین کا اس کے برعکس ہے کہ وہ ایک قوم ہیں
 کہ سمجھتی نہیں ہیں کسی شے کو ایسا ہے اگر ان کو کچھ سمجھ رہی تو جان لیتے کہ اس کا پاک ہی ہو جس نے تم کو ان پر مسلط
 کر دیا تو وہ زیادہ تر مستحق ہے اس کا کہ اس سے خوف کیا جاؤ تم اس کے مستحق نہیں ہو پھر اس کا پاک نے یہ خبر دی کہ
 وہ بڑی بزدل ہیں اور ان کی لڑائی کمزور ہے پس فرمایا لا یعقون کہ تم مجھے الایہ یعنی یہود و منافق جمع ہو کر یہ ان میں
 نہ آئیں تم سے لڑنے کو اور نہ وہ اس پر قدرت رکھتے ہیں مگر سبتوں میں جن کی بڑے بڑے دروازوں اور گھرن
 اور خندقوں سے مضبوطی کی گئی ہے یا دیواروں کے پیچھے سے جن کے ساتھ وہ ستر کرتے ہیں یا دیواروں کی بزدلی اور خوف
 کے جبہ و زینت و ریح پڑا ہے اور کسی نے جدار با فرا و اول کو ابو حاتم و ابو سعید نے اختیار کیا ہے اس لیے کہ وہ خوف
 ہے قری محسنہ و اور دونوں سبب ہیں اور کسی نے جہد بفتح جیم و سکون دال یہ ایک لغت ہے جہد میں با تسمیہ شیعہ
 یعنی بعض ان کے بعض پر سخت گورشت خوہن اور دل ان کے مختلف ہیں اور نیات ان کی متباہن ہیں
 سہی نے کہا اور ان کے دلوں کا اختلاف یہاں تک کہ وہ متفق نہیں ہو تو میں ایک امر پر مجاہد نے کہا بار
 ان کا آپس میں سختی کے ساتھ کلام کے اور وعید کے کہتے ہیں البتہ ہم ایسا کریں گے معنی یہ ہیں کہ جب وہ تمہارا
 ہو تو میں تو اپنے نفوس کو شدت و باس کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جب دشمن سے ملتے ہیں تو توہیل و فوہون
 ہوتے ہیں اور ہماگ جاتے ہیں کسی نے کہا لڑائی ان کی بہ نسبت اپنی ہمدون کے سخت ہے اور ان کا سخت
 جو ہر سو تمہاری نسبت کر کے ہی بسبب اس رعب کہ جو ان کے دلوں میں ڈال دیا ہے اور قول اول ہے
 بابل اس آیت کے تحت جمہ جمہ و قلوب ہم شتے اس لیے کہ یہ اس پر دال ہے کہ ان کا اجتماع جو ہے سو وہ صرف ظاہر
 میں ہے باوجود مخالفت ان کے دلوں کے باطن میں یہ مخالف وہی اس ہے ان کے آپس میں جس کی اشت
 صفت کی گئی ہے مجاہد نے کہا خیال کرتا ہے تو یہود و منافقون کو مجتمع اور دل ان کے شتے ہیں یعنی بسبب افترا
 ان کے عقائد کے اور اختلاف ان کے مقاصد کے مجاہد سے یہی مراد ہے کہ وہ منافق ہیں تو حتیٰ نے کہا کہ شیعہ
 قابل کتاب ہیں قتادہ نے کہا تو ان کو خیال کرتا ہے مجمع ایک امر درائے پر اور ان کے دل متفرق ہیں پس اہل باطل
 کی رائیں مختلف ہیں ان کی شہادت مختلف ہے ان کی خواہشیں مختلف اور اہل حق کی عدالت میں وہ مجمع ہوتے
 ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ شکرین ہیں جہد و قلوب ہم شتہ حالیہ ہے یا متانفہ مقصود اس سے ان کے
 دلوں کے متفرق ہونے کی خبر دینا ہے شتی کے معنی ہیں متفرق حضرت ابن مسعود نے قلوب ہم اشت پڑا ہے
 احیاء اختلاف کا اور جہدورے شتی کو بلا تہنیز پڑا ہے اس لیے کہ الف تانیث کا ہے ذلک مانع قوم لا یعقون
 یعنی یہ اختلاف کو شتہ اس سبب ہے کہ وہ ایک قوم ہیں کہ سمجھتی نہیں ہیں کسی شے کو ان چیزوں میں سے

لہذا یہ صفت ان میں
 و جمہ و ان شکرین و ان کو
 و لہذا یہ صفت ان میں
 و جمہ و ان شکرین و ان کو
 و لہذا یہ صفت ان میں
 و جمہ و ان شکرین و ان کو

چاہے کہ مخالفت قوت
 شتی صفت میں ہیں
 جبکہ وہ باہم لڑتے ہیں
 لیکن جو شتہ کر
 رشتے میں تو صفت
 باطل جو باطل کی بسبب
 اس شتی کے چون کے
 دلوں میں تو صفت

جن میں ان کی صلاح و درستی ہے اس لیے دلوں کا مشیت ہونا ان کے قوی کو کمزور کر دیتا ہے اور اگر عقل رکھتے تو حق کو پہنچ لیتے اور اس کے پیرو ہو جاتے مگر اول خاص کے لایق نہیں فرمایا اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ وجہ کہ اول متصل ہے لائق شدہ بہت فی حدیث ہم من اللہ یعنی اس لیے کہ وہ سمجھتے ہیں ظاہر سے کوئی اس کے باطن کو اور غلط ظاہر و باطن کی معرفت ہو تو وہ ان نفی عقل کی مناسب ہوئی اور دوسرے متصل ہے بہ جسم جسمیہ و قلوبہم سے اس لیے کہ اگر وہ عقل رکھتے تو حق پر مجتمع ہو جاتے پس یہ ان نفی عقل کی مناسب ہے کہ ان کا لکھی جائیگا مفسد و اس آیت سے دلیر کرنا ہے مومنوں کا اور شجاع کرنا ہے ان کے دلوں کا ان کے لئے پرمشال الذین من قبلہم قریباً و اقارباً الا خبر ہے مبتدایہ مخذوف کی اسی شکم مثل سے مراد صفت و حال ہے جو کہ غارت میں مانند مثل کے ت الذین من قبلہم سے مراد کفار و شرکین و اہل مکہ ہیں قریباً طرف سے مثل مخذوف کا اسی پیشہ و قوم فی زمن قریب یا اقارب میں حال ہے اے اقارب فی زمن قریب معنی یہ ہیں کہ حال عجیب یہودی فیضہ کا اپنے کفر کے منہ پانے میں مانند حال ان لوگوں کے جو جان سے قبل تین یعنی شرکین مکہ میں تھے بد کے دن زمانہ قریب میں اپنے کفر کا انجام بد چکے یا پڑے کر دینا میں قتل ہوئے اور باوجود اس کے ان کے واسطے عذاب الیم ہے آخرت میں زمانہ قریب اس لیے فرمایا کہ بد رکھنا سہ ہجری ماہ رمضان میں ہوا اور بنی فیضہ کا واقعہ سہ ہجری ماہ ربیع الاول میں واقع ہوا دونوں میں قریب یکینہ سال کی مدت ہو ایک قیل تو یہ ہوا متحدہ و غیرہ کا یہ قول ہے کہ بد کا واقعہ چھینے پہلے بنی فیضہ سے ہوا کسی نے کہا یہ صحیح نہیں کہ مثل بنی قریظہ کی مانند مثل بنی فیضہ کے ہے دونوں میں دو برس کی مدت ہے قیل للمؤمنین فیضہ

حیث امکان امہ تم قالہ قتادہ و مثل قیل بنی قریظہ قالہ الضحاک کسی نے کہا یہ عام ہے ہر اس شخص میں جس سے اللہ انتقام لیا بسبب اس کفر کے و الاول اے پھر اللہ پاک نے یہود و منافقوں کی ایک اور مثل ذکر فرمائی کہ مثل الشیطان اذ قال للانسان کفر خبر ہے مبتدایہ مخذوف کی اسی شکم مثل الایہ یاد دوسری خبر ہے اس نسبت کی جہ کہ مثل الذین کے قبل مقرر ہے بر تقدیر اس کے کہ حرف عطف کو حذف کر دیا کہ جیسے کہتے ہو کہ انت مائل انت کی انت عالم کسی نے کہا کہ اول مثل تو خاص ہے ساتھ یہود کے اور ثانی خاص ہے ساتھ منافقوں کے کسی نے کہا کہ مثل ثانی بیان ہے مثل اول کا مراد شیطان سے حقیقت شیطان ہے شیطان اس مراد نہیں ہے اور انسان مراد یہاں جس ہے اس شخص کی جسے شیطان کی اطاعت کی انسان کی نفع سے جیسا کہ مجاہد نے کہا ہے کہ بیان انسان مراد سارے لوگ ہیں شیطان کے دہو کا دین میں ان کو کسی نے کہا کہ مراد ابوہل ہے کسی نے کہا یہ ایک عابد تھا بنی اسرائیل میں شیطان نے اس کو کفر پر یادہ کیا تو اس نے اس کا ماننا نہ کیا شخص بوجہ صابہ و الاول اے بالکل مثل منافقوں کی یہود کے برنگیزہ کرنے میں لڑائی پر اور ان کی یزہ کرنے میں مانند مثل شیطان کے ہے کہ جب اس نے کہا انسان سے کہ کافر ہو جا یعنی کفر اسے آلودہ کیا

۱۔ یہ قول غلط
۲۔ میں ہے ہاتھ بنی قریظہ
۳۔ سہ ہجری میں ہوا
۴۔ جسے قتادہ نے جمع کیا ہے
۵۔ مثل یہودوں و قریظہ
۶۔ اللہ تعالیٰ نے ان میں
۷۔ مثل بنی قریظہ کی طرح
۸۔ کہ میں نہیں آتا ہے
۹۔ مائیکہ سہ

اُن سے یہی ہر مہر ہے کہ اسد تعالیٰ نے بیان کی مثل کفار منافقین کی جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانے میں تمنا مند مثل شیطان کے کہ جب کہا انسان کافر ہو جا الیہ کذبی الفتح ابن کثیر میں ہر اسد تعالیٰ نہوتیا ہے منافقوں کی جیسے عبد اسد بن ابی اور اُس کے مثل اور منافق جبکہ یہودی بنی نضیر کی طرف کہلا بیہمان کو اپنی طرف سے دے کا وعدہ دیتے تھے پس اسد تعالیٰ نے فرمایا الم تر الی الذین نافقوا الایہ پہ فرمایا تمہارے شہر لہم کافون حتی اسد گواہی دیتا ہے کہ وہ منافق البتہ جو ٹھہرے اس بات میں جس کا اُن سے وعدہ کیا تو اس لیے کہ اُن کو ایک بات کہہ دی اور اُن کی نیت یہ تھی کہ اُس کو اُن کے لیے وفائیں گے یا کسی کہ جبات اُن سے کہی وہ ان سے واقع نہوگی اسی لیے یوں فرمایا ولئن تولوا لانیضروکم معنی اگر وہ لوٹ گئے جاتیں گے تو یہ منافق اُن کے ساتھ ہو کر لوین گے ولئن انصر وہم لیبولن الا وہا یعنی اگر یہ منافق اُن کے ساتھ ہو کر لوین گے تو یہ دیکر بیاگین گے تم لانیضرون یہ برفضہ ایک مستقل بشارت ہے پھر فرمایا لایتم اشد رعبہ الایہ یعنی اُن کو جبنا خوف اسد کا ہے اُس سے بڑھ کر تمنا خوف ہے بقول تعالیٰ اذ اقریتم یوم یخفون الناس کھجیۃ اللہ وایستخفیۃ اور اسی لیے یوں فرمایا ذلک بانہم قوم لایفہتوں پھر فرمایا لایعالمونکم جمیعاً الایہ یعنی وہ لوگ مارے اپنی بزدلی اور گہر بہرہٹ و قدرت نہیں رکھتے ہیں اس پر کہ مبارزہ کریں اور مقابلہ کر کے اسلام کے لشکر کا مواجرہ کریں بلکہ یا تو قلعوں میں یا دیوار کے دوسرے محسوس ہو کر سو وہ خود سے وضع کرنے کو بضرورت اڑیں گے پھر فرمایا انہم شہید یعنی اُن کی عداوت آپس میں سخت ہے کما قال تعالیٰ وینتی بعضکم باس بعض اور اسی لیے یوں فرمایا تجسم جمیعاً وقلوبهم فتے یعنی تو کو کہتا ہو کہ تو خیال کرتا ہے اُن کو باہم الفت رکھنے والے حالانکہ وہ بغایت مختلف ہیں ابراہیم نخعی نے کہا یعنی اہل کتاب و منافقین ذلک بانہم قوم لایعقلون پھر فرمایا کمثل الذین بن قبلہم الایہ مجاہد وسد کی و مقاتل بن حیان نے کہا یعنی مانند مثل اُس شخص کے جو پہنچی کفار قریش کو بدر کے دن حضرت ابن عباس نے فرمایا ہو کہ الذین بن قبلہم سے مروی یہودی بنی قینقاع ہیں اسی طرح قتادہ و محمد بن اسحق نے بھی کہا ہے یہ قول اسفہ بعلو ہے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل اس کے یہودی بنی قینقاع کو جلا وطن کر دیا تھا بقول تعالیٰ کمثل الشیطان الایہ یعنی مثل ان یہود کے اپنے جہو کا کہانے میں اُن منافقوں سے جنہوں نے اُن کو دے کا وعدہ دیا اور یہ کہا لئن قولتم انصرکم ہر جب حقائق ثابت ہو گئے اور جہاں قتل اُن پر سخت ہو اتو اُن کے الگ ہو گئے اور اُن کو ملاکت کے پیر کر دیا مثال اُن کی اس معاملے میں مانند مثل شیطان کے ہے کہ جب اُس نے انسان کو کھڑچھا کر دکھایا و العیاذ باللہ پھر جب وہ اس شخص میں داخل ہو گیا جس کو اُس کے لئے اچھا کر دکھایا تو اُس سے بیزار ہوا و صاف لنگل کیا اور کہا انی اخاف اللہ العالین بیان بعض نے ایک قصہ بعض جہاد بنی ہاشم مثل کا

۱۔ ابن ابی ہریرہ
۲۔ ابن کثیر
۳۔ ابن کثیر
۴۔ ابن کثیر
۵۔ ابن کثیر
۶۔ ابن کثیر
۷۔ ابن کثیر
۸۔ ابن کثیر
۹۔ ابن کثیر
۱۰۔ ابن کثیر
۱۱۔ ابن کثیر
۱۲۔ ابن کثیر
۱۳۔ ابن کثیر
۱۴۔ ابن کثیر
۱۵۔ ابن کثیر
۱۶۔ ابن کثیر
۱۷۔ ابن کثیر
۱۸۔ ابن کثیر
۱۹۔ ابن کثیر
۲۰۔ ابن کثیر
۲۱۔ ابن کثیر
۲۲۔ ابن کثیر
۲۳۔ ابن کثیر
۲۴۔ ابن کثیر
۲۵۔ ابن کثیر
۲۶۔ ابن کثیر
۲۷۔ ابن کثیر
۲۸۔ ابن کثیر
۲۹۔ ابن کثیر
۳۰۔ ابن کثیر
۳۱۔ ابن کثیر
۳۲۔ ابن کثیر
۳۳۔ ابن کثیر
۳۴۔ ابن کثیر
۳۵۔ ابن کثیر
۳۶۔ ابن کثیر
۳۷۔ ابن کثیر
۳۸۔ ابن کثیر
۳۹۔ ابن کثیر
۴۰۔ ابن کثیر
۴۱۔ ابن کثیر
۴۲۔ ابن کثیر
۴۳۔ ابن کثیر
۴۴۔ ابن کثیر
۴۵۔ ابن کثیر
۴۶۔ ابن کثیر
۴۷۔ ابن کثیر
۴۸۔ ابن کثیر
۴۹۔ ابن کثیر
۵۰۔ ابن کثیر
۵۱۔ ابن کثیر
۵۲۔ ابن کثیر
۵۳۔ ابن کثیر
۵۴۔ ابن کثیر
۵۵۔ ابن کثیر
۵۶۔ ابن کثیر
۵۷۔ ابن کثیر
۵۸۔ ابن کثیر
۵۹۔ ابن کثیر
۶۰۔ ابن کثیر
۶۱۔ ابن کثیر
۶۲۔ ابن کثیر
۶۳۔ ابن کثیر
۶۴۔ ابن کثیر
۶۵۔ ابن کثیر
۶۶۔ ابن کثیر
۶۷۔ ابن کثیر
۶۸۔ ابن کثیر
۶۹۔ ابن کثیر
۷۰۔ ابن کثیر
۷۱۔ ابن کثیر
۷۲۔ ابن کثیر
۷۳۔ ابن کثیر
۷۴۔ ابن کثیر
۷۵۔ ابن کثیر
۷۶۔ ابن کثیر
۷۷۔ ابن کثیر
۷۸۔ ابن کثیر
۷۹۔ ابن کثیر
۸۰۔ ابن کثیر
۸۱۔ ابن کثیر
۸۲۔ ابن کثیر
۸۳۔ ابن کثیر
۸۴۔ ابن کثیر
۸۵۔ ابن کثیر
۸۶۔ ابن کثیر
۸۷۔ ابن کثیر
۸۸۔ ابن کثیر
۸۹۔ ابن کثیر
۹۰۔ ابن کثیر
۹۱۔ ابن کثیر
۹۲۔ ابن کثیر
۹۳۔ ابن کثیر
۹۴۔ ابن کثیر
۹۵۔ ابن کثیر
۹۶۔ ابن کثیر
۹۷۔ ابن کثیر
۹۸۔ ابن کثیر
۹۹۔ ابن کثیر
۱۰۰۔ ابن کثیر

ذکر کیا ہے وہ مانند مثل کے ہے واسطے اس مثل کے نیکو کہ وہ تھا اس مثل سے مرد ہو بلکہ وہ اس مثل کے جملے
 سے ہے مع اور قانع کے جو اس کے مثل میں ہے حضرت علیؑ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے تیجیح ابن جریر اس قصے
 کو ذکر کیا ہے الفاظ و عبارات میں تفاوت بھی یہ کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ و طلحہؓ و مقابل بن حیانؓ سے
 بھی مثل اس کے مروی ہے بہت سے لوگوں کے نزدیک مشہور ہے کہ عابد جمیعہ سے فائدہ اٹھائے قصہ قصہ حریج عابد
 کے مخالف ہے اس کو لاکھ عورت زانیہ نے خیرج کو اپنے نفس کے ساتھ قسمت لگائی اور دعویٰ کیا کہ اس کا حاصل
 اتنی ہے اور اس کا مقدمہ حاکم کی طرف پہنچایا پس اس نے خیرج کو حکم دیا تو وہ اپنی صوبہ سے اٹھا گیا اور اس کا
 صحیحہ خراب کر دیا گیا اور وہ یہ کہتا تھا لاکھ مالکم یعنی تم کو کیا ہوا وہ بولے اواسد کے دشمن تو نے اس عورت سے
 ایسا کیا کیا تو خیرج نے کہا تم صبر کرو وپھر اس کے بیٹے کو چھوڑا اور وہ بہت ہی فدا سنا پیر کہا اولاد کے تیرا بچہ
 کون ہو وہ بولے لاکھ میرا بچہ مائی ہے اس عورت نے اس راہی کو اپنے نفس سے قابو دیا تا کہ اس سے حاملہ ہو گئی
 پھر حبیب بنی اسرائیل نے یہ دیکھا تو بے اس کی تحقیر ملیخ کی اور کہا کہ ہم تیرے صومعے کو سونے سے پہرنا دیں
 کہ انہیں بلکہ تم اس کو پہرنا دو مٹی سے جیسا کہ وہ تباہا بلکہ جب اس صورت میں منافقین و یہود کا وصف
 پورا ہو چکا تو اسد پاک خطاب مومنین کی طرف رجوع ہوا اور ان کو موعظہ حسنہ کے ساتھ وعظ کیا اس لیے کہ وہ
 بعد نصیبت کے زیادہ ترواق ہوتا ہے نفس میں بسبب رقیق ہونے دلون کے اور بسبب حذر کرنے کے
 اس شی سے جو کہ عقاب کی موجب ہوتی ہے پس فرمایا یا ایہا الذین امنوا اتقوا الله ولا تظن نفس ما قدوت
 لعین وانتموا لله ان الله خیر ربما تعملون ولا تکلون اکل الذین نسوا الله فانسهم انفسهم
 اولئک هم القاسیون لا یتوبون اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم القاسون
 لولا انکما هذا القرآن علی جبل لرايته خاشعاً متصدعاً و غشیوا الله وولک الاکتال نظرونا للنار
 لعلکم یتفکرون هو الله الذی لا اله الا هو علی الغیب والشهادة هو الرحمن الرحیم هو الله
 الذی لا اله الا هو الملک القدوس السلام المؤمن المہتمن العزیز الجبار المتکبر سبحن الله عما
 یشرکون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی اے پیغمبر کہ ما فی السموات ولا فی الارض
 وهو العزیز الحکیم اے ان لوڈرتے جو اللہ اور چاہو دیکھ کر کوئی جی کیا تھا ہر کل واسطے اور ڈرتے یہ اللہ سے بیک نہ کر
 نہ ہو جو کرتے ہو یہ جنہوں نے پہلادیا اللہ کو پیر اس نے پہلادیا انکو وہ لوگ وہی ہیں بے حکم برابر نہیں لوگ دوزخ کا اور لوگ جنت
 کا بہشت کے لوگ وہی ہیں مراد کو پہنچنے اور اگر تم اتار تے تھے تو ان ایک پیادہ پر تو دیکھتا وہ دب جاتا بہشت
 جاتا اللہ کے ڈر سے اور یہ کہ مومنین ہم سنا تے ہیں لوگوں کو شاید وہ وہیان کرین وہ اسد ہر جس کے سوا ہی ہندگی
 نہیں کسی کی جانتا ہر چہ پیا اور کہتا وہ ہے بڑا نصیران رحم والا وہ اللہ جس کے سوا ہندگی نہیں کسی کی نہ بادشاہ ہر

[illegible][illegible]

کہ ان میں کافر ایک احکام و احوال متشابہ کر ساقی نفس ہے اور ثانی اول کے عقب میں آیا ہے تو اب لفظ خدا کا استعارہ ہو گا نفس کو جو نکرہ فرمایا اسواں کا فائدہ بیان ہے اس بات کا کہ جو نفوس اپنے معاملہ میں نظر و غور کرنے والے ہیں وہ نہایت درجہ قلیل ہیں گویا یون کہ گیا چاہیے کہ ایک نفس اس میں نظر کرے اور وہ نفس بھی کہاں ہو خدا کے نکرہ لانے کا فائدہ اس کی تعظیم اور اس کے حال کا ابہام ہے گویا یون کہ گیا کہ واسطے ایسے خدا کے جس کی عظمت و ہول کی کنہ کو نفس پہنچاتا ہی نہیں ہے تو اب تنکیر اس میں تعظیم کی ہوگی اور نفس میں تعظیم کی یا تعریف ہے اس کی کہ وہ سب اس نظر و جب سے غافل ہو رہے ہیں افادہ الکفر حتیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ و اتقوا اللہ میں امر تقویٰ کی تکرار واسطے تاکید کہ ہے یا یون کہ اول ادائے واجبات میں ہے اس لیے کہ وہ مقرون یا ہے عمل سے کیونکہ ماقدمت و بعدہ سر و اعمال خیر ہیں اور ثانی ترک محارم میں ہے اس لیے کہ اس کو مقرون کیا ہے ان اللہ بما تعملون خیر ہے اس میں کو یون ترجیح دی گئی ہے کہ تم اس کو تاکید پر فضیلت ہے تم کو خبر ہے کہ تقویٰ ادائے واجبات و ترک محارم دونوں کو شامل ہے کیونکہ بنا برائش تقریر کے جو کہ اول بقدرہ میں گزر چکی ہے تقویٰ یہ ہے کہ ہر شے سے پرہیز کیا جائے جو کہ گناہ کا کرتی ہے فعل مہیا ترک اور ترویج و تقسیم کی کوئی وجہ نہیں ہے کہ ایک کو ادای و واجبات سے جوڑو اور دوسری کو ترک محارم سے لگاؤ بلکہ یہ مقام تو امر تقویٰ کو اہتمام کا مقام ہے تو اولے واقوے تاکید ہی ہے کما ذکرہ الکفر حتیٰ یعنی یہ میں کہ اللہ تعالیٰ پر ہمارے اعمال سے کوئی غنمی شے پوشیدہ نہیں ہے وہ تم کو ہمارے اعمال کا بدلہ دے گا خیر ہے تو یہ شر ہے تو شر و الا کو نوا کا لہذا میں سنو اللہ فانتہی اللہ تقسیم یعنی تم مت ہو ان جیسے جنہوں نے اللہ امر و طاعت کو ترک کیا یا اس کی نکرہ کی جیسا کہ حق تھا اس کی قدر کا یا اس سونہ ڈرے یا یہ سب کیا تو اس نے کر دیا ان کو بھولنے والے اپنے نفوس کے اس سبب سے کہ وہ اس کو بھول گئے تو جو اعمال اللہ کے مذابحے ان کو بچاتے ہیں ان میں مشغول نہ ہونے اور جو حای ان کو اس میں وقع کرتے ہیں ان سے باز نہ رہے اس معنی کی بنا پر صاف محذوٰر ہے ایسا کہ انہم حظوظ انفسہم و تقدیم خیر لا انفسہم معنی اللہ تعالیٰ نے ان کے نفوس کی بہرہ مندیاں ان کو بہلا دیں یا اپنے نفوس کے واسطے خیر کا آگے بھیجا ان کو بہلا دیا یا استیجاب کیا کہ اللہ بھول گئے حق اللہ کا تو بہلا دیا ان کو حق ان کے نفوس کو کستی لے کہا کہ بھول گئے اللہ کو رضامین یعنی راحت و آرام میں تو بہلا دیے ان کو ان کے نفوس شائد میں کہو کہ کہا کہ بھول گئے اللہ کو اس کا شکر و تعظیم ترک کر کے تو بہلا دیے ان کو ان کے نفوس کہ بعض ان کا بعض کو بلا لے رکھا ہے ابن عباس بن عبد اللہ نے فرمایا کہ بھول گئے اللہ کو گناہوں کے وقت تو بہلا دیے ان کو ان کے نفوس وقت توبہ کے اللہ تعالیٰ نے انہم میں فعل کو اپنے نفس مقدس کی طرف منسوب فرمایا بتائے کہ یہ سبب اس کے امر و نفی کے ہے کہ قولہ لا یحسدوا الرجل افا وجہہ محمود انساو کی اصل نسیدہ و یقال منی منی یعنی لو انک ہم الفاسقون یعنی یہ لوگ اللہ بھولنے والے ہیں میں کمال اللہ کی

طاعت سے نکلنے میں جبکہ اول تقویٰ کا امر فرمایا پھر غفلت کو بھی کی یہ دو فرماتے ہوئے ایک تو اس سے ڈرنے والا دوسرا
اس سے غافل تو بعد اس کے ان کی جزائیں جو تفاوت سے اس کا ذکر فرمایا لایستوی اصحاب النار و اصحاب
الجنة یعنی برابر نہیں ہیں دو فریق والے اور بہشت والے فضل و رتبہ میں مراد دونوں فریق علی العموم ہیں تو
اب جو کوئی ان میں اسد کو قبول کیا تو وہ تو فریق اہل نار میں بدخول اولی داخل ہوگا اس طرح جو لوگ
اسد ڈرے وہ فریق اہل جنت میں بدخول اولی داخل ہوں گے اس لیے کہ سیاق آیت کا ان میں ہے
سورہ مائدہ و سجدہ و نس میں اس قسم کی آیت کے معنی پر کلام گزر چکا ہے پھر جب اللہ پاک یہ بیان اہل جنت
و اہل نار کے برابری کی نفی کر چکا تو صاحب جنت کی طرف سے یہ خبر دی کہ اصحاب الجنة ہم الغارون یعنی
جنت کے لوگ وہی ظہر مند ہیں ہر مطلوب کے نجات پاتے والے ہیں ہر کردہ سے پچھلے مستاتقم و عدیم استغوا
بین الغرضتین کی کجینیت کا سبب ہے تو اب پھر واسطے یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ فی مثل تزیل کے ہے کیونکہ
جب اسد پاک نے مومنوں کو تقویٰ کا امر فرمایا جو کہ منہ تائے کرامت اٹھی ہے کما قال ان الله انزلکم عند اللہ
انکافا کئے اور نظر وغور کرنے کا اور ہوشیار و بیدار ہونے کا واسطے ماقبت کے اور عمل میں مشغول ہونے کا حکم
کا دیا پھر ان کو منع کیا کہ غافلوں سے ہوں جو کہ اسد کو بھول گئے اور عذاب و بجاؤں کو ناسخ کیا پس عمل چھوڑ دیا
پھر اسد تعالیٰ نے ان کو ان کے نفوس پہلا دینے بیان تک کہ ماقبت میں وہ پہلین و یکمین جن میں اپنے
نفوس کو قبول گئے تو لایستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة الآیہ سے کلام کی تزییل فرمائی واسطے زیادہ رغبت
دینے کے اس شے میں جہاں کو اس کی طرف قریب کرے اسی کے دار کرامت میں ان کو داخل کرے اور اس
کے اصحاب ان کو کر دے اور اسی جگہ سے دقیق و لطیف ہوا استدلال شافیہ کا ساتھ اس آیت کے
اس بات پر کہ مسلم بدلے کافر کے قتل کیا جائے اور کافر مسلم کے مال کا مالک نہیں ہوتا ہے اسی تلامس
اور حسین معاقضی کا کلام کہ یوں کہ برابر نہیں ہوتے ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفوس کا مل کیے تو جنت
کے لائق ہو گئے اور وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفوس فریض کیے یعنی دولت اور خواہشوں میں ان کا استعمال
کیا تو تار کے مستحق ہو گئے کما قال اگر چنی دوست بہان اس آیت میں یہ ہے کہ یہ آگاہی اور خبر دیتا ہو لوگوں کو
اس بات کی کہ وہ جو بغایت غافل ہو رہے ہیں اور ماقبت میں کم فکر کرتے ہیں اور عاجلہ کے اختیار کرنے
پر اور خواہشوں کی پیروی کرنے پر جبکہ ہونے ہیں جان دیئے گئے ہیں سو وہ اس وجہ سے ایسے ہیں
گھوٹا جو فرق جنت و نار میں ہے اہل ان کے لوگوں میں اس کو پہچانتے ہی نہیں ہیں اور نہ یہ جانتے ہیں
کہ فرما صاحب جنت کے ساتھ ہے اعداب الیم اصحاب النار کے ہمراہ وہ اس کے مستحق ہیں کہ ان کو اس
فرق کا اعلان کیا جائے اور اس پر ان کو آگاہی دی جائے جس طرح کہ جو کوئی اپنے باپ کی نافرمانی کرتا ہو

من اصحاب الجنة
یعنی جن میں سے
ہو گئے اور نہ یہ
جانتے ہیں اور نہ
یہ جانتے ہیں
کہ فرما صاحب
جنت کے ساتھ ہے
اعداب الیم
اصحاب النار
کے ہمراہ وہ
اس کے مستحق
ہیں کہ ان کو
اس فرق کا
اعلان کیا
جائے اور اس
پر ان کو
آگاہی دی
جائے جس طرح
کہ جو کوئی
اپنے باپ کی
نافرمانی کرتا ہو

تو تم اس سوچتے ہو کہ وہ میرا پسے اس کو چل اس شخص کے ہیٹا تھے ہو کہ جاپنے باب کو پہچانتا نہیں ہے پس تم
یہ کہہ کر باپ پن کے حق پر اس کو کا کا کرتے ہو کون حق کہ احسان جن سلوک و نرمی و مہربانی کا تقاضا ہے پھر
جب اس پاک اہل حقیقت و اہل ناز کے ذکر سے فارغ ہوا اور یہ بیان کر چکا کہ باہم ان کے کسی شرمین ہلری نہیں
ہے تو اپنی کتاب کیم کی تعظیم ذکر کی اور اس کی جمالت کی اور اس بابت کی خبر دی کہ وہ لائق اس کہ ہے کہ دل اس کے
واسطے دین اور نرم ترین پس فرمایا لو انزلنا ہذا القرآن الایہ یعنی قرآن ایسا عظیم الشان جید لالفاظ قوی البیان
بلین المعانی ہے اور ایسے مواعظ پر عمل ہے جن کے لیے دل نرم پڑے ہیں اور اگر وہ انا ما جانین کے پاٹوں میں
کے کسی ہیا پر اور انسان کی مروج اس میں تیر نہ کر دیا جاتا تو تو دیکھتا اس کو باوجود اس کے غایت درجہ حق و حقیقت
و تعظیم الہیہ ہونے کے دہنے والا پٹنے والا اسد پاک کی خشیت کو یعنی اس کے عقاب سے صذر کر کے اور اس سے
ڈر کر کہہ دین ادا نہ کرے کلام اس کی تعظیم کو جو اس پر واجب ہے یہ بیان ایک مثیل و تمثیل ہے جو کہ مقتضی محاسن کی
علو شان کا اور اس کی قوت تاثیر کا دلون میں کسی نے کہا ہے کہ یہ خطاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یعنی اسی
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر ہم آتے اس قرآن کو کسی ہیا پر قوہ ثابت نہ رہتا اور اس کے اثر نے کسی شے
جائے حالانکہ قریم ہے اس کو جس پر نازل کر دیا اور تجھ کو اس کے واسطے ثابت کہا اور تجھ کو اس پر قوت دی اس
بنابر یہ آیت باب التئان سے ہوگی اسد پاک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر منت رکھتا ہے اس لیے کہ اس کو آپ
کو ثابت رکھا واسطے اس شے کے کہ جس کے سامنے جمے ہوئے ہیا بھی ثابت نہیں رہ سکتے ہیں کسی نے کہا
کہ امت کو خطاب ہے و تلک الامثال انضر بنا للئاس لعلم تفکرون یعنی یہ شیلین ہیں بیان کرتے ہیں ہم
ان کو دوسرے لوگوں کے شاید وہ سوچ کریں اس غے میں جس میں ہرج کرنا ان پر واجب ہے تاکہ مواعظ سے
وعظ پذیر ہوں اور زاجر سے منزع رہیں تو بیخ و تقریر ہے کفار کو اس لیے کہ وہ دہے واسطے قرآن کے
اور نہ وعظ پذیر ہوئے اس کے مواعظ سے اور نہ منزع ہوئے اس کے زواجر سے جبکہ اسد پاک نے قرآن میں
کو موصوف بہ عظمت کیا اور یہ بات معلوم ہے کہ صفت کی عظمت موصوف کی عظمت کے واسطے تابع ہوتی ہے
تو اس کے بعد ہی اپنی عظمت کا وصف کیا پس فرمایا ہو یعنی وہی جو ایسا ہے کہ اس کا وجود اپنی ذات سے
پس بوجہ من الوجہ اس کے واسطے عدم نہیں ہے جب وہ ایسا ہے تو کوئی شے ایسی نہیں ہے کہ اس کے
سلو موصوف بلکہ وہ ہو اس لیے کہ وجود و اماز لا و اندامی ہے پس وہ حاضر ہے ہر جہ میں وہ غایب ہے
بسبب اپنی عظمت کے ہر جس کو سو اسی لیے اس کی خشیت کو بچاڑ پٹ پڑا جبکہ اسد پاک نے اپنے خاں
ترسا کے ساتھ اپنی تعبیر کی تو ہم پر لطف و مہر کر کے اور ہماری واسطے متنزل ہو کر اپنی خبر دی اشہر اس کے ساتھ
جو کہ ساری اسما کا سنے ہے پس فرمایا اللہ یعنی وہ ایسا معبود ہے کہ عبادت والو اسیت لائق نہیں ہو کہ وہ اس

لہ بیان حق کہ
اسد پاک شریف
بہترین کتب ہے
میں اس کی عظمت
الغیر و کائنات میں
اس بات پر قوت نقل
و تلک الامثال الیہ حال
۲۱

اُس کے الٰہی لا الہ الا ہو یعنی وہ ایسا ہے کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہ پس بیشک اُس کا کوئی نجاس نہیں ہے اور نہ لائق ہے اور نہ صحیح ہے اور نہ تصور کی جاسکتی ہے یہ بات کہ کوئی شے اُس کے جذب کی ہو یا اس کے مستجاب ہو عالم الغیب والشماتۃ یعنی جاننے والا ہے اُس شے کا جو غائب ہوئی احساس سے اور جو حاضر ہوئی کسی نے کہا عالم ہے سوا علانیہ کا کسی نے کہا عالم ہے اُس شے کا جو ہو گئی اور جو ہو گئی نے کہا عالم ہے آخرت و دنیا کا کسی نے کہا عالم ہے معدوم و موجود کا غیب کو شہادت پر اس پر مقدم کیا کہ وہ مقدم ہے وجود میں ہو اگر مرنے والا ہے ان کی تفسیر چکی ہے ہوا اللہ الٰہی لا الہ الا ہو تاکید و تقریر کے واسطے مکرر ذکر کیا ہوا ہے کہ توحید اسی کے لائق ہے الملک یعنی ایسا بادشاہ ہے کہ اُس کا ملک زائل نہیں ہوتا ہے تصرف کرنے والا ہے ساتھ امر و نہی کے اپنی ساری خلق میں انکا ملک ہے یہ کبیر ملک میں اور اُس کے قہر و ارادہ کے تحت میں القدوس یعنی طاهر و پاک جو ہر عیب سے منزہ ہے ہر نقص سے قدس بجز ایک اہل جواز و کفایت میں سفل کو کہتے ہیں اس لیے کہ اس سے طہارت کی جاتی ہے اسی معنی سے قادوس ہے واحد الا وانی الٰہی یعنی نہ بالما غرض کہ قَدَس کا مادہ طہارت و پاکی میں مستعمل ہو تب کسی نے کہا قدوس وہ ہے جس کی بکیت کثیر ہوئی جمہور نے بضمت قاف پڑا ہے اور کسی نے بفتح قاف سیبویہ کہتے ہیں کہ سیبوح و قدوس بفتح اول ہر دو میں ابو حاتم نے یعقوب و حکایت کیا ہے کہ یعقوب نے کسائی کے پاس ایک فصیح اعرابی کو سنا کہ وہ قدوس کو بفتح قاف پڑھتا تھا یہ نقل ہے اہلہر اسم جو فضول کے وزن پر ہے تو مفتوح الاول ہے مگر سیبوح و قدوس کہ ان میں ضمہ اکثر ہے اور کبھی مفتوح ہوتے ہیں السلام ابن العربی علم بردار مالکیہ نے فرمایا کہ اس پر اتفاق کیا ہے کہ ہمارا قول اسد نقاش کے حق میں السلام اس کے معنی نسبت میں تقدیر ذوالسلامت ہے نہ مجرہ نسبت میں تین قول پر اختلاف کیا ہے پہلا اُس کو معنی یہ ہیں وہ ہے کہ سلام ہوا ہر عیب سے اور بری ہوا ہر نقص سے دوسرا اُس کے معنی ذوالسلامت میں یعنی سلام کرنے والا ہے اپنے بندگان پر جنت میں کما قال سلام مفعولاً من رَبِّ رَحِيم تیسرا وہ ایسا ہے کہ سلام ہے خلق اُس کے ظم سے یہ قول خطابی کا ہے اور اسی کے اکثر قائل ہیں اس قول پر اور اس سے قبل اُسے قول پر سلام صفت فعل ہوگا اور اس قول کی بنا پر کہ وہ بری ہے عیوب و نقائص سے صفت ذات ہوگا کتنے نے کہا سلام کے معنی ہیں السلام لعبادہ یعنی سلامتی رکھنے والا ہے واسطے اپنے بندگان کے مصدک کے ساتھ واسطے مبالغے کے وصف کیا گیا ہے المؤمن یعنی وہ ایسا ہے کہ اس کو امن بخشتا ہے اپنے بندوں کو اپنے غدا کے یا تصدیق کرنے والا ہے اپنے رسول کے ساتھ ظاہر کرنے و مجاہد کے یا سچا کرنے والا ہے و خدا ثواب کو جو کہ مومنوں سے کیا ہے اور سچا کرنے والا ہے و عید عذاب کو

۱۔ کذا فی خطیب
۲۔ صریح و پاک
۳۔ صریح و پاک
۴۔ صریح و پاک
۵۔ صریح و پاک
۶۔ صریح و پاک
۷۔ صریح و پاک
۸۔ صریح و پاک
۹۔ صریح و پاک
۱۰۔ صریح و پاک

جس کی ان کو وعید سنائی ہے کسی نے کہا میں وہ ہے کہ اس میں ہوتے ہیں اس کے دوست اس کے
 عذاب سے۔ اس میں ہوتے ہیں اس کے بجز اس کے ظلم سے یقال آمنہ من الامان الذی ہو ضد الخوف
 کما قال تعالیٰ وآمنتم من خوف منون مومن مجاہد نے کہا میں وہ ہے جس نے توحید کی پختگی کی اور اس
 سے شہادت لے لالہ الا ہو مجاہد کو ٹھوس کبسم پر ہے اسم فاعل آمن یعنی آمن کا اور کسی نے فتح سے معنی فتح
 بنا بر حذوف کہو لا تعالیٰ واختار مؤویہ قولہ اسی سن قومہ ابو حاتم نے کہا یہ قرات جائز نہیں ہے
 اس لیے کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ خائف رہتا تو اس کے غیر نے اس کو اس دنیا کا سارے عذاب سے محفوظ رکھا
 کہ قیادت جائز ہے اس لیے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنی اپنی ہر کوئی اپنی اپنی اپنی اپنی اپنی اپنی اپنی
 میں کو اس کے سب سے حالانکہ وہ ایمان سے ہے لہذا میں باخوف ہے میں میں سے یہ جب بولتے ہیں کہ
 کوئی شخص کسی شے پر قریب و گنجان ہو یعنی اس کا پاک نہیں ہے اپنے بندوں پر ساتھ اعمال ان کے
 کے قریب و گنجان ہے ان پر مجاہد و قتادہ و مقاتل نے اسی طرح کہا ہے واحدی کہتے ہیں بہت سے
 مفسرین اور گئے ہیں کہ اصل اس کی مؤمن ہے آمن یؤمن سے تو اب معنی مؤمن ہو گا لیکن قول اول اولی
 ہے اس لیے کہ جب معنی مؤمن ہو تو ایک نام ہی کم ہو گیا کسی نے کہا انقائم علی خلقہ برزق یعنی اپنے
 خلق کی وزی کا بند و بست کرنے والا ہے کسی نے کہا معنی رفیق حافظ کسی نے کہا صدق یہ
 وہی ہے جو واحدی نے نقل کیا ہے کسی نے کہا قاضی کسی نے کہا امین و مؤمن کسی نے کہا ملی کسی نے
 کہا ایک اسم ہے اس کا پاک کے اسم سے وہی اس کی تاویل کو خوب جانتا ہے سورہ مائدہ میں اس اسم
 سبک پر کلام کر چکا ہے العزیز یعنی اس کا نظیر نہیں پایا جاتا ہے کسی نے قاهر کسی نے غالب غیر خلق
 کسی نے کہا قوی طلب یہ ہے کہ اپنے عزت و قہر و غلبہ و قوت میں بے ہمتا ہے الجبار اس کا پاک کے
 جبروت اس کی عظمت و بزرگی ہے پس اس بنا پر وہ صفت ذات ہے عرب لوگ ملک کا نام جبار کہتے ہیں
 یہ بھی جائز ہے کہ جبار اذا اثنی الفیقر و اسلم الکبیر سے ہو یعنی فقیہ کا غنی کرنے والا ٹوٹے ہوئے کا جوڑنے والا
 اس بنا پر صفت فعل ہے یا جبرہ علی کذا ذکر یہہ علی مالہ سے ہو یعنی اس نے مجبور کیا ہے اپنی خلق کو
 اس شے پر جس کا ان سے ارادہ کیا ہے سدی و مقاتل اسی کے قائل ہیں نزج و ذرا کلہی مختار ہے کہا
 کہ یہ ماخوذ ہے اجبرہ علی الامری قہر سے کہا میں نے نہیں سنا قتال کو محض سے گرجا میں اجبرہ اور قہر
 میں ادک ہو صاحب فتح البیان حمد اسد فراتے میں کہ جبر ثلاثی ہی مستعمل ہوتا ہے یعنی اب اسی قاصد کے تحت
 میں ہو گیا کہ مزید سے فعل نہیں آتا ہے کسی نے کہا کہ جبار وہ ہے جس کی سطوت کی طاقت نہیں رکھی
 جاتی ہو کسی نے کہا جبار وہ ہے کہ جب اس نے کسی کام کا ارادہ کیا تو کوئی روکنے والا اس کو اس سے نہیں روکتا

لے ان کو معنی اس
 مشق کے لیے اس کے
 معنی یہ ہیں اس کے
 کی معنی یہ ہیں اس کے
 طرف اس قرات کی نسبت
 معنی اس قرات کی نسبت
 طبری کی معنی یہ ہیں اس کے
 سولہ قرات کی نسبت
 اجبرہ و جبر ثلاثی
 اس سے یہ قرات

ستی نے کہا الذی لاینال طایفانی یعنی وہ ہے کہ کوئی اس تک نہیں پہنچ سکتا ہے نہ اس سے قریب ہو سکتا ہے
 جب اس پاک کی صفت میں ج ہے اور آدمیوں کی صفت میں ذم ہے المتکبر یعنی وہ ایسا ہے کہ تکبر سے ہر
 قص سے اور عظم ہے ہر اس شے سے جو اس کے لائق نہیں ہے اصل تکبر کی ابتداء عدم انقیاد و کبر پر نش
 پ کی صفات میں ج ہے اس لیے کہ اس کے واسطے ساری صفات علو و عظمت و عہد و کبریا کی ہیں پس اگر اس
 میں کوئی ہر کیا تو یہ ملانا ہوا ایک کمال کا طرف دہر کمال کے اور مخلوق کی صفات میں ذم ہے کیونکہ تکبر
 ہے جو کاپے نقص ہے کبر کو ظاہر کرتا ہے اور یہ اس کے حق میں نقص ہے اس لیے کہ اس کے واسطے ذم ہے نہ علو ہی
 لہ اس کے واسطے تو حقارت و ذلت ہو پس جب اسے کبر کا اظہار کیا تو کاذب ہوا اپنے فعل میں سوا میں وجہ لوگوں کے
 ق میں وہ مذموم و ابن انباری نے کہا المتکبر موزو الکبر یا دھوا للک کسی نے کہا وہ ہے کہ تکبر نہوا اپنی ربوبیت
 کے ساتھ پس کوئی اسے کی مثل نہیں ہے کسی نے کہا وہ تکبر جو اپنے بندوں کے ظلم سے بالجملہ جب اسے
 کے واسطے ساری صفات علو و عظمت کی ہیں اور باوجود اس کے شرک اس کے ساتھ شرک کرتے ہیں الہی
 و نفس کریم کی مشرکوں کو شرک سے تنزیہ فرمائی سبحان اللہ عما یشرکون یعنی پاک و اسد اس چیز سے جس کو
 شرک کہتے ہیں یا ان کے شرک کرنے سے ساتھ اس کے ہوا اللہ الخ لائق اصل خلق کی تقدیر ہے یعنی اللہ
 یا جب ہم مشک بنائے کو واسطے او ہڑی کا اندازہ کرو گے تو محاورہ عرب میں یوں بولو گے کہ خلقت الایم للسماء
 یعنی وہ اسد ہے اندازہ کرنے والا واسطے ایشا کے اور واسطے اس شجر کے جس کو ایجاد کرتا ہے اپنے ارادہ و مشیت کے
 بقیہ پر یہ قول راجع ہے طرف صفت دادہ کے اور اس کے تعلق تجزیہ قدیم کی طرف الباری یعنی ان شاء
 بلع و اختراع و ایجاد کرنے والا اشیاء و اعیان کا اور باہر نکالنے والا عدم سے طرف وجود کے یہ قول راجع
 ہے طرف تباہ و قدرت کے جو کہ حادث ہے لیکن جن خصوص اعیان میں کسی نے کہا کہ نہیں ہے بعض اشیاء کا بعض سے
 صورت یعنی ایجاد کرنے والا ہے صورتوں کا ترکیب دینے والا ہے ان کی مختلف ہیئتوں پر پس تصویر آخر
 ان پر اور تقدیر مبادل میں ہے اور برزخ کے درمیان میں یا یوں کہو کہ تصویر ترتیب ہی خلق پر اور برزخ اور ان
 دونوں کے تابع ہے معنی تصویر کے تخطیط و تشکیل کے ہیں حضرت حاطب بن ابی بلتعہ صحابی رضی اللہ عنہ نے
 صلی اللہ علیہ وسلم کو نصیب دلا دیا ہے اس بنا پر کہ باری کا مفعول ہے اسی الذی بہ المصور ای میرزا لا اسما
 سنی اخیر اس پاک کے واسطے خاص مافی النور نام میں جن کا ذکر حدیث شریف میں آیا ہے جنی ہوتے ہیں اس جن کا جو کہ افضل تغنی ہے
 اس کا موصوف نہیں ہے جو کہ امراتہ حسنہ کا مقابل ہے خوشی نے کہا واسطے اس کے اسما جنی ہیں جو کہ خوبتر ہیں اسما
 ین اس لیے کہ وہ مال ہیں معانی حسنہ پر یعنی تمجید و تقدیس وغیرہ زیر تغیسر و لا اسما الحسنی فادعوہ بہا اس پر کلام گرجا
 میں سبحانی السموات والارض و ہر العزیز الحکیم معنی ہر شے جو اسماؤں اور زمین میں وہ اس کی تنزیہ و تقدیس

لہذا قائم الکرسی
 ۱۲

یاد کی بولتی ہے زبانِ جلال سے یا انسانِ مقلد اور وہ ایسا غالب ہے اپنے غیر پر کہ کوئی مغالب اس پر مغالب نہیں کر سکتا
 بیتِ محنت والا ہے کل نمودین جن کا حکم کرتا ہے حضرت انسؓ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا ایک مرد کو جس وقت کہ وہ ٹھکانا پکڑے طرف اپنے بچوں کے اس بات کا کہ سورہ حشر کا آخر پڑھے
 اور فرمایا کہ اگر تو مرجائے گا تو شہید رہے گا خیر بن السنی فی عمل الیوم والیکمہ وابن مردویہ حضرت ابوہریرہؓ
 کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے پناہ مانگی ساتھ اسد کے شیطان سے
 تین بار سورہ حشر کا آخر پڑھا تو یہ ججے گا اسد شرفستہ وہ اس سے انس و جن کے شیطانوں کو برگاہیں گے
 اگر رات ہوگی تو یہ ان تک کہ صبح کرے اور اگر دن ہوگا تو یہ ان تک کہ شام کرے خیر بن مردویہ نیز
 ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے پڑھا خواتیم حشر کورات میں
 یاد دینا پھر مر گیا اپنے انس دن میں یا رات میں تو وہ جب کرے گا اللہ واسطے اس کے جنتِ اخریہ بھیجی
 فی الشعب وابن عدی وابن مردویہ والخطیب لم یخرج الیہ عن ابن مسعود علی مرفوعاً فی قولہ تعالیٰ لو ازرنا
 مذہ القہان علی جبل الی آخر سورہ قال ہی رقیہ الصمدی ورواہ الیہ عن یاسر بن النضر کی کیفیت حال بحال
 وخرج الخطیب فی تاریخہ باسنادہ الی ادیس بن عبد اللہ بن علی بن ابی حمزہ قال قرأت علی خلف فلما بلغت ذہ الآتۃ
 قال تمنع یدک علی راسک فانی قرأت علی حمزہ فلما بلغت ذہ الآتۃ قال تمنع یدک علی راسک فانی قرأت علی
 الاعش ثم ساق الاسناد سلسلۃ الی ابن مسعود فقال فانی قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلما بلغت
 ذہ الآتۃ قال لی تمنع یدک علی راسک فان جبریل لما نزل بہا قال لی تمنع یدک علی راسک فانما اشفاہن کل ذہ
 الاسام والاسم الموت قال الذہبی ہو باطل الترمذی وعلیہ کہ تفسیر سورہ حشر شرب شہبہ وقت مرد و ساعیت
 سی لم یز صان لک ۱۳ ہجری کو تمام ہوئی اسد سجادہ قبول فرمائے اور غسل کی توفیق دے ولاحول ولا قوۃ
 الا باللہ العالیٰ خیرم ربنا اتانانی بالذہا حسنتہ فی الآخرۃ حسنتہ وقنا عذاب النار اللهم انک عفو رحیم العفو فاعف
 عنا آمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لایستغفر لک فی وجہہ جمیع النعم لک لا و آخر وظاہر و باطن عدا علم و ذہنا علم کل عالم خط

اسے ازواج بن عمر بن
 والہاس دن کو پڑھیں
 ۱۳
 اسے ازواج بن عمر بن
 ۱۳

سورة الممتحنة

اس سورہ مبارکہ کی تیرہ آیتیں ہیں اور مدنی ہے قرطبی نے کہا سب کے قول میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا
 کہ یہ زمین نازل ہوئی حضرت ابن عباسؓ سے ہی اسی کے مثل مروی ہے ممتحنہ بکسر جہاں اسم فاعل کا صیغہ ہے

ابو جہنم الزنجہ کفار سے دوستی نہ کرنی چاہیے عدو کا کلمہ دینا منافیہ جمیع پرہیزگاروں کے لئے ہے اللہ پاک نے جو اپنے نفس متکبر کی طرف عدو کی نسبت غمناکی سے منظور اس سے ان کے جرم کا عظیم کرنا ہے اور اس میں تعلیظ و تشدید بیان کرنا ہے جملہ تلقون الیہم بالمودۃ حال ہے متحدہ کی منیر سے یا ستانفہ ہے مقصود اس سے خبر دینا ہر اس بات کی جس کو وہ متعین ہے یا قیصر ہے کفار سے دوستی رکھنے کی مایصفت ہے اولیاء کی تلقون بمعنی توصیوں ہے اس بنا پر بالمودۃ کا حرف بازانہ ہو گا یعنی پوچھتے ہو تم طرف ان کو دوستی کو یا سیدیت ہے یعنی التفکر ہے ہر طرف ان کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبریں بسبب اس مودت کے جو کہ تباری اور انکی آپس میں ہے تہجاج نے کہا تلقون الیہم خبر استیصال اللہ علیہ وآلہ وسلم و سرہ بالمودۃ الیٰ ۱۱۱ منیکم من غیر جملہ وق کفر و اباجا کلم الحق حال ہے تلقون کے فاعل سے یا لاتخذوا کے فاعل سے یا ستانفہ ہے و اس طرح بیان کرنے حال کفار کے جو بڑے باحرف و با پر مابے اور کسی نے کہا بحرف لام اس بنا پر کہ جس شخص کے ساتھ کلمہ گویا وہ محذوف ہو یعنی کفر کیا ساتھ اللہ کے اور رسول کے سبب اس حق کے جو ان کے پاس آیا غیر دین اسلام و قرآن یا اس بنا پر کہ جو چیز ایمان کا سبب ہے وہ کفر کا سبب بھی بنایا جائے واسطے ان کی توجیح کے جملہ خبر جو ان الرسول و انکما متانفہ ہے واسطے بیان کرنے ان کے کفر کے یعنی ان کے کفر کو تو دیکھو کہ خدا کا رسول جو ان کو اصلاح معاش و معاد کے لئے آیا ہے اس کو نکالتے ہیں اور تم کو جو اس پر ایمان لائے ہو یا جملہ حالیہ ہے جو کوئی انفصال منیر کا جائز نہ کہتا ہے باوجود قدرت کے اس کے انفصال پر اس نے اس سے استلال کیا ہے اس لئے کہ یوں کہنا جائز تھا بخبر جو کلم و الرسول لیکن رسول کو تو انکما کہ مقدم کیا اور واسطے تشریف رسول کے جملہ ان تو منو ابانہ نہ کہ تم قیاس ہے استخراج کی یعنی نکالتے ہیں تم کو اس سبب سے کہ تم ایمان لاؤ اللہ پر جو کہ تمھارا پروردگار ہے یا واسطے کہ استیصال اس بات کے کہ تم ایمان لاؤ جملہ ان خبریں جو ہر آدمی سے پہلے واجب تھا رضائی شرط ہے اور جواب محذوف نصب جماد او ابتنا کا بنا برعلت ہو یا بنا برحالیۃ است اسی حال کو تم مجاہدین و متبحرین یعنی اگر تم نکلے ہو کے سے واسطے لانے کے میری راہ میں اور واسطے طلب کرنے میری مرضی کے یا اس حال میں کہ تم لانے والے ہو اور طلب کرنے والے ہو تو مت القاکو طرف ان کے دوستی کو پس مت پکڑو میرا اور اپنے دشمنوں کو دوست جملہ تسرون الیہم بالمودۃ متانفہ ہے واسطے تقریب و تہجج کے یعنی ان کا وہ حال جو مذکور ہوا اور تم پوشیدہ بھیجے ہو ان کی طرف خبریں بسبب دوستی کے کسی نے کہا یہ جملہ بدل ہے تلقون سے جملہ وانا اعلم با اضعیفتم و ما علمتم حالیہ ہے یعنی تم چپکراؤ ان کو خبریں بھیجتے ہو حالانکہ میں جانتا ہوں اس لئے کہ جو تم نے چپکارا بھی اپنے سینوں میں اور جو ظاہر کی اپنی زبانوں سے مطلب یہ کہ تمھاری احوال سے کچھ بھی مجھ پر مخفی نہیں ہے خوف با ایمان مذکور ہے تعالٰیٰ علمت کہ اذ بکذا یہ تو اس بنیاد

۱۱۱
ممن منک
منک

حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ انہوں نے مشرکین قریش کو خط لکھا اُن کو خبر دیتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کی طرف روانہ ہوتے ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم وغیرہا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے اور زبیر و مقداد کو بھیجا پس آپ نے فرمایا کہ تم چلو بیٹھا کہ روضہ خلیفین آؤ پس بیشک وہاں ایک زناانی سواری ہے اُس کے پاس ایک خط ہے سو تم اُس کو اُس سے لے لو پھر اُس کو میرے پاس لے آؤ پھر ہم نکلے میان تک کہ اس روضہ میں آئے تو ناگاہ ہم کو وہ زناانی سواری ملی پس ہم نے کہا کہ خط نکال وہ بولی کہ یہ ہے اُس کوئی خط نہیں ہے پھر ہم نے کہا البتہ تو وہ خط نکالے گی یا ہم تیرے کپڑے ڈال دیں گے تو اُس نے اُس کو نکالا اپنے جوڑے سے پھر ہم اُس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لائے تو ناگاہ اُس میں یہ خطا من حاطب بن ابی بلتعہ

لے لیے تو نہیں جانا
یہ ۱۸۸

الی الناس من المشرکین بکتابہ من بعض امر الیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس اپنے فرمایا او حاطب یہ کیا ہے حاطب نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ پر جلدی نہ فرمائیں بیشک میں ایک مرد ہوں اور قریش میں اور اُن کی ذات میں سے نہ ہوں اور آپ کے ساتھ جو مہاجرین ہیں ان کے واسطے ناتے داریاں ہیں جن کی وجہ سے وہ اُن کے گروہ والوں کی اور مالوں کی حفاظت کرتے ہیں مکے میں سو جب یہ بات بوجہ اُن میں نسب نہ ہونے کے مجھ سے فوت ہو گئی تو میں نے یہ دوست رکھا کہ اُن پر کوئی احسان کروں جس کی وجہ سے وہ میری قربت کی حمایت و حفاظت کریں اور میں نے یہ کام نہیں کیا ہے کافر ہو کر اور نہ اپنے دین سے ہر کر تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سچ کہا پس حضرت عمرؓ نے بولے آپ مجھ کو چھوڑیں کہ میں اُس کی گردن ماروں پس اپنے فرمایا بیشک وہ تو بددین حاضر ہوا ہے اور مجھ کو کس شے سے معلوم کہ ایسا یا نہ ایسا مطلع ہوا ہے اہل بدر پر سوائس نے فرمایا ہے کہ جو چاہو پس مقرر بخشش کی میں نے واسطے ہمارے اور یہ آیت نازل ہوئی اور اس باب میں مسند و مرسل حدیثیں ہیں جو مضمون ہیں اس قصے کے بیان کو اور اس کو کہ یہ آیتیں الی قولہ و کان من مسوۃ حسنة فی ابرہم اسی باب میں نازل ہوئی ہیں لہذا فی فتح البیان ف ابن کثیر میں ہے کہ اس سورہ کو یہ آیتوں کا سبب نزول حاطب بن ابی بلتعہ کا قصہ ہے یہ حاطب ایک مرد تھا مہاجرین کے اور اہل بدر میں سے ہی تھے مکے میں اُن کی اولاد تھی اور اُن کا مال تھا اور قریش کی ذات سے نہ تھی بلکہ حضرت عثمان کے حلیف تھے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ پر عزم فرمایا جبکہ اہل مکہ نے عہد توڑ ڈالا تو آپ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ ان پر چڑائی کرنے کے لیے تیاری کی جائے اور فرمایا اہو عم علیہم خبرنا یعنی اے اللہ تو ہماری خبر کو اُن پر ہم کو سہا حاطب نے قصہ کیا پھر ایک خط لکھا اور قریش کو ایک دعوت کے ساتھ اہل مکہ کی طرف اُس کو بھیجا آپ نے جو اُن پر چڑائی کرنے کا عزم فرمایا تھا اس کا اُن کو

حاطب کا مذ قبول فرمایا جبکہ ذکر کیا کہ یہ کام صرف واسطے مصالحت و قریب کے کیا ہے اس سبب سے
 کہ اس ملک کے اموال و اولاد ان کے پاس تھی تو کہہ لے پھر چون الرسول وایکم صحابیات مائل اس میں ہر شخص نے کہا
 اٹھار کی عدوت و عدم موالات پاس لے کے انہوں نے رسول کو اور ان کے اصحاب کو اپنے درمیان ہونے کا لا
 اس شخص کو کہ وہ جان کر چہرہ و قائل تھے لینے توحید اور اخلاص عبادت کا واسطے استدراج کے اسی لیے یوں
 فرمایا ان تو متو بائیں ہر یکم لینے ان کے نزدیک تھا کہ کوئی گناہ نہ تھا مگر ایمان لانا تھا اور استدرجہ علیہن پر کہ تو
 اٹھ لے تو انفقوا منہم ایا ان یؤمنوا باللہ العزیز المحمید وکفر لہ تعالیٰ ان الذین کفرو جواہر حیدر اہم ہوا
 حق الان یقولوا ربنا اللہ کہ تو تعالیٰ ان کہ تم خیر جیم الایہ کا یہ مطلب ہے کہ تم کہہ لو ان کو دوست اگر تم نکلے ہو یہی
 دین میں مجاہد ہو کر اور یہی مرضی چاہ کر پس دست دوستی کر دیکھ اور اپنے دشمنوں سے حالانکہ انہوں نے تم کو نکال دیا
 تھا مگر کہ دن اور مالوں سے تم پر غنا ہو کر اور تمہارے دین سے ناخوش ہو کر تو کہہ لے تشرن الیہم بالمبودہ الایہ
 لینے تم یہ کام کہ تم ہو حالانکہ میں عالم ہوں سر اور وضائر و ظواہر کا ان تحقیق کم لایہ لینے اگر وہ قادر ہو کے تو نہ باقی
 کہتے کوئی ایذا جو تم کو پہنچا میں قول و فعل سے اور وہ جس کرتے ہیں اس پر کہ تم کسی خیر کو نہ پہنچو پس ان کی عدت
 تھا جو واسطے پوشیدہ و ظاہر ہے ہر کم یوں الیہوں سے دوستی کرتے ہو یہی ان کی عدوت پر آمادہ کرنا ہر قول
 تعالیٰ ان تنفعکم ارحاکم الایہ لینے تمہارے ناتے والے تمہارے کام نہ آئیں گے نزدیک اسد کے جبکہ وہ تمہارے
 ساتھ کسی بڑائی کا آمادہ کرے گا اور ان کا نفع تمہاری طرف نہ پہنچے گا جبکہ تم ان کو ماضی کرو گے اس سے جو
 کہ اللہ تعالیٰ کو خفا کرتی ہے اور جس کسی نے موافقت کی اپنے گمراہوں کے کفر پر انہوں کو رضی کرے تو مقرر وہ خطا
 ہوں نہ ہو اور اس کا عمل اکارت گیا اور نفع دیگی اس کو اس کے پاس فخرت اس کی کسی سے اگر چہ وہ قریب ہو نظر
 کسی نبی کے انبیاء میں سے امام احمد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول
 اللہ یا اب کمان ہے اپنے فرمایا نار میں ہر جب اس نے پیچھے پھیری تو اس کو بلایا پھر فرمایا کہ بیشک باپ میرا
 اور باپ بتر نار میں ہے ورواہ سلم والہ وادود من حدیث حماد بن سلمہ جبکہ اسد پاک نے موالات مشرکین سے
 نمی کی اور اس شخص کی ذمہ فرمائی جس سے وہ واقع ہوئی تو ان کے واسطے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مثل
 بیان فرمائی جبکہ وہ بیزار ہوئے اپنی قوم سے پس فرمایا قَدْ کَانَ لَکُمْ سَوْجُ حَسَنَةٌ فِی الْاَیَّامِ وَالْاَیَّامِ
 مَعَهُ اِذْ قَالُوا لَوْ وَهَبْنَا لَکُمْ وَهَبًا نَّعْبُدُکُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَکُمْ اَکْثَرُ اَیَّامًا وَبِئْسَ مَا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 وَالْبَعْثُ اَبَدًا حَتّٰی تَوْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحَدَّثَکَ اَلَا قَوْلُ الْاَیَّامِ لَکُمْ اَکْثَرُ اَیَّامًا وَبِئْسَ مَا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 مِنْ بَیْنِ یَّوْمَ دَرَبْنَا عَلَیْکَ تَوَکَّلْنَا عَلَیْکَ اَنْبَا وَاِلَیْکَ لَنُصِیْرُ رَبَّنَا لَجَعَلْنَا وِشْنَةً لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَاعْمَلُوا لَنَا
 مُرْتَبًا اِنَّکُمْ کُنْتُمْ اَعْمٰی اَلَمْ یَرْکَبُوا لَکُمْ فِیْہَا مَسْوُءًا حَسَنَةً لَّکُمْ اِنْ رِجُوْا اللّٰہَ وَالْیَوْمَ

لے اور ان سے بدلا دینے
 کے کسی کا کہتے اس
 اور جو ہر دست سے
 جو ہر دست سے
 وجہ کو نکال ان کے
 سے اور جو ہر دست سے
 اس کا وہ کہتے تین ہزار
 اللہ ہے ۱۲

۱۰

بجائے جہاں
بجائے جہاں
بجائے جہاں

الْاِخْوَةُ وَمَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَوْاسُ مَيِّدٌ ثُمَّ كَوَّجَلْ حَلْبِي هِيَ اَبْتِي اَبْرَاهِيمُ كِي اَوْ جَوَّسُ كِي سَامَتْ تَوَّجَرُ
جب کہا اپنی قوم کو ہم الگ ہیں تم سے اور جن کو تم پوجتے ہو اس کے سوا ان سے ہم منکر ہوئے تم سے اور کھانچ کر
ہم میں اور تم میں دشمنی اور برسرِ ہمیشہ کو جب تک تم کفین نہ لاؤ اس تک اکیلے پر مگر ایک کہنا ابراہیم کا اپنے باپ کو یزید
مانگوں گا معافی تیری اور مالک نہیں میں تیرے بلے کو اس کے ماتھے سے کسی چیز کا اسے رب ہماری ہم نے
بگھڑ پر بہرہ و سا کیا اور تیری طرف سوج ہوئے اور تیری طرف پھرتا اسے رب ہماری نہ جانچ ہم پر کافروں کو
اور ہم کو معاف کرے رب ہمارا تو ہی ہے زبردست حکمت وَاللّٰہُ اَلْبَدِیُّ ثُمَّ کَوَّجَلْ حَلْبِي ہ ہے اُن کی جو کوئی
امید رکھتا ہو اس کے اور پچھلے دن کی اور جو کوئی منہ پیرے تو اسے وہی ہے بڑا وہ خویون سرِ ناف
یعنی ابراہیم علیہ السلام نے ہجرت کی پہ اپنی قوم کی طرف منہ نہ کیا تم ہی وہی کرو ایک ابراہیم نے دعا چاہی تھی
باپ کے واسطے جب تک معلوم نہ ہوا تا تم کو معلوم ہو چکا تم کا فر کی بخشش نہ مانگو نہ جانچ ہم پر کافروں کو یعنی ہم کو
کافروں کے واسطے محل آنا پیش نہ کرتے و نہ جھوڑے اسوہ کو بکسر نہ پڑا ہے اور عاصم نے بضم ہمزہ یہ
دو لون دو لغت اور دو قرأت سبعیہ میں اصل اسوہ بالکسر والضم کی قدر وہ ہے یقال ہما سونک ای مشک
وانت مشکہ و یقال لہا اسوۃ فی ہذا الامر اے ابراہیم اسوہ سے متعلق ہے ابوالہقاء نے اس کو منہ
کیا ہے یا حسہ سے متعلق ہے یا دوسری صفت ہے اسوۃ کی یا حال ہے غمیر سے جو کہ مستحب حسہ میں
خبر ہے کان کی اور لکم تمیین ہے والدین معہ سے ملا حضرت ابراہیم کے اصحاب مونسین میں ابنِ زبیر
نے کہا کہ امرو انبیاء میں کاملہ اذ کان کی خبر و اس کی خبر متعلق کچھ دو لون قول ابوالہقاء کے ہیں اور جس نے
کان کا ظف میں عمل کرنا جائز رکھا ہے تو اس کو کان سے متعلق کیا ہے یہ تو وہ ہے جو بینان میں ہے
حفاوی نے کہا طرف بدل شہمال ہے ابراہیم والدین معہ سے یہ بہترین ترکیب ہے جو بیان ذکر کی گئی
میں برآء جمع ہے برسی کی جیسے شہ کا جمع ہے ترکیب کی اور ظرفا جمع ظرافت کی جھوڑے بضم بار و فتح
راؤ بالغت میں الہم تین پڑا ہے جیسے کہ اکرم کی جمع اور کسی نے بکسر بار و فتح را، جیسے کہ اکرم کی جمع اور
اور کسی نے بضم بار و ہمزہ بعد العنا بعد دون من دوکن اس سے ملا: صنام میں اسد پاک حضرت برہم
کی پیروی کرنے کا مومنوں کو ارشاد کرتا ہے کہ تم کو چل چلنی ہے پہلی ابراہیم کی اس کے افعال و اقوال میں
اور ان مومنوں کی جو اس کے ساتھ تھے فرمائے کہ افرامات ہے اسی حاطب پر کیوں نہیں پیروی کی تو
نہ ابراہیم کی کہ تو بیزار ہوتا اپنے لہر والوں سے جیسا کہ ابراہیم بیزار ہوا اپنے باپ کے اسی اپنی قوم سے جب کہا
اپنے کافر قوم سے حالانکہ وہ کافر و اقوی تھے ہمارے دشمنوں سے اور اُن کے اُن میں ناتے اور شتر تھے
اور ابو جہو اس کے اُن کی کچھ پروا نہ کی بلکہ کہا ہم بیزار ہیں تمہاری دین سے اور اُن تبوں سے جن کو تم پوجتے ہو

اسد کے سوا ہم نکر ہوئے اُن جنوں کے جن پر تم ایمان لائے یا منکر ہوئے یا بتا کر دین کے یا تمہارا افعال کے
 یعنی ہم نہ تمہاری پروا کرتے ہیں اور نہ تمہارے وجود و دین کی اور کھل چڑھے ہم میں اور تم میں عداوت ساتھ
 افعال کے اور بغض ساتھ دلون کے ہمیشہ کو یعنی تمہارے ساتھ ہماری حال ہو جب تک کہ تم اپنے کفر پر قائم ہو
 یہاں تک کہ تم ایمان لے آؤ اسد اکیلے پر اور چھوڑ دو اس شرک کو جس پر تم جے ہو پھر جب تم بھوکو گے تو وہ
 عداوت مولات و دوستی ہو جائے گی اور بغض محبت ہو جائے گا الا قول ابراہیم لا بیۃ الا استغفرن
 لک پھر استغنا متصل ہے فی ابراہیم سے بتقدیر صراف محذوف تاکہ استغنا صحیح ہو جائے اسے قدرت
 کلم اسوۃ حسنتہ فی مقالات ابراہیم کلم الا قولہ لا بیۃ الا یعنی مقرر ہے واسطے تمہارے اقتدا ہی نیک ابراہیم
 کی ساری باتوں میں مگر اُس کی اس بات میں اپنے باپ کے لیے کہ میں تیری معافی مانگوں گایا استغنا
 ہے اسوۃ حسنتہ سے یہ اس لیے نیک ہو کہ قول بھی بخلاف اسوۃ ہے گویا یوں کہ گیا کہ ق کانت کلم اسوۃ حسنتہ
 فی ابراہیم نے جمیع اقوالہ و افعالہ الا قولہ لا بیۃ صاحب فتح البیان رحمہ اللہ بتالے فرماتے ہیں کہ یہ قول میر
 نزدیک واضح ہے اس کو تقدیر صراف کی حاجت نہیں ہے اور نہ یہ استغنا کو اتصال سے نکالنا ہی
 جہاں اُس کی اصل ہے طرف انقطاع کے اسی لیے زحمتی نے اس کے سوا اور کوئی وجہ ذکر نہیں کی یا
 استغنا ہے تیری و تخلیعت سے جس کا ذکر کیا گیا ہے اے لم یواصلہ الا قولہ یہ قول ابن علیہ نے ذکر کیا ہے
 یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے موصلت نہ کی اپنے باپ سے مگر اس قول کی کہ میں تیری معافی مانگوں گا
 یا استغنا منقطع ہے اے لکن قول ابراہیم لا بیۃ الا استغفرن لک یعنی لیکن کہنا ابراہیم کا اپنے باپ کو کہہ
 تیری معافی مانگوں گا پس تم رست پیروی کرو اُس کی کہ مشرکوں کے واسطے مغفرت مانگنے لگو اس لیے کہ
 وہ تو ایک وعدے کے سبب سے متاثر ہیں کہ اُس سے وعدہ کر لیا تا یا یوں کہو کہ اُن سے اس کا وقوع
 صرف اس لیے ہوا کہ انہوں نے یہ خیال کیا تھا کہ وہ مسلمان ہو گیا ہے پھر جب اُن پر کھل گیا کہ وہ اسد کا
 دشمن ہے تو اُس سے بیزار ہو گئے حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے وہ منع کیے گئے
 اس کو کہ اقتدا کریں حضرت ابراہیم کی استغفار کا واسطے اپنے باپ کے اس حال میں کہ وہ مشرک ہے
 اس کی تحقیق سورہ براءت میں گزرنے لگی ہے و ما ملک لک ان تبین شیء جملہ حالیہ ہے لا استغفر
 کے فاعل ہے اور قول استغنی کے تمتہ سے ہے پس استغنا متوجہ ہے طرف استغفار کے نہ طرف اسر
 وین کے کیونکہ یہ تو اظہار عجز ہے اور تفویض امر ہے طرف اسد تعالیٰ کو اور یہ خیال خصال خیر ہے معنی
 یہ ہیں کہ میں تیرے کام نہ آؤں گا اور نہ دفع کروں گا تجھے اسد کا عذاب و ثواب کچھ رہنا جلیانک
 تو کلاما و الیک ان تبینا و الیک المصیر یہ قول حضرت ابراہیم اور ان کے اصحاب کی دعا سے ہے

حضرت ابراہیم کی اتباع پر ہر اس شخص کو جو اللہ پر اور معاہدہ پر ایمان لائے والا ہے وہ کہیں کہیں فرما دیا کہ
 ہو الغنی الحیدر یعنی اور جو کوئی اعراض کرے اس شے سے جس کا اللہ نے امر فرمایا تو بیشک اللہ ہی ہے
 غنی حیدر کہ قال اللہ تعالیٰ لَنْ تَكْفُرًا اَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا قَالَتِ اللّٰهُ لَعَنَ الَّذِي فُتِنَ مِنْكُمْ اِبْرٰهٖمَ
 ذُو النِّبَاۤءِہِ اِیسا غنی ہے کہ مقرر کمال ہوا ہے اپنی غنائ میں اور وہ اللہ ہی ہے جس کی صفیہ لائق نہیں ہے
 مگر واسطے اس کے اس کا کوئی کفو نہیں ہے اور نہ اس کے مثل کوئی شے ہے سبحان اللہ الوالد لفظہا
 والو اللہ المستعمل لے خالقہ ای ہر محمود نے جمیع اقوالہ وافعالہ لاء الہ غیرہ لاء الب سواہ کذا فی ابن کثیر بالجملہ جب آیت
 مذکور نازل ہوئی تو مومنین نے اپنے آباء و ابناء و جمیع اقربائے مشرکین کی عداوت میں تشدد کیا تو امیہ کاتب
 اُن کو طمع دی اس بات میں کہ شاید کچھ صل بدل جائے پس فرمایا عسی اللہ اَنْ یَّجْعَلَ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَ الَّذِیْنَ
 حَادَیْتُمْ مُمْتَدًّا وَاَللّٰهُ قَدِیْرٌ وَاَللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ ۝ لَا یُعْصِمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِیْنَ لَکُمْ اٰتَاوْکُمْ مِّنْ فِی الدِّیْنِ
 وَاَنْتُمْ خَوِیْتُمْ مِنْ دَیْلِہُمْ اِنَّ اللّٰہَ یُعِیْبُ الْقَٰسِیٰطِیْنَ ۝ اِنَّمَا یُعْصِمُ اللّٰہُ
 عَنِ الَّذِیْنَ قَاتَلُوْکُمْ مِّنْ فِی الدِّیْنِ وَاَخْرَجُوْکُمْ مِّنْ دِیَارِہُمْ وَاَخْرَجُوْکُمْ مِّنْ دِیَارِہُمْ اَنْ تَوَلَّوْکُمْ ۝ وَاَنْ
 وَ مَن یَّوْلَیْہُمْ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝ امید ہو کہ کر دے اللہ تم میں اور جو دشمن ہیں تمہارے اُن میں
 دوستی اور اللہ سب کر سکتا ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اللہ تم کو منع نہیں کرتا اُن سے جو اے
 نہیں تم سے دین پر اور نکالا نہیں تم کو تمہارے گھروں سے کہ اُن کو روہلمانی اور انصاف کا سلوک
 اللہ چاہتا ہے انصاف والوں کو اللہ تو منع کرتا ہے تم کو اُن سے ملنے سے تم سے دین پر اور نکالا تم کو تمہارے
 گھروں پر اور میل لگانا تمہارے نکالنے پر کہ اُن سے کرو دوستی اور جو کوئی اُن سے دوستی کرے سو وہ لوگ
 وہی ہیں گمراہ گناہگار یعنی اُن کو مسلمان کر دے یہ دوستی تمہاری بجائے ایسا ہی ہو اس سفر میں
 کے لوگ ساتھ مسلمان ہوئے وہی کے لوگوں میں بعض ایسے ہی تھے کہ آپ مسلمان نہ ہوئے
 اور ہونے والوں سے ضد بھی نہ کی انتہی انتہی کا کلام اللہ پاک کی طرف سے وعدہ ہوتا ہے بطریق عادات
 ملک کے کہ جب وہ بعض حوائج میں عسی یا عل کہہ دیتے ہیں تو اُس کے پورے ہونے میں محتاج کو کچھ نہ
 سمجھ باقی نہیں رہتا ہے یا مراد اس سے مؤذن کو طمع دینا ہے یعنی امید ہے کہ اللہ دوستی کر دے
 تم میں اور اُن میں جن سے تم نے دشمنی کی ہے اللہ اسے بلوغ القدرہ اور کثیر القدرہ ہو دلوں کو قلب
 کر دینے پر اور احوال کی نقل کرنے پر اور اسباب دوستی کے سہل کر دینے پر اور اللہ کی مغفرت و رحمت بلوغ
 کو کثیر ہے واسطے اس شخص کے جو کہ مشرکوں میں سے مسلمان ہو گیا تم میں اور تمہاری دشمنوں میں دیکھا
 نہ ہو تو کا یہ مطلب ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں تو تمہارے اہل دین سے ہو جائیں گے بعد فتح مکتہ کے

۱۔ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے
 اس کے تو اس کے لیے یاد رہے
 کہ جس شخص نے اس سے
 بددلتی میں نہ جانے

ان میں کی ایک قوم مسلمان ہو گئی اور ان کا اسلام چہتا ہوا اور ان میں اور ان سے پہلے جو مسلمان ہو گئے تھے ان میں دوستی واقع ہو گئی اور جہاد کیا اور ایسے افعال کیے جو کہ اللہ کی طرف قریب کرتے والے ہیں کسی نے کہا کہ مودہ سے مراد بیان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کھل کر لینا ہے حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان سے تو وہ تو ام المؤمنین ہو گئیں اور حضرت معاویہ اس رشتے سے مؤمنین کے مامون ہو گئے یہ قول حضرت ابن عباسؓ کا ہے لیکن اس تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے گویا اس شے کے جملہ سے ہو جو کہ موت کی طرف سبب ہو گئی کیونکہ ابوسفیان نے بعد اس کے خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ترک کر دی جس پر وہ اول قائم تھے لیکن وہ دوستی حاصل نہیں ہوئی مگر بسبب ان کے اسلام لانے کے فتح کے دن اور اس کے بعد چند میں حضرت ابو ہریرہؓ و مروی ہے کہ پہلے پہل جس نے اہل ردت سے قتال کیا اتنا دین اللہ کے قائم کرنے پر وہ ابوسفیان بن حربؓ ہیں اور انہیں کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی عَسَى اللّٰہُ اَلَّا یَاْخُزَّجَہٗا بِنِمْرِیۃٍ زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عال بنایا ابوسفیان بن حرب کو بعض میں پر پر جب آپ قبوض ہوئے تو ابوسفیان متوجہ ہوئے تو ذوالخار روئے اس حال میں کہ وہ مرتد تھا پس وہ اول ہیں اس کے جس سے ردت میں قتال کیا انہیں کی طرف سے لڑا کہا اور وہ ان میں ہے جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرمایا ہے عَسَى اللّٰہُ اَلَّا یَاْخُزَّجَہٗا بِنِمْرِیۃٍ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ابوسفیان نے عرض کیا یا رسول اللہ میں جہیز بن میں کہ وہ آپ مجھے عطا فرمائیے فرمایا ان عرض کیا کہ آپ مجھ کو امیر نہ بنائیں بیان تک کہ میں کفار سے لڑوں جیسا کہ میں مسلمانوں سے لڑا کرتا تھا فرمایا ان عرض کیا اور معاویہ ہے آپ اسے اپنی بوجہاری میں شئی بنائیں فرمایا ان عرض کیا اور عیسایس حسن و اجل عرب کی ام حبیبہ بنت ابوسفیان جو میں آپ کا اس سے نکاح کر دوں الحمد للہ انہیں مسلم علاحدہ محمد بن ابراہیم وزیر نے تصحیح میں فرمایا ہے لفظ ان کو یہ بن میں حرم نے کہا کہ یہ موضوع ہے اسکی وضع میں کچھ شک نہیں ہے آفت اس میں عکرمہ بن عمار کی طرف سے ہے میں کہتا ہوں کہ ابن حرم نے جرات ذکر کی ہے حفاظ نے اس کو ان پر رد کیا ہے حفاظ ابن کثیر نے ان کے کلام کے بیان ضعف میں ایک جزیرہ مخرج کیا ہے حدیث میں غلط ہے اور وہ ہم سانس عورت کے نام میں جس کے واسطے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پیام کیا گیا وہ عذرہ اُخت ام حبیبہؓ ہے ابوسفیان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پیام کیا اور اس کی میں ام حبیبہؓ آپ کے اس کے واسطے پیام کیا جیسا کہ صحیح میں ثابت ہے ہمارے پس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں کو خبر دی کہ وہ ہنوں کا کھج حرام ہے اور اس کے لیے بہت سی تاویلین ذکر کر رہیں تاویل ان میں کی قریب تر ہے اور موجب تاویل کی سیات ہے کہ نکاح کرنا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اسے عن ام ہری عن
ابن سلیم بن عبد الرحمن دود
سے فتح بیان فرماتا ہے
میں سی طرح سے بیان کر
کا لفظ ہے بعض مفسرین
وہ اس میں اس میں
بن میں کوئی شک ہے
ابوسفیان نے ان سے
لڑا

وَمَنْ يَمَسَّحِ اللَّهُ الشَّيْطَانِ بَعْدَ مَا	يُطْأَنُ كُلَّ لُفْظٍ أَنْ كَلَامًا وَقِيَمًا	
<p>یعنی اللہ تعالیٰ لمبی اور میان دو متفرق کے جمع کر دیتا ہر بعد اس کے کہ ان کا پکا خیال چھٹتا کہ وہ ظہین کے واسطہ سے عظیم کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو اس طرح ان کا کفر بخش دیتا ہے جبکہ وہ اس سے توبہ کرتے ہیں اور ان پر رب کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس کے مطیع و منقاد ہو جاتے ہیں اور وہ بڑا بخشنے والا بڑا مہربان ہے اور ہر اس شخص پر جو اس کی طرف رجوع ہو کسی گناہ سے ہو قتال بن حیان نے کہا کہ یہ آیت ابو سفیان صحابہ کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی بیٹی سے نکاح کر لیا تو یہ یہود سے ہو گئی آپ میں اور ان میں لیکن اس قول میں نظر سے اس لیے کہ آپ نے ام حبیبہ بنت ابوسفیان سے نکاح کیا قبل فتح مکہ اور ابوسفیان جو سامان ہوئے بعد فتح میں بلا خلاف پر و احسن بن ہذا کہ بروایت ابن ابی حاتم وہی قصہ ابوسفیان کے عامل بننے کا ذکر کیا ہے جو کہ مذکور ہو چکا ہے پر حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور ذکر کی کہ قولہ تعالیٰ لایسئامکم اللہ الیہ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ تم کو معاف نہیں کرتا ہے ان کافروں پر احسان کرنے سے جو تم سے نہیں ہیں دین میں جیسے عورتیں اور ان میں کے ضعیف لوگ یہ کہ تم ان پر احسان کرو اور عدل کرو ان اللہ بحیث اللہ علیہم پر بروایت امام احمد حضرت اسامی کی حدیث دو طریق پر کہی کہ بعد اس کے حضرت عائشہ و حضرت اسماء و اگر کیا ہے کہ دونوں نے کہا کہ ہماری ماں ہم پر اپنی مدینے میں اور وہ شرک تہی الزہیر روایت ہزار کی کہ ہر زبیر نے کہا وہ اللہ حدیث اللہ علیہم ریوی عن الزہری عن عمرو بن عمار عن عائشہ عن ہذا الوجہ حافظ ابن کثیر نے کہا یہ حدیث اس سیاق سے منکوح ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی والدہ ام دومان میں اور وہ مسلمان و مہاجرین اور حضرت اسماء کی والدہ اور میں چنانچہ اس کے نام کی احادیث متعدد میں تفسیر کی گئی ہے مشطین کی تفسیر سورہ حجرات میں گزر چکی ہے وہاں یہ حدیث صحیح حدیث کی گئی ہے علی القسطلون علی منابر بن نور عن یحییٰ العریض الدین بعد کون فی حکمہم فالیہم ما ولوا قولہ تعالیٰ انما ینہکم الایکا یہ مطلب ہے کہ اللہ تو تم کو ان لوگوں کے موالات سے منع کرتا ہے جنہوں نے تم سے عداوت قائم کی پر تم سے لڑے اور تم کو نکالا اور معاونت کی تمہاری نکالنے پر اللہ عز وجل ان کی موالات سے تم کو منع کرتا ہے اور ان سے دشمنی رکھنے کا تم کو امر فرماتا ہے پر ان کے موالات پر عید کی تاکید کی پس فرمایا و من یرحم فاولئک ہم الظالمون کہ قولہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِبُّوا الْفُجُورَ وَالْأَسْوَاقِیَ اُولَئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلَا بِكُمْ تَبَعٌ وَمَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَمِنْهُمْ قَوْلُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا یَهْدِیَ الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ بالجملة جب اللہ پاک نے کفار کے دو فرق کا حکم ذکر کیا کہ فریق اول کے واسطے برہمان و اقطاع جائز ہے اور دوسرے کے لیے ناجائز تو اب ان لوگوں کا حکم ذکر کیا جبکہ ایمان کا اظہار کرتے ہیں پس فرمایا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِبُّوا الْفُجُورَ وَالْأَسْوَاقِیَ اُولَئِکَ بَعْضُهُمْ أَوْلَا بِكُمْ تَبَعٌ وَمَنْ یَتَوَلَّهُمْ فَمِنْهُمْ قَوْلُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا یَهْدِیَ الْقَوْمَ الْفَاسِقِیْنَ</p>		

۱۔ اس بیان سے
 مستدل ہو کر یہ ثابت ہو گیا کہ
 اللہ تعالیٰ ہر شخص کو جس میں
 توبہ کی ہمت ہوگی اس کو
 اللہ تعالیٰ سے کفایت کرے گا
 اور اس میں سے اس قدر
 عفو و رحمت ہے کہ

فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهْنِ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَأَتَوُفَّوهُنَّ أَنْتُمْ أَوْ آبَاؤُهُمْ هُنَا وَالنَّكاحُ مَحْلُوقٌ
 أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْنَهُنَّ أََمْوَالَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ وَاسْأَلُوهُمَا النِّكَاحَ وَأَنْتُمْ لَكُمْ ذِكْرٌ
 حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ وَإِلَهُهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ وَأَنْ تَأْتِيَكُمْ شَيْءٌ مِنَ الْأَكْفَارِ فَعَابَتُمْ وَأَنْتُمْ
 الَّذِينَ فَحَبْتُمْ أَنْوَاعَهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَآتَوْهُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُؤْتُونَ ۝ فَاِنْ أُسْ صَاحِبِ
 وقت قرآن ہوا تاکہ جو کوئی بہار تمہاں سے جاوے اس کو پیہر جو حضرت نے قبول کیا تھا کئی مرد آئے ان کو پیہر دیا
 کئی عورتیں ایساں اُن کو پیہرین تو کافر مرد کے گھر میں مسلمان عورت کو دام کر دانا پڑے تب یہ آیت ندری
 اگلی آئے ایمان والین جب آؤین تمہاں سے ایمان والی عورتیں وطن چھوڑ کر تو ان کو بیچ لو اللہ بہتر بنا دے ان کا
 ایمان پھر اگر جانو کہ وہ ایمان پائیں تو نہ پیہر دے ان کو کافروں کی طرف نہ عورتیں حلال ان مردوں کو نہ مرد
 حلال ان عورتوں کو اور مردوں کو جو ان کا بیچ ہوا اور گناہ نہیں تم کو کہ نکاح کر لو ان عورتوں سے
 جب دو ان کو ان کے گھر اور نہ کہ بیچو میں ناموس کافر عورتوں کے اور ناگ کو جو تم نے بیچ لیا اور وہ کافر
 مانگ لیں جو انہوں نے بیچ کیا یہ اس کا فیصلہ ہے تم میں فیصلہ کرتا ہے اور اس سے جاننا ہے حکمت اللاف
 یہ حکم ہوا کہ کسی کافر کی عورت مسلمان ہو کر آوے اس مرد نے جنس پہنچ کر کیا تا وہ پیہر دینا چاہے یہ جو مسلمان
 اس کو نکاح کرے وہ پیہر دے اور اس عورت کو جدا مرد کو تب نکاح کرے اور اس کے مقابل یہ حکم ہوا کہ اگر
 مسلمان کی عورت کافر گئی ہے وہ اس کو چھوڑ دے پیہر جو کافراں کو نکاح کرے اس مسلمان کا بیچ کیا ہو پیہر
 یہ حکم آتا تو مسلمان مرد جو دھوئے دیکھ کو بھی اور لینے کو بھی لیکن کافروں نے دینا قبول نہ کیا تب اگلی آیت
 آتری اور اگر جاتی ہیں تمہارے ماتہ کہ نہ تو تمہاری عورتیں کافروں کی طرف پہنچ گئیں کہ مارا تو دو ان کو جز
 کی عورتیں جاتی ہیں جتنا انہوں نے بیچ لیا تھا اور پڑے یہ ہوا اللہ جس پر تم کو یقین ہے وہ جیسی ہے
 مسلمان کی عورت گئی اور کافراں کا بیچ کیا ہوا نہیں پیہر دے تو اس کافر کی عورت آئی اس کا بیچ دینا تھا
 اس کو نہ دین اسی مسلمان کو دین یہ مال گویا میں کہہ اس مال کے یہ حکم جب تاکہ کافروں کو صلح نہ ہو گئی
 حتی پیہر تو پر اب یہ حکم نہیں مگر کہیں ایسی صلح کا اتفاق ہو جاوے اور عورتوں کا جانچنا فرما دیا کہ دل کی
 جملہ سب کو مگر ظاہر میں جانچنا یہ کہ اگلی آیت میں جو حکم ہیں یہ قبول کریں تو ان کا ایمان ثابت رکھو آیت
 ہر جیت حضرت کے پاس بحیث کرتیاں تھیں عورتیں تو بھی قرار لیتے تھے استی و فتح البیان میں ہے
 جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش سے صلح کی حدیبیہ کے دن اس شرط پر کہ آپ پیہر دین قریش
 کی طرف اس شخص کو جو کہ ان میں سے مسلمان ہو کر آپ کے پاس آئے یہ ہر عورتوں نے آپ کی طرف
 ہجرت کی تو اسے آپ نے یہ نہ مانا کہ وہ مشرکوں کی طرف پیہر دی جائیں اور ان کے امتحان کا امر فرمایا جیسا

کہ بخاری نے مسور بن مخزومہ و مروان بن حکم روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب بخاری توڑ لیا
سے معاملہ کیا حدیث کے دن تو آپ کے پاس مسلمان عورتیں آئیں پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یا ایہا
الذین آمنوا حتی یبلغ ولا تمسکوا بجمہ الکوافر تو حضرت عمرؓ نے اس من دو عورتوں کو طلاق دی جو ان کی تہیز
شک میں داخل تھیں یا ایہا الذین آمنوا فلا تاتوا فیہا باطل من ہذا و منہ الفظ مسور کا بیٹا ہے اور ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط
ان عورتوں میں سے تھیں جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف نکلی تھیں اور وہ عاتق بنتی یعنی
جو ان اپنی ماں باپ کے گھر میں تو اس کو گھر والے لائے و زوجہ تھے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
کہ آپ اس کو ان کی طرف پیروی بیان تاک کہ اللہ تعالیٰ نے مومنات کو حق میں نازل کیا جو کچھ کہنا نازل
کیا یعنی یہ آیت یا ایہا الذین آمنوا افلا جاہلکم المؤمنات مما جہلت فانتھو من ان عورتوں کا نام مومنات
رکھا اس لیے کہ انہوں نے کلمہ شہادت کے ساتھ لفظ کیا یا اس لیے کہ وہ قریب ہونے والی تھیں اس کے کہ سبب امتحان
کے ان کا ایمان ثابت ہو جائے گا یعنی ایمان والو جو بوقت ان میں ایمان والی عورتیں تھیں چھوڑ کر کفار
کے درمیان تو تم ان کا امتحان لو ان کو جو آپ اس میں اختلاف ہے کہ کس چیز کے ساتھ ان کا امتحان لیتے تھے پیر
کسی تو یہ کہ ان کو اللہ کی قسم لیتے تھے کہ وہ نہیں نکلی ہیں خاوند کے بغض سے اور علماء ارضیہ کے ایک زمین
سے طرف دوسری میں کے اور نہ واسطے ڈھونڈنے دنیا کے بلکہ واسطے محبت اللہ کے اور اس کے رسول کو اور واسطے
عزت کے اس کے دین میں پر حجب اس لیے ایسی قسم کہانی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے خاوند کو اس کا مہر
عطا کرتے اور جو اس نے اس پر چھ کیا اور اس کی طرف اس میں پیر تھے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہو کہ خیر
عورت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آتی تو حضرت عمرؓ نے خطاب اس کو قسم کہلائے کہ باتہ ماخر حبت رختہ
بارض عن ارض وابتہ ماخر حبت من اجض نوح وابتہ ماخر حبت لالتاس دینا وابتہ ماخر حبت الالبابہ ورسولہ
اخرہ الطہرانی وغیرہ بحدس کسی نے کہا امتحان یہ کہ وہ گواہی دے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ ان محمد رسول اللہ
چھوہ جان لیتے کہ پھر ان کی طرف حق ہے تو نہ پیر ہی جانتیں طرف کفار کے اور اس کا خاوند جو ان کا فر
میں ہوتا جس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عقد کیا اس کو اس عورت کا مہر دیا جاتا جو اس کو بیاتہ
اور حلال دیتے ان عورتوں کو و طو مومنوں کے جبکہ وہ ان کو ان کے مہر و دین والا ابن عباسؓ کسی نے کہا امتحان نہ تہ
مگر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان پر یہ آیت پڑھ دیتے یعنی یا ایہا النبی افلا جاہلکم المؤمنات الی آخر اہل علم
و اختلاف کیا ہو دو قول پر کہ عورتیں عہدہ نہ میں داخل ہیں یا نہیں پس اول قول کی بنا پر تو یہ آیت اس عہد کو
مخصص ہوگی اکثر اسی کو قائل ہیں اور دوسرے قول کی بنا پر نہ نسخ سے مخصص ہے اللہ اعلم بالماہرین چھوہ
جو مظلوم اس سے بچا ہے کہ ان کی حقیقت حال کو سو اللہ پاک کے اور کوئی نہیں جانتا جو اس نے تم کو اس کے

مکلف نہیں کیا ہے تم کو تو صرف اس کی تکلیف دی ہے کہ تم ان کا امتحان کرو یہاں تک کہ تم کو وہ بات ظاہر ہو جائے جو اس پر اہل جہالتوں نے جو اسلام میں راغب ہونے کا دعویٰ کیا ہے اُس میں ان کا دعویٰ سچا ہے یا ان جملہ تم میں مومنات فلا تخرجن الی الکفار یعنی پھر اگر بعد امتحان کے جس کا تم کو امر کیا گیا ہے کہ بے غلابان کو مومن جان لو تو مست پیروان کو طوطا ان کے کافر خاوندوں کے علم سے مدد ملے غلاب ہے جو کہ بوجہ ظہور ایامات کے حاصل ہوتا ہے ظن کا نام علم کہنا مومن جو اس بات کا ظن غالب اور وہ شخص کی طرف قیاسی ہو تو ہے قائم مقام علم کے ہے اور اُس کا صاحب قولہ تعالیٰ لَا تَقْفُ مَا لَيْكَ عَلَيْهِمْ حِلْمٌ کے تحت میں داخل نہیں ہو کر حتیٰ کہ تہین مراد علم سے ظن جو اس کا نام علم کہنا گیا یہ بات بتائے کہ وہ مثل علم کے ہے اس پر عمل واجب ہونے میں اس بنا پر کلام میں استعارہ تبعیہ ہو گا کیونکہ آیتنا یہ ہے شواہد کی بنسبت عورتوں کو اس شخص کے مذہب پر جو کہ نسخ سنت کا قرآن سے جائز کہتا ہے بعض نے کہا کہ یہ نسخ کے قبیل سے نہیں ہے یہ تو صرف تخصیص کے قبیل سے ہوا فقیر مطلق کے باب سے اس لیے کہ عقد کا اطلاق کیا گیا ہے پھر تہین میں اس شخص کے جو کہ مسلمان ہو گیا تو ظاہر ہو کہ وہ موم بھال میں مع نساء کے پراسدہ پاک نے اُس کے عموں و عورتوں کا کہنا بیان کیا اور مردوں اور عورتوں میں یوں فرق کیا جاتا ہے کہ پیر دینے میں جو خوف فتنے کا عورت پر ہو وہ عورت پر نہیں ہے عورت پر بھی ہو کہ شرک اس کو صحبت کرے گا ورنہ فرق یہ ہے کہ عورت پر مذہب جانی سے اس میں نہیں ہو جبکہ وہ خوف دلالی جائے اور اُس پر زبردستی کی جائے اُس لیے کہ اس کا دل ضعیف ہو اور یہ وجہ ہے کہ عورت کو یہ بات کم سمجھتی ہے کہ اُس سے نکل جائے یا نہ طور کہ کفر کا کلمہ مع توریہ ظاہر کر دیا اور کلمہ ایمان کا پوشیدہ رکھ کر یا طمانیت دل کی ایمان پر ہو اور مرد پر اس بات کا خوف نہیں کیا جاتا ہے اس لیے کہ وہ قوی دل ہوتا ہے اور اُس کو ایسی بات سوچتی ہے کہ لافانی الخطیب بالجملة اگر تم ان کے مومن ہونے کا ظن غالب ہو جائے تو ان کو کافروں کی طرف مت پیرو و پراس مشی کی یہ حالت بیان فرمائی لاہسن حل لحم ولا ہم یحکمون لہن یعنی اس لیے کہ مت پیرو کہ وہ عورتیں ان مردوں کو حلال ہیں اور نہ مردان عورتوں کو اگر کسی یہ نہ لگا کہ مومن عورت کسی کافر کو حلال نہیں ہے اور عورت کا اسلام موجب ہوتا ہے اُس کی فرقت کا آخر خداوند نہ مجرد ہجرت اُس کی تکرار واسطے تا کیہ حرمت کے ہے یا اول جلد واسطے نفی حل کے ہے حال ہی اور ثانی جلد واسطے نفی حل کے ہے زمانہ آئندہ میں یا اول واسطے بیان زوال نکاح کے ہے اور ثانی واسطے نکاح جدید کے پھر وایان امور کو مخاطب کر کے فرمایا و اتوہم ما انفقوا یعنی اسی حکم دو ان عورتوں کے خاوندوں کو جو کہ ہجرت کر لی ہیں اور اسلام لائی ہیں مثل ان مہرون کے جو انہوں نے ان پر خرچ کیے ہیں اور واسطے وجہ کے ہے تو بے منہ ہو گیا واسطے مذہب کے جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے تو نسخ ہو گیا

مکلف نہیں کیا ہے
کتاب میں نہیں لکھا

ہیٹے کا وجہ یہاں اعتبار ہے جو نہ صرف اہل ذمت کی عورتوں میں ہی جیسا کہ آیت کا مہر بھی ہے اس لیے کہ آیت
 کا درود ہنسائی اہل مکہ کی شان میں ہوا ہے جن سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح کی تھی یہیں جرمیوں
 کی عورتیں جن کے لیے عہد عقد نہیں کیا گیا سونہ ان کے ٹھکانہ کرنا واجب ہے نہ سنوں میں اتفاقاً قاتلہ
 بھی اسی کے قاتل ہیں اور بات ویسی ہی ہے جو انہوں نے کئی امام شافعی نے فرمایا اور جب طلبہ کے
 اس عورت کو غیر زوج عورت کے رشتہ داروں میں سے تو وہ روکی جائے اس سے باوجود حضرت ابن عباسؓ
 فرمادی ہے کہ سورہ محمہ بعد اس صلح کے نازل ہوئی پس جو عورت ان کی عورتوں میں سے اسلام لائی تو اس کے
 پوچھا ہوا کہ تجھ کو کس شو نے نکالا ہے اگر وہ اپنے خاوند سے بھاگ کر اور اعراض کر کے نکلی ہو تو یہی جاتی اور اگر
 اسلام میں رغبت کر کے نکلی ہو تو وہ روک کر کسی بھائی اور پیرو دیجاتا اس کے خاوند پر مثل اس کے جو اس کے
 چنگ کیا آخر جابر بن عبد اللہ پر اس کا پنے مومنوں کی گناہ کی نفی کی ان بھاء عورتوں کے نکاح کرنے میں پس
 فرمایا لا جناح علیکم ان تنکحوا من مہنیں یہ کہ چہ گناہ تم پر کہ نکاح کرو ان مومن عورتوں کی وقت وجود شرط
 نکاح کے وہ شرطوں ہونا عدت کا ہے اس صورت میں کہ مسلم عورت مدخل بہا ہو اور ولی اور دو گواہ اور باقی
 شرطین صحت کی مدخل بجا وغیرہ میں اس لیے کہ وہ عورتیں اب کہتہ اہل ذمت سے ہونگیں گواہ کے کافر
 خاوندوں ان کو طلاق نہیں دی جائے وجہ کہ وہ عقد اسلام سے فرخ ہو گیا اذ انتم ہوں جو مہن میں یعنی ان کے
 نکاح میں کچھ گناہ نہیں ہے جبکہ تم دیدو ان کو ان کے مہر اس لیے کہ مہر بیع کی اجرت ہے اور یہ نکاح و مہر دینا
 بعد پوری ہوتے ان کی عدت کے ہے جس طرح کہ وجہ عدت کی تعلیم اس پر دل میں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 فرماتے ہیں کہ مہاجر عورت پر کچھ عدت نہیں ہے اور اسی آیت سے استدلال کیا ہے قطع لیبیان میں ہے کہ ذوال اولیٰ ہوا ذی
 ولایت و امام شافعی و امام محمد اسی کے قائل ہیں یہ آیت ہے اس وہم کا کہ مہر کا پیہ نا ان کے کافر خاوندوں کی طرف اسے
 معنی ہو کہ ان کے لیے جدید مہر قرار دیا جائے جبکہ سماں میں ان سے نکاح کرین سو فرمایا کہ جو مہر کفار کو دیا گیا وہ قائم مقام نہیں
 بتلوی اس مہر کو جبکہ مسلمان پر واجب ہے جبکہ ان سے نکاح کرے مگر مہر کو ذریعہ سے اس کا لازم کر لینا کہ ان کے نکاح دیا جائے
 ہوا تم کو اجماع الکوافر جو ہونے کے کو تخفیف دیا ہے اس کے ابو بکرؓ اس کو اختیار کیا کہ دلیل اس آیت کو قائل ہو کہ
 یہ معروف اور کسی بتسید تک یہ دونوں سبب ہیں محکم جمع ہے محبت کی وہی انصاف مہن عقد زوجہ یعنی جس شو کے
 ساتھ نکاح ہوا ہے وہ محبت ہے کہ اور سی ادیان عقد نکاح کی محبت کے کوافر جمع ہے کافرہ کی یہ وہ عورت ہے جو کافر اور
 میں باقی رہی یا مہر نہ ہو کہ اگر لڑکے لاحق ہو گئی یعنی تم میں ان کا فر عورتوں میں کوئی محبت اور کوئی تعلق جو بیت
 کا نہو طلب ہے کہ جس شخص کی کوئی کافر عورت تھی تو وہ اس کی عورت نہیں ہے اس لیے کہ اختلاف دین کی وجہ سے
 اس کی محبت منقطع ہو گئی نہ حیات کا رشتہ ٹوٹ گیا نہ ہی نے کہا یہ وہ مسلمان عورت ہے کہ اللہ رب العزت لاحق ہوتی ہے

اسے
 سن رہا ہے
 ابھی غصہ ہے
 اسے

سبحان من علو الجلال
ون بکمال العظمة

پھر کافر ہو جاتی ہے کافر مسلمان عورتوں کو اور مسلمان مشرک عورتوں کو کیا ہوتے پنہویات اس آیت منسوخ ہو گئی
اور آیت خاص کے ساتھ کافر مشرک عورتوں کے نہ ان کا عورتوں کے جو کہ اہل کتاب میں کی ہر کسی کو نہ کہ کسی
کافر عورتوں میں عالم ہر ان میں سے اخراج کتابیات کے ساتھ تخصیص کی گئی ہے جمہور اہل علم اس طرف گئے ہیں
کہ جب کوئی وثنی یا کتابی اسلام لائے تو درمیان جو رہو خداوند کے تفریق نہ کی جائے مگر بظن انفسائے عدت کے
بعض اہل علم نے یوں کہا کہ دونوں میں تفریق کی جائے مجبوراً مسلم نوح کے اور یہ جو ہے سو اسی وقت کہ عورت
مداخل بہا ہو لو جب وہ غیر مداخل بہا ہو تو درمیان اہل علم کے کچھ خلاف نہیں ہے اس میں کہ بسبب
اسلام کے دونوں میں عصمت منقطع ہو گئی اس لئے کہ اس پر چھ عہدست نہیں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب مسلمان ہوئے اور ان کی بی بی بچھے پر رہ گئی مشرکوں میں اس پر استدہاک نے
ولایت کو بعصم الکافر نازل فرمائی آخر حضرت ابن مینج واسا لولوا انفقتم ولیدنا لولوا انفقوا یعنی تم طلب کرو مخرجی
عورتوں کو جو کہ لاحق ہوئے والی ہیں ساتھ کفار کے اس شخص سے جس نے ان سے نکاح کیا اور چاہے وہ طلب
کریں اپنی عورتوں کو مخرج ہجرت کر آئی ہیں ہم میں کی اس شخص سے جس نے ان سے نکاح کیا ہے حضرت ابن
نے کہا ہر کافر کوئی مسلمان عورتوں میں کی مخرج ہو کر کھاد کی طرف چلی جاتی جو کہ اہل عہد سے ہیں تو کفار سے کہا تھا
کہ لاؤ اس کا ہر اور مسلمانوں سے کہا جائے کہ کوئی عورت کھاد میں کی مسلمانوں کی طرف آئی اور مسلمان چاہی
کہ پیر و اس کا ہر اس کے کافر خداوند خلیفے کے کہا کہ یہ ہر ایک انصاف و عدل تہا درمیان دو حال کے سیلا
جمل ہے اس کہ بیان میں طول دیا ہے ذلکم حکم اللہ یعنی یہ ہر وہ کافر یا عورتوں طرف سے جس کا ذکر مہا است کا حکم
ہے یکم ینکحکم جائزہ ہے یا حالیہ ہے والہد علم حکیم یعنی اللہ تعالیٰ کے بلوغ العلم ہے کوئی خفی شے اس مخفی
نہیں ہے بلوغ الحکمہ ہے اپنے اقوال و افعال میں قوی نے کہا کہ یہ فقرہوں تھا اس کے نہانے کو ساتھ اس نازل
میں خاصۃً باجماع مسلمین کے بالحدیث کیت تقدیر نازل ہوئی تو مسلمانوں نے کہا ہم رضی ہو اللہ عنہم کے حکم سے اور
مشرکوں کو نہ کہ ساتھ باجماع رضی نہ ہوئے اس پر یہ کیت نازل ہوئی ان فاکلم شی میں انوا حکم الی انکھا فاعلم
قاتوا الذین ذہبت ازواجہم مثل انفقوا یعنی اور اگر فوت ہو جائے تم سے کوئی شے تمہاری بیویوں و سطون
کفار کے طلب یہ کہ مسلمان عورتوں کے جوہر تم نے کفار کو دیئے اس میں سے اگر کچھ تم سے فوت ہو جائے
کسی کہ ایہ حسنی ہیں کہ اگر چہیت بلوگم سے کوئی عورت تمہاری عورتوں میں کی طرف کفار کے پھر وہ مسلمان
عورت تہا ہو جائے مخرجی اسی قول کی طرف مائل ہیں پھر تم ہو چکاؤ کافروں کو لڑائی میں کوئی عقوبت
والہد ی کتبہ میں منسیر بن کہا ہے اسی منقسم ہے پھر منقسم لوزجاء نے کہا تاویل اس کی یہ ہر دو کات
العتبی لکم سے کانت العینہ لکم ہی منقسم یعنی پھر منقسم تہا ہر دو سے ہوتا کہ تم منقسم لو کسی نے کہا یہ ہر دو

ظہر وکانت العاقبة لکم یعنی تم غالب ہو اور انجام خیر تدارک واسطے ہو تو وہ اُن کو لون کو جن کی بیسیان جاتی ہی ہیں مثل
 مہر اس مہاجر عورت کے جس سے انہوں نے نکاح کیا ہے اور تہ وہ اُس کے کا فر خاندان کو برابر ہے کہ روت قبل
 دخول کے ہو یا بعد دخول کے پس حکم یہ ہوا کہ اُس بیچ کے واسطے ضیعت کے جمیع مہر واجب ہے قتادہ و مجاہد کہتے ہیں
 کہ اُن کو صرف یہ امر کیا گیا کہ جن کی عورتیں جاتی ہی ہیں اُن کو دین مثل اُس کے جو انہوں نے بیچ کیا یا
 بیعت سے یہاں آیت منسوخ ہے اس کا حکم منقطع ہو گیا اور مرفع ہوا بعد فتح کے مع اُس کی دونوں نعمتوں کے
 تو جو عورت مسلمان ہو کر آئی اُس کا مہر دینا اور جب نہیں ہو واسطے کفار کے اور نہ مہر اس عورت کا جو مہر نہ ہو گئی ہاں کے
 خاندان کو عطا و مجاہد و قتادہ اسی کے قائل ہیں ایک قوم نے کہا کہ آیت منسوخ نہیں ہے اور اُن پر یہ پیرا چڑھا کہ جو انہوں
 نے بیچ کیا آیت کے معنی کا حاصل یہ ہے کہ کن اندو حکم میں دو احتمال ہیں بھی بھی جائز ہے کہ فاکہ سے شقاق موائی کن
 جہتہ اندو حکم اور شوق سے مراد وہ مہر جس کی جتنی زوج نے اٹھائی اس لیے کہ تفسیر یون وارد ہوئی ہے کہ جس وقت
 مرد مسلم کی عورت کفار کی طرف بھاگ جائے تو اس کا پکے مومنوں کو میاں فرمایا کہ جو چاہی اُس نے اٹھائی جو وہ
 اُس کو دین نئی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ یہ کام کیا تفسیر میں اُن کا ذکر کیا گیا
 ہے یہی جائز ہے کہ کن اندو حکم مذکور متعلق ہو اس بنا پر کہ شے کی صفت بظہر و پیرتہ میں جائز ہے
 کہ اُس سے مہر مراد لیا جائے لیکن اس بنا پر ضابطہ مذکور کا ہونا ضروری ہے کہ مہر اندو حکم اگر موصوف
 و صفت باہم مطابق ہو جائیں اور بھی بھی جائز ہے کہ شے سے عورتیں مراد لی جائیں اسے نوع و صنف نہیں اور یہ
 ظاہر ہے اس قول کا اس اندو حکم اور اس قول کا فاکہ الذین ذہبت ازو اجمعی ہیں کہ جس شخص کی عورت
 مشکون کی طرف چلی گئی پر کا فر ہو گئی اور شکر کن نے اُس عورت کا مہر اُس کو نہیں پیرا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 حکم دیا تو جو عورتیں اُس کو دین مثل اُس مہر کے جو اس نے اُس پر بیچ کیا ہو ضیعت سے والفقہ الذین انتم بمنزل
 یعنی تم خند کہ اس سے کہ تعرض کرو کسی شے کا اُن چیزوں سے جو کہ عقوبت کو تم پر واجب کرتی ہیں اس لیے کہ جس
 ایمان کے ساتھ تم متصف ہو وہ پیر صاحب پر اس کو واجب کرتا ہے و حافظ ابن کثیر کہتے ہیں سورہ
 فتح میں صلح حدیبیہ کا ذکر ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ویش کے واقع ہوئی تھی
 سواس میں یہ کہ اس خطر پر ہوئی تھی کہ آئے ہمیں کا کوئی مرد تیرے پاس اگر چہ تیرے دین پر ہو مگر تو
 اُس کو ہماری طرف پیرد ایک روایت میں یہ ہے کہ اس پر ہوئی تھی کہ نہ اُنہی میں کا تیرے پاس کوئی اگرچہ تیرے دین
 پر ہو مگر تو اُس کو ہماری طرف پیرد اور یہ قول ہے عروہ و خضاک و عبد الرحمن بن زید و زہری و قتال بن حیان و
 سدی کا پس برابر اس روایت کا یہ آیت سنت کی تخصیص ہوگی و نہ اُن احسن امثلہ ذرا کہ اور بعض سلف کے
 طبع پر بنا سمجھ ہوگی اس لیے کہ اس خبر میں نے اپنے مومن ہندون کو امر فرمایا جبکہ ان کے پاس آں عورتیں ہیں تو پیرد

یعنی کسی کے مہر نہ ہو
 منقطع شدہ بیعت و نکاح کی وجہ
 نیست و فساد کے مہر نہ ہو
 مقتضی ہے کہ اگر کفار کے
 بیعت و نکاح کی وجہ سے منقطع
 نہ ہو تو عورت کے مہر نہ ہو
 صاحب پس عورت کے مہر نہ ہو
 کا فاکہ اس بیعت کی وجہ سے
 نہ ہو کہ بیعت و نکاح کی وجہ سے
 نہ ہو کہ بیعت و نکاح کی وجہ سے
 نہ ہو کہ بیعت و نکاح کی وجہ سے

والترمذی وابن ماجہ وضعوا اللام احمد وغیرہ واحدوا اللہ علیہما جاب مجہورین حدیث ابن عباس ابن ذکوان تھنیۃ میں
 بحکم اللہ مقصود متماثلہ لان الذی علیہما اکثر وہما متماثلان فی الغنۃ العکرو لم یسلم الغنۃ لکما ختمانہ وقال ابن جریر
 بل اذا غنقت للحدۃ ہے بلیا ان شارات اقامت علی النکاح و اتمرت وان شارات فخرۃ و ذہبت فخرت
 و حملوا علیہ حدیث ابن عباس و اللہ تعالیٰ علیہم قولہ تعالیٰ و ان فاکم شی الایہ مجاہد وقتادہ کہتے ہیں کہ یہ
 ان کا فروں میں سے ہیں جب کے واسطے غرضین سے جب ان کی طرف کوئی عورت بھاگ جائے اور وہ ان
 کے خاوند کو کچھ دین تو جس وقت ان میں کی کوئی عورت آجائے تو اس کے خاوند کو کچھ دین یہاں تک
 کہ جو عورت ان کی طرف چلی گئی ہے اس کے خاوند کو دے مثل اس خرج کے جو اس نے اس پر کیا ہے
 ابن جریر نے بسند خود زہری سے روایت کیا ہے کہ مسلمانوں نے اس کے حکم کا اتوار کیا تو مشرکوں کے نفقات
 جو انہوں نے اپنی عورتوں پر خرچ کیے تھے جن کی ادائی کا اس نے مومنوں کو امر فرمایا مومنوں نے قہور
 نفقات مشرکوں کو ادا کیے اور مشرکوں کو حکم اس کے ادا کرنے سے انکار کیا مسلمانوں کے نفقات ادا کر لیں
 جس کا ادا کرنا اس نے ان پر فرض کیا تھا اس پر اس نے مومنوں سے فرمایا و ان فاکم شی الایہ پس بعد
 اس آیت کے اگر کوئی عورت مومنوں کی عورتوں میں مشرکوں کی طرف چلی جائے تو مومنین اس کے خاوند
 مومن کو وہ خرچہ پھر نہیں جو اس نے اس عورت پر خرچ کیا ہے اس عقب میں جو جو ان کے قبضہ میں ہے یہ وہ ہے
 ہے جس کا مسلمانوں کو حکم ہو کہ اس کو مشرکوں پر پیر دین بدلے ان کے نفقات کے جو انہوں نے اپنی عورتوں
 پر خرچ کیے تھے کون عورتیں جو ایمان لائیں اور ہجرت کر آئیں خود وہ الی الشکرین فضلہ منہ لہم ان کان یقیم
 و عقبہ کان یقیم صدق لسا الکفار حین امن و اخرجن سینی کسی مومن کی عورت جو مشرکوں کی طرف
 چلی گئی ہے اس کے خاوند کو عقب کی جہاد و کراں کا خرچہ و جو دین پہا اگر کچھ اس جہاد و دین سے مشرکوں
 کا باقی رہا ہو تو وہ انہیں کو پیر دین اور عقبہ مال ہے جو کہ زنان کفار کے ہر سے باقی رہا جبکہ وہ ایمان لائیں
 اور ہجرت کی عینی کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ ہے کہ اگر مہاجرین میں کے کسی مرد کی عورت کفار سے
 چلے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرد کے واسطے یہ حکم دیا کہ جو کچھ اس نے خرچ کیا ہے اس کے
 مثل ضمیمت ہو اس کو دیا جائے مجاہد نے بھی اسی طرح کہا ہے فعاقبتہم اے مہتمم ضمیمہ میں قریش و
 غیرہم یعنی پیر پاؤں ضمیمت قریش سے یا ان کے عین کے مثل مال الفقو اسے مراد اس عورت کا مھر مثل ہے
 اسی طرح سرورق و ابراہیم وقتادہ و مقاتل و ضحاک و سیمان بن جہین و زہری نے بھی کہا ہے یہ قول
 اول قول کی منافی نہیں ہے اس لیے کہ اول ممکن ہو تو اولی وہی ہے و نہ پہا ان غنائم سے دین جو
 کفار کے ہاتھوں سے لی جاتی ہیں یہ بات اوج سے یعنی اس میں وسعت زیادہ ہے ابن جریر کا مختار یہی ہے

الحمد للہ
 ادا شدہ احکام
 ۳۷۹

نہی عن الزنا کے تحت میں داخل ہو چکا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مردہ لدا و عورت کو لڑکی پیدا ہوتی تو اسکی
جگہ نہ کار کھدیتی تھی دوسرے لفظ ان کا یہ ہے کہ لاحق بکیرن اپنے خاوندن سے ان کی غیر لڑا کو اور نوزوانی نکیرن
بیر کی کسی معروف میں یعنی ہر امر میں جو کہ اس کی طاعت ہو اور لوگوں کی طرف احسان دینا ہے اور ہر امر میں
جس کا شرع نے امر کیا ہے یا اس سے نفی کی ہے معروف وہ ہے جس کا حسن بچا پانگیا ہے شرع کی جانب سے عطا
لئے کہا کہ کل ہر تقویٰ میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ بھٹو صرف ایک شرط ہے کہ اسد تعالیٰ نے عورتوں کے
واسطے اس کی شرط کی صورت دو مقابل نے کہا کہ مرد معروف سے نفی ہے نوحہ کر کے پٹ پٹاڑنے بال کا ٹوٹ گیا ہا
پٹاڑنے مونہ نوچنے ویل پکارنے سے قنودہ و سید بن مسیب و محمد بن سائب و زید بن اسلم نے بھی اسی طرح
عما سے جو کہ ان لوگوں نے کہا قرآن شریف کے معنی اس سے زیادہ تر وسیع میں مع دخول نوح کے اس میں کسی
نے کہا کہ معروف کی جو قید لگائی باوجود اس کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اسی معروف کا امر فرماتے ہیں
سو وہ اس کی تنبیہ ہے اس بات پر کہ خالق کی محبت میں کسی مخلوق کی طاعت جائز نہیں ہے فباہم
جواب ہے اذاکا یعنی جس وقت وہ عورتیں ان امور پر تھکے ہیں سمیت کیرن تو تو ان سے سمیت لے یعنی تو ان کے
واسطے ملزم ہو جا اس ثواب دیو کا جس کا ہم نے ان اس پر وعدہ کیا ہے مقابلے میں ان طاعتوں کے جن کو
انہوں نے اپنی جانوں پر لازم کر لیا ہے پس یہ بیع لغوی ہے لغت میں بیع مقابلہ شے کا ہے ساتھ دوسرے شے کے
بروجہ و قیمت کو متحد ہو کر کام مباہلت رکھا اس لیے کہ حاد سے کی تشبیہی ہے مباہلت کو گویا ہر ایک ان
میں کا بیچنے والا ہے اس شو کو جو اس کے پاس ہے بعض اس چیز کے جو دوسرے کے پاس ہے اسد عز وجل نے
اور اس کے رسول مہل نے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سمیت کی صفت میں چھ خصاں کا ذکر فرمایا جن میں نصیح کی گئی
ہے ارکان بھی کی دین میں اور ان کی سمیت میں ارکان امر کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ بھی چھ میں دو شہادت نماز
زکوہ صیام حج جنابت و نما اس کی بھوجہ ہے کہ ارکان نہیں و شعائر اسلام سے یہ امور اور ان کے مثل و اخر
وظا ہرین اور یہ وجہ ہے کہ فی کل زمانون میں اور کل احوال میں قائم ہے تو دائم پر تنبیہ کرتے کے واسطے ان امور کی نظر
کرنا زیادہ تر نہ کہ تا کسی نے کہا کہ امور مذکورہ کو خاص کر کے صرف اس لحاظ ذکر کیا کہ ان کا وقوع عورتوں سے بکثرت
ہوتا ہے شرف نسب ان امور سے ان کو نہیں روکتا ہے واستغفر لہن اللہ ان اللہ غفور رحیم یعنی بعد اس
مباہلت کو ان کے واسطے مغفرت طلب کر اس سے ان امور کی جواز چکے اور ان کی جو ان سے آئندہ واقع ہوں
بیشک اللہ بلین المغفرت ہے باین طور کہ اگلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور کثیرہ رحمۃ ہے باین طور کہ آئندہ میں
توفیق دے عطا فرماتا ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امتحان لیتے تھے
ان میں عورتوں کا جو آپ کی طرف ہجرت کرتیں اس آیت کے ساتھ اس کے قولہ غفور رحیم و مہمناات میں سے

لے جیتے تھے کہ عورتوں
پر کلمہ پڑھنا جائز ہے
اور ان کا ہونا رکوعی نہیں
ان کا ہونا رکوعی نہیں
کیونکہ ان کی بیعت
میں نہیں ہے ہون تو نہیں
ان کا ہونا نہیں

جس عورت اس شرط کا اقرار کیا تو آپ اس سے فرمادیے قبا بیعت یعنی مقررین نے تجھ کو بیعت کی بیعت
صرف کلمہ تہا والہ نہیں چہو آپ کے ہاتھ نے کسی عورت کا ہاتھ کسی بیعت کرنے والی عورتوں میں سے نہیں بیعت کی
آپ نے ان کو گلہ پنے اس قول سے کہ قبا بیعت علی ذلک الخرج البخاری والتحریری وغیرہا منہ بنت رقیقہ سموی ہی
کہ میں انہی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس عورتوں میں تاکہ ہم آپ سے بیعت کریں سو آپ نے ہم پر وہ شری جو قرآن میں
ہے کہ ہم شریک ذکرین اللہ کا کسی شے کو بیان تک کہ پوچھے والا یحییٰ بنی معروف کو تو فرمایا یا استطاعتی و استطاعت
میں تو اس شے میں جس کی تم طاقت رکھو پس ہم نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول زیادہ رحم کرنے والے ہیں ہم پر
سہارہ نفوس و یا رسول اللہ آپ کیوں ہم سے مصافحہ نہیں کرتے آپ نے فرمایا بیشک میں مصافحہ نہیں کرتا ہوں عورتوں
سے میرا کہ وہ دینا سو عورتوں سے شریک کر دینے کے ہے ایک عورت سے لے کر لحد و التدری و صحیحہ والنسائی وابن ماجہ
اس باب میں اور حدیثین میں حضرت علیہ السلام سے مروی ہے کہ ہم نے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
تو آپ نے فرمایا کہ تم مجھ سے بیعت کرو اس پر کہ شریک نہ کرو اللہ کا کسی شے کو اور مت چھو کسی کروا ورت نہ کرو اور عورتوں
کی آیت پڑھی پس جس نے پورا کیا تم میں سے تو اس کا اجر اللہ پر ہے اور جو کوئی پوچھا اس سے کسی شے کو پرغذاب
کیا گیا دنیا میں تو وہ اس کے لیے کفارہ ہے اور جو کوئی پوچھا اس سے کسی شے کو پر شریک اس کا اللہ نے تو وہ
اللہ کی طرف سے اگر چاہے تو اس کو غذاب کرے اور اگر چاہے تو اس کے لیے بخش دے الخرج البخاری و مسلم وغیرہا اسلم
انصار یث سے مروی ہے کہ ایک عورت نے عورتوں میں سے کہا یہ کیا معروف ہے جو ہم کو لائق نہیں ہو کہ ہم اس میں
آپ کی نافرمانی کریں فرمایا انھو مت کرو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نبی فلان نے میری مدد کی ہے میری چھ پر
مضروب ہے ان کی قضا سے تو آپ نے مجھ پر انگار کیا پس میں نے لٹی لٹاپ سے دوہرا تو مجھے ان دنوں کی قضا کا پیر
میں نے بعد اس کے نوہ نہیں کیا اور ان عورتوں میں سے کوئی عورت باقی نہیں رہی مگر اس نے نوہ کیا سو میرے
الخرج لحد و التدری و صحیحہ والنسائی وابن ماجہ وغیرہا صحیح نیاحت کی نبی میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں ابن جوزی نے فرمایا
کہ اس وقت کی بیعت کرنے والی عورتوں کا شمار کیا گیا جملہ چار سو ستاون عورتیں تھیں بیعت میں آپ نے کسی بیعت
نہیں کیا وانا ہا میں بالکلام ہذا لآیہ انتہی حضرت عائشہ و امیمہ کی حدیث میں مصافحہ نہ کرنے کا ذکر اول گزیر چکا
بخاری میں اسلام بنت یزید بن سکن کی حدیث ہے اس میں مصافحہ کرتا مذکور ہے کسی نے کہا کہ حامل مجھے کچھ پڑی
کے ساتھ ان سے مصافحہ کیا ہے بھی مروی ہے کہ آپ جو وقت عورتوں سے بیعت کرتے تو ایک پیالہ پانی کا کھنکا
پہر اس میں اپنا دست مبارک ڈبو دیتے پھر عورتیں اپنے ہاتھ اس میں ڈبو دیتی تھیں لیکن قول اول اعلیٰ واضح
ہے یہ وہی بیعت ہے جو اسلام میں سنت سے ثابت ہوئی ہے فتح البیان میں فرمایا ہے والتمی اھد تھا اھد
والمشاعر و جملہ المصنوعہ فلا تثبت بدلیل شرعی ولا اعتداد بہا بل ہے مصادیقہ لما ثبت بالکتاب السنۃ

کما ترے یا ایہا الذین کہنوا الایہ جبکہ اسکا کہنے اس سمیت کو یوں شروع فرمایا تاکہ کفار کے دوست ٹھہرنے سے
 منی کی جی اسی طرح اس کو ختم بھی فرمایا ملاحظہ اس کو تاکہ یہ ان سے دوستی نہ رکھنے کی اور مسلمانوں کو ان سے نفرت
 دلانا ہے کما قالہ البجیان فی الغنی یہ طریق رد اجز علی الصدک کے ہے قوم مخصوٹ علیہم سے مراد سارے طوائف
 کفر ہیں کسی نے کہا خاصۃ یہود میں حضرت حسن نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ میں قول اول اولیٰ ہے اس کو کہ سارے
 فرتے کفر کے اس بات کے ساتھ نصف ہیں کہ اسکا کہنے ان پر غصہ کیا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ عبد اللہ
 بن عمر و اور زید بن جراح یہود کے ایک شخص سے دوستی رکھتے تھے اس پر امتعالی نے یہ آیت نازل فرمائی تھی **لَا تُلَاقُوا**
سُنَ الْآخِرَةِ کما یسئ الکفار من اصحاب القبور یعنی طوائف کفر آخرت کا بالکل یقین نہیں کرتے ہیں بسبب اپنے
 کفر کے حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہیں اور اس کی امید کرتے ہیں جیسے نائید ہوئے کافر
 والوں کو یعنی مثل ان کے نائید ہونے کے پھر مردوں کے مبعوث ہونے سے اس لیے کہ وہ بعثت ہونے کے متعلق ہیں
 کسی نے کہا جیسے نائید ہوئے وہ کفار جو ان میں کے مرچکے ہیں آخرت سے اس لیے کہ وہ حقیقت پر واقف ہو چکے اور
 جان چکے کہ آخرت میں ان کے واسطے کچھ نہ نہیں ہے پس وجہ اول پر تو کلمہ **لَا تُلَاقُوا** ہے اور دوسرے پر یہاں
 والاولیٰ اولیٰ کسی نے کہا میں تبیین ہے یعنی جیسے نائید ہوئے کافر و امثال کہ بعض اہل قبور میں اس لیے
 کہ جو لوگ قبروں میں ہیں ان میں مومن و کافر دونوں ہیں حضرت ابن مسعود نے فرمایا جیسے نائید ہو کافر جبکہ مرا
 اور اپنے ثواب کا سامان کیا اور اس پر مطلع ہوا حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ کفار اصحاب القبور میں جو کہ نائید
 ہوئے آخرت سے و در الفاظ ان کا یہ ہے کہ جو شخص مران میں کا جو کہ کافر ہوئے تو مقرر نائید ہوئے زندگان میں
 کے کہ جو کہ کافر ہوئے اس سے کہ وہ رجوع کریں طرف ان کے یا اللہ تعالیٰ ان کو مبعوث کرے جبکہ قوم مخصوب سے
 مراد یہود و نصیرین گے تو اس پر یہ بات وارد ہوگی کہ وہ تو آخرت کے ثواب میں طمع رکھتے والے ہیں اس لیے کہ وہ
 اس کے متعلق ہیں کہ وہ حق پر ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت سے ان کا تمسک کرنا ان کو نفع دے گا
 ثواب وہ نائید نہ ہوں گے ممکن ہے یوں جواب دیا جائے کہ مراد اس سے حرام ہے یعنی مقروہ محروم ہوئے
 آخرت کے ثواب کو کہ ذاتی فتح البیان و ابن کثیر میں حضرت عائشہ کی حدیث ذکر کی ہے پر روایت امام احمد
 ابیہ بن زید رقیق کی حدیث بعد اس کے کہا ہے ہذا سنو صحیح وقد رواہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ عن حدیث
 سفیان بن عیینہ والنسائی ایضاً عن حدیث الثوری و مالک بن انس کاہم عن محمد بن المنکدر و قال الترمذی
 حسن صحیح لا نعرف الا من حدیث محمد بن المنکدر وقد رواہ احمد ایضاً عن حدیث محمد بن اسحق عن محمد بن المنکدر عن
 ابیہ بن زید و زادہ لم یصح منا امرأة و کذا رواہ ابن جریر عن طریق موسیٰ بن عقبہ عن محمد بن المنکدر و رواہ ابن کثیر
 حاتم عن حدیث ابی جعفر الرازی عن محمد بن المنکدر حدیثی ابیہ بن زید و کانت اخذت حدیثہ عن قتادہ بن فیما

صلی اللہ علیہ وسلم
 حسن و حسن الخصال
 اجتنبہ ہے
 بیضا علی علیہ السلام

لے فی تذکرہ پیر روایت امام احمدی بخت قیس کی حدیث ذکر کی ہے یہ بی بی حضرت کی خالون مین سے ایک خالہ
 مین آپ کے ساتھ دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی اور بنی عدی بن النجار کی عورتوں مین سے ایک عورت تھیں
 اس حدیث مین بعد ذکر کچھ امر مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا لا تشن انما یکن کہا پس ہم نے آپ کے بیعت کی پھر
 ہم لوٹ آئے تو مین نے ان مین کی ایک عورت سے کہہ کر تو لوٹ جا پھر حضرت سے پوچھا کہ ہمارے خالون کا حضرت
 کیا ہے رتوی نے کہا پھر اس نے آپ کے پوچھا تو فرمایا کہ اس کا مال بیوے پھر اس سے اس کے غیر کی عبادت کر کر
 پھر روایت امام احمدی عائشہ بنت قدامہ بن مفعول کی حدیث اور بروایت بخاری امام علیہ کی اور حضرت ابن عباس کی
 حدیث اور بروایت امام احمدی عائشہ بنت قدامہ کی حدیث اور عبادہ بن صامت کی حدیث ذکر کی ہے بعد اس کے
 اور چند حدیثیں ذکر کی ہیں پھر بیت کی تفسیر کی ہے اسے بنی جہودت آئین تیرے پاس ہوں عورتیں کہ بیعت
 کریں تم سے یعنی جو کوئی ان مین کی تیرے پاس آئی کہ بیعت کرے ان شرطوں پر تو تو اس سے بیعت کر اس پر
 کہ شریک نہ کریں اس کا کسی شے کو اور چوری نہ کریں یعنی لوگوں کے مال نہ چرائیں اب سا خالون سو جبکہ وہ
 سنگی کرنے والا ہو اس کے نفقے مین تو اسے جائز نہ کہ اس کے مال سے کھائے ساتھ معروف کے یعنی وہ شے
 جس کے ساتھ اس کو مثل عورتوں کی عادت جاری ہوئی ہے یعنی رواج و دستور کے موافق اس کے مال سے
 لے لے اگرچہ بغیر اس کے علم کے ہو بیعہ مسل ہے ہند بنت عتبہ کی حدیث پر اس نے کہا تالیہ رسول اللہ ابو سفیان
 ایک مرد بخیل ہے جو اتنا نفع نہ دیتا ہے جتنا مجھ اور میرے بیٹوں کو کفایت کرے سو کیا مجھ پر کچھ گناہ ہے اگر
 مین اس کے مال سے لے لوں بغیر اس کے علم کے تو آپ نے فرمایا لے لے اس کے مال سے ساتھ دستور کے وہ جو چاہے
 اور تیرے بیٹوں کو کافی ہو اور جہاں فی الصحیحین قولہ تعالیٰ فلا یمنن کہولہ تعالیٰ ولا یقرئوا لہ انما لہ کانت فلا یمنن
 و ساء سبیلہ لا سمرہ کی حدیث مین تانیوں کی عقوبت ساتھ عذاب الیم کے نارجم مین ذکر کی ہے حضرت عائشہ
 مرضی ہے کہ فاطمہ بنت عتبہ آتی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کرتی تھی تو آپ نے اس پر بیشتر طر کی کہ شریک
 نہ کریں اس کا کسی شے کو اور چوری نہ کریں اور نہ ناز کریں رتوی نے کہا پس اس نے اپنا ماتہ بنو سہرہ رکھ لیا مارے جیا
 کے تو آپ کو خوش آئی وہ شے جو اس سے دیکھی پس حضرت عائشہ بولیں اور عورت افوا کر لے پس قسم ہے اللہ کی
 نہیں بیعت کی ہم نے مگر اس پر وہ عورت بولی تو اب مان پھر آپ نے اس سے بیعت لی ساتھ آیت کے اخراج امام احمد
 ساحر شعی کہتے ہیں کہ بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں سے اور آپ کے دست ہمارے پر
 ایک کپڑا اور مقرر اس کو راہ لیا تھا اپنی کھنٹ دست پر پہنایا اور مست ملوٹا لو اپنی اولاد کو تو ایک عورت بولی
 آپ قتل کرتے ہیں ان کے باپوں کو اور وصیت کرتے ہیں ان کی اولاد کی کہا اور بعد اس کے یہ تھا کہ خبر
 وقت و رتیں آئیں کہ آپ کے بیعت کرنے والے کو کفر میں نہیں لے کر لیں تو پس جب وہ اتر کر لیتیں تو لوٹ جاتیں اخراج

لے ایساں نہ لاری
 کدہ ہے بے جانی اور
 بڑی راہ ہے ہمارے

ابن ابی حاتم قتلہ تعالیٰ ولا یفعلن اولادہ بن بیثال ہے بچے کے قتل کو بعد اُس کے وجود کے جس طرح کہ جاہلیت والے اپنی اولاد کو قتل کیا کرتے تھے فقر کے درد سے اصرام ہے اُس کے قتل کو اُس حال میں کہ وہ جنین ہو طرح کہ بعض جاہل عورتیں کہی اس کو کرتی تھیں اپنے نفس کو گرا دیتی تھیں تاکہ حاملہ نہوں یا بوجہ کسی غرض فاسد کے یا اس کے مشابہ قتلہ تعالیٰ ولایا ینین ہبتان الایہ کزخت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول گز چکا ہے کہ لاحق بکیرین اپنے خاندان سے ان کے بغیر اولاد کو اسی طرح متقاتل نہ بھی کہا ہو اس کی مؤید وہ حدیث ہے جو ابوداؤد نے حضرت ابوبریرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا کہ دینا ہے تم جبکہ ایلا عننا نزل ہوئی جس کسی عورت نے داخل کیا کسی قوم پر اُس شخص کو جو اُن میں سے نہیں ہے تو وہ نہیں ہے اللہ کسی شے میں اور ہرگز داخل نہ ہو گا اُس کو اللہ اپنی جنت میں اور جس کسی مرد نے نکاح کیا اپنی بچے سے حالانکہ وہ اُس کی طرف نظر کرے ہو تو حجاب کرے گا اُس کو اور اُس کو رسوا کرے گا اُسے اُنوں الاولین والآخرین یعنی اگلوں پچھلوں کے سامنے قتلہ تعالیٰ ولا یصینکے معروف یعنی نافذاتی نہ کریں تیری اُس معروف میں جبکہ تو نے ان کو امر کیا اور اس منکر میں جس سے تو نے اُن کو بھی کی میمیوں بن مہر ان کے کمانین ہتھیلی اللہ نے طاعت واسطے اپنے بنی کے مکر معروف میں اور معروف طاعت سے ابن زید نے کہا امر کیا اللہ سے اپنی رسول کی طاعت کا حالانکہ وہ خیرۃ اللہ میں اس کو خلق سے معروف میں یعنی باوجود اس کے کہ وہ اللہ کے برگزیدہ و پسندیدہ ہیں پر بھی اُن کی طاعت معروف میں اگر کسی چیز میں زید نے حضرت ابن عباسؓ و انس بن مالک و سالم بن ابی الجعد روایت کیا اور ابو صالح وغیرہ احمد نے کہا کہ اُس نے ان عورتوں کو نوحہ کر کے نہ سوئے فرمایا ابن جریر نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ جب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن عورتوں پر نہایت کاٹھک لیا اور مت باتیں کرو مردوں سے مگر تم میں کے مرد و محرم سے پس عبد الرحمن بن عوف بولے یا رسول اللہ ہر تو تمہارا ہوتے ہیں اور ہم اپنی عورتوں سے غائب رہتے ہیں تو اپنے فرمایا لیس اولنگ عینت لیس اولنگ عینت یعنی وہ میری مردانہ ہیں ابن ابی حاتم نے حضرت حسن سے روایت کیا ہے کہ بن امیہ کا بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عہد لیا اُن میں ایک بیٹا مر تھا کہ باتیں نہ کریں مرد مگر یہ کہ ہووے وہ ذات محرم پس بیشک مرد باتیں نہ کرنا ہوتا ہے عورت کے یہاں تک کہ مذی سے آلودہ ہو جانا اور ماہین اُس کے دونوں بلوں کا ہر چند حدیثین معنی نوحہ کی ذکر کی ہیں قتلہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تموتوا قوماً الایہ اللہ پاک صحت کے آخر میں کافون کی دوستی سے منع فرماتا ہے جس طرح کہ اُس کی اول میں اُس سے نبی فرمائی یعنی یہود و نصاریٰ اور سائر کھنڈ سے دوستی کہو کہ جنہیں اللہ تعالیٰ خصا ہوا ہے اور اُن کو ملعون کہا ہے اور وہ اُس کی طرف سے طرد و اہلکار سے متفق ہوئے ہیں پھر کہیں اُن سے دوستی کرتے ہو اور ان کو لینا دوستی پیش کرتے ہو اور قزوفا ایسے ہوئے آخرت کے ثواب و عظیم سے اللہ عزوجل کے حکم میں قتلہ تعالیٰ کہ جس اللہ میں

اس شخص سے
جس کو پکارنا نہیں
اس شخص سے
جس کو پکارنا نہیں
اس شخص سے
جس کو پکارنا نہیں

اصحاب القبر میں دو قول ہیں ایک تو یہ ہے جیسے ناسید ہوئے زندہ کفار اپنے رشتہ داروں کو جو کہ قبروں میں ہیں کہ بعد اس کے ان کے ساتھ جمع ہوں اس لیے کہ وہ اعتقاد نہیں رکھتے ہیں بعثت کا اور نہ نشور کا سو اپنی اعتقاد میں ان کی بھانن سے منقطع ہو گئی حضرت حسن نے کہا جیسے زندہ کافر ناسید ہو گئے مردوں سے قتلاہ نے کہا جیسے ناسید ہو گئے کافر اس سے کہ رجوع کریں ان کی طرف قبروں والی جو کہ مر گئے اسی طرح ضحاک نے بھی کہا ہے یہ سب قول ابن جریر سے روایت کیوہیں دوسرا قول یہ ہے جیسے ناسید ہوئے وہ کافر جو قبروں میں ہیں ہر خبر سے حضرت ابن مسعود کا لفظ ہے جیسے ناسید ہو یا یہ کافر جو کہ مراد معاینہ کیا اپنا ثواب اور مطلق ہوا اس پر اور یہ قول ہے مجاہد عکرمہ و قتال و ابن زید و کلبی و منصور کا اور بھی ابن جریر رحمہ اللہ کا اختیار ہے آخر تفسیر سورۃ التمتحنہ و اللہ اعلم الخ ۱۱ ماہ شوال ۱۳۱۰ ہجری شمس جمعہ قریب نیم شب اس سورت کی تفسیر تمام ہوئی اللہ سبحانہ قبول فرمائے اور اعلیٰ کی توفیق دے ربنا اتقانی الذین احسنہ و تمی الاخرۃ حسنة و تقنا عذاب النار و الاحول و لا قوۃ الا بالاسد و الحمد للہ اولاد اخر او ظاہر او باطن او صلے اللہ وسلم و بک علی سیدنا و اولادنا محمد شفیع المذنبین و علی آلہ و صحبہ اجمعین اے یوم الدین لعل ما علم و زنتہ ما علم و عدا علم آمین -

اسے بنادادہ عشر
عن ابیہ عن مسروق
عن ابن مسعود
ابن کلبی و ابن زید
ابن مسعود
ابن مسعود
ابن مسعود
ابن مسعود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

اس سورہ مہربانہ کی چودہ آیتیں ہیں اور مدنی ہے یہی قول مختار جوہر کی طرف منسوب ہے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ یونین نازل ہوئی حضرت ابن زبیرؓ سے بھی اسی کے مثل مروی ہے حضرت ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے کہ مکہ میں نازل ہوئی یہ قول شاید ان سے صحیح نہیں ہے عکرمہ حسن و قتلاہ اسی کے قائل ہیں - دشمنی نے اس پر حزم کیا ہے مدنی ہونے کی وہ حدیث مؤید ہے جو کہ امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی ہے کہ ہم نے تذکرہ کیا کہ کونسا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے پہلے آپ سے پوچھی کہ اعمال میں سے کونسا عمل اللہ کو زیادہ محبوب ہے سو ہم میں سے کوئی کہتا ہوا ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہماری طرف ایک مرد بھیجا پس ہم کو جمع کیا پھر ہم پر پچھ سوچت پڑی یعنی سورہ صاف ساری و اخر جاتہ فی عام اور اس کے آخرین کہا پس ان میں یہ سورت نازل ہوئی و اخر جاتہ فی السنۃ و ابن حبان و امام قال صحیح علی شرط الشیخین و ابیہ عن فی الشعب و ابن +

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ مَا لَا يَشْكُرُكَ مَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا كَلَّا

کہتے ہو اس غیر وکی کا جس کو کرتے نہیں ہو مگر کہ لم کر کے لام چارہ دہائی ہفتہ ماہیہ سے الف اس کا تخفیف صاف ہے ہوا
بہت کثرت استعمال کے جس طرح کہ اس کے نظائر میں ہے نسخی کہتے ہیں یہ لام اضافت کا ہے ماہی ہفتہ ماہیہ پر داخل ہوا
جیسے کہ اس کے سوا اور حروف جبر اس پر داخل ہونے میں ہفتہ ماہیہ سے اس قول میں لَعَوْفِیْمَ وَمِمْ وَحَمَّ وَالَامَّ وَحَلَام
الف حرف اس لیے محذوف ہوا کہ ماو لام اس کے سوا اور حروف جبر لکپ شے کے ہیں ان کا استعمال کلام تنغم
میں بحرف الف بہت واقع ہوا ہے اور استعمال اصل کا قلیل آیا ہے کہ قول الشاعر ع

عَلٰی مَا قَامَ یَسْتَنْمِیْ بِحَرْفٍ

لحم صحت کی بہت
پہلے ہفتہ ماہیہ پر لکپ شے کا لکپ شے
۱۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۲۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۳۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۴۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۵۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۶۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۷۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۸۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۰ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۱ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۲ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۳ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۴ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۵ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۶ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۷ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۸ سنہ سے اس میں لکپ شے
۹۹ سنہ سے اس میں لکپ شے
۱۰۰ سنہ سے اس میں لکپ شے

بالجملہ پر اس کا پنے ان کی ذم کی اس کام پر پس سر یا کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا لا تفعلون مینی عظیم وکبر
بزرگ ہو ی بغض میں یہ بات کہ کہو مگر وقت کہتے ہیں اشد بغض کو وقت وقاتیہ دونوں مصدق ہیں جب کسی کو
لوگ محبوب نہیں رکھتے ہیں تو اس وقت محاورہ عرب میں یوں بولتے ہیں کہ فلان بمقت وحقوت یعنی فلان کو لوگ
چاہتے نہیں ہیں اس سے بغض کہتے ہیں کسی نے کہا کہ ان تقولوا اعل فی میں ہے اس لیے کہ فعل ہے یعنی پس
اور مقتا منصوب ہے بنا بر تفسیر تو اب کبر یعنی مہم ہوگی جس کی نکر سے تفسیر کی گئی ہے اور ان تقولوا مخصوص بالذم
ہوگا کسی نے کہا کہ کبر سے مقصود تعجب ہے آہن عنصرون نے اس کو افعال تعجب سے شمار کیا ہے جن کے واسطے غرین علیہ
باب قر کیا گیا ہے زختری بھی اسی طرف مائل ہیں اور کہا ہے کہ فی جملہ اضع وبلغ کلام ہے تعجب کے معنی ہیں عظیم و بزرگ
کرنا اس کا سبب دلون میں اس لیے کہ تعجب اسی شے سے ہوتا ہے جو کہ اپنے نظائر و اشکال سے خارج ہوئی ہو مگر
کہ اس کا قاعدہ مطلق ہے یعنی ہر فعل جس سے تعجب جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے کہ فعل بغض میں کا وزن بنایا جاوے اور
اس کام میں انعم و پس کا قائم مقام ہو کسی نے کہا کہ یہ افعال ذم سے ہے اور نہ افعال تعجب سے بلکہ اس کا سبب کیا گیا
ان تقولوا کی طرف اور مقتا تفسیر محمول من الفاعل ہے اسے کہ برقت ان تقولوا بالجماع حضرت ابن عباس سے مروی ہے
کہ یہ آیت یعنی کبر مقتا اللہ یہ تھا قتال میں ہے وہ ایک قوم تھی کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آتی تھی پھر مرد کہتا کہ
میں نے قتال کیا اور میں نے اپنی تلوار سے ماہا لاکھ انہوں نے یہ کام نہیں کیا ہوتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی
ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کا انہم بنیان مخصص مفسرین کہتے ہیں مومنوں نے کہا ہے
دوست کہہ کہ اس کا اس کا کوئی شے اس کی جو اس کے اعمال سے زیادہ اس کو محبوب ہے تاکہ ہم اس کو کین گواہ میں ہے
مال اور جانیں ملی جائیں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی حضرت ابن عباس سے یوں مروی ہے کہ مومنوں
نے کہا اگر ہم جلتے سمجھیں تو اعمال کا اس کو تو البتہ ہم اس کو کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کو خبر دی تو فرمایا ان اس تعجب
الذین یقاتلون نے سبب صفا کا انہم بنیان مخصص پس اس کو ناخوش جانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یا ایہ الذین
استقاموا لا تفسدوا انہم بنیان مخصص کی تفسیر میں ان سے مروی ہے کہ بت لازول ملحق بعض ملحق بعض ہو گا

نراء ان التکحیب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفاء اللہ اخراجہن الی حاتم واخرجہ الترمذی والشیانی کتب کی حدیث میں
 فیل اوصاف انت محمد بن یحییٰ صنف فی القتال مثل صنف فی الصلوٰۃ پہر آیت مذکور پڑھی رواہ ابن ابی حاتم سعید بن
 جبیر نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں لڑتے تھے دشمنوں سے مگر یہ کہ ان کی صف
 باندھتے تھے یعنی صحابہ کی تعلیم ہے اللہ کی طرف سے دشمنوں کو کہا و قولہ قتالے کا ہم بیان موصوف اے ملخص بعض
 فی بعض من الصف فی القتال قتادہ کہتے ہیں کیا نہیں دیکھا تو نے صاحب بنیان کو کہ کیا وہ دوست رکھتا
 ہے اس کو کہ اس کی دیوار مختلف ہو جاسو اسی طرح اللہ عزوجل محبوب نہیں رکھتا ہے اس کو کہ اس کا مختلف
 ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے صف باندھنے سے دشمنوں کی ان کے قتال میں اور صف باندھنے ان کی ان کی ناز میں پس تم
 لازم پکڑو اللہ کے امر کو اس لیے کہ وہ عصمت اور بچاؤ ہے واسطے اس شخص کے جس نے اس کو اختیار کیا اور وہ ملک کلہ
 ابن ابی حاتم ابو جحیر کہتے ہیں کہ وہ مکروہ جانتے تھے لڑنے کو گھوڑوں پر اور متب جانتے تھے لڑنے کو زمین پر سب
 فرماتے اللہ عزوجل کے ان التکحیب الذین اللہ تعالیٰ جابر کہتے ہیں کہ ابو جحیر کہتے تھے کہ جس وقت تم مجھے دیکھو
 کہ میں نے التفات کیا صف میں تو تم میرے جہڑے میں مارو جیسا کہ اللہ پاک نے جہاد کا ذکر کیا جو کہ شمشل سے
 مشتق ہے پر اور اس کا کہ وہ دوست رکھتا ہے اس کی راہ میں لڑنے والوں کو تو حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام
 کے دو قصہ فکر کے واسطے اتلی یعنی اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تاکہ اپنی قوم کے ایذا پر صبر کریں اور یہ بیان کیا
 کہ ان کو توحید کا امر کیا گیا تھا اور انہوں نے جہاد کیا اللہ کی راہ میں اور عقاب ٹیڑھا اس کے واسطے جس نے انکی
 مخالفت کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے سے استفادہ فرمائی اس لیے کہ نہ ان میں وہ مقدم ہیں پس فرمایا و راد
 قال موسیٰ لفرعون لعلیہ لکذون فانی وقد تعلمون انی رسول اللہ الیکم فلما ناعوا لرائع اللہ قالوہم
 لرائع لا یحیدی القوم الفریقین و راد قال عیسیٰ ابن مریم ینبئکم انی رسول اللہ الیکم
 حضرت مالک بن نویر عن النضر بن شیبہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اہل بیتہ علیہم السلام انہم
 قالوا ہذا اصحابنا و راد قال عیسیٰ ابن مریم ینبئکم انی رسول اللہ الیکم فلما ناعوا لرائع اللہ قالوہم
 کہ میں اللہ کا بھیجا آیا ہوں تمہارے پاس پہر جب وہ پہر گئے پہر چلے اللہ نے ان کے دل اور اللہ راہ نہیں
 دیتا بے حکموں کو اور جب کہا عیسیٰ م کے بیٹے نے اسے بنی اسرائیل میں بھیجا آیا ہوں اللہ کا تمہاری طرف
 سچا کرتا اس کو جو مجھ سے آگے ہے تو بیت اور خوشخبری سننا ایک رسول کی جو آوے گا مجھ سے پہچان اس کا
 نام ہے احمد پہر جب آیا ان کے پاس کھلی نشانیاں لے کر بولے یہ جادو ہے صریح فل بنی اسرائیل ضد
 کرتے تہا بیت میں اپنے رسول سے آخر مردود ہو گئے حضرت کا نام دنیا میں محمد رکھا گیا اور فرشتوں میں
 احمد ہے انتہی اف یہی جانو ہے کہ اللہ پاک نے بعد محبت مجاہدین کے جو حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام

۱۔ اپنے صحابہ
 ۲۔ اللہ سے اپنے
 ۳۔ اللہ سے اپنے
 ۴۔ اللہ سے اپنے
 ۵۔ اللہ سے اپنے
 ۶۔ اللہ سے اپنے
 ۷۔ اللہ سے اپنے
 ۸۔ اللہ سے اپنے
 ۹۔ اللہ سے اپنے
 ۱۰۔ اللہ سے اپنے

میں رسول ہوں اللہ کا طرف تیار ہے یعنی میں بھیجا گیا ہوں طرف تھا اس وصف کے ساتھ کہ جس کے ساتھ
 میں جصف کیا گیا ہوں اور سیت میں آرا خال کہ میں سچ کرنے والا ہوں اُس کو جو میرے آگے ہو تو راۃ اور خوشخبری
 سنانے والا ہوں ایک رسول کی جو آئے گا کثیر بعد نام اس کا احمد ہے یعنی اور جب میں ایسا ہوں تصدیق میں
 اور بشارت و خوشخبری تو اب پہر کوئی متقنی نہیں ہے میری حکایت کا اس کو کہ میں تہا جو پاس کوئی ایسی شے لے کر
 نہیں آیا جو کہ تو سیت کی مخالفت ہو بلکہ وہ نوشتہ ہے میری بشارت و خوشخبری کہ میں تم مجھ سے نفرت کرتے ہو اور میرے
 مخالف ہوتے ہو ابھر کتب کا ذکر کیا جن کے ساتھ انبیاء نے حکم کیا ہے اور پھر رسل کا ذکر فرمایا جو کہ مخالف المسلمین ہیں
 احمد ہا بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسم مبارک ہے یہ ایک علم منقول ہے صفت احتیال کے لیے صفت خال
 سے ہو واسطہ ہالغے کے تو اب یہ معنی ہوں گے کہ آپ اپنے غیر سے بڑا کہ اللہ کی حمد کرنے والے ہیں یا مفعول سے تو یہ
 معنی ہوں گے کہ آپ میں جو خصال خیر ہیں ان کے ساتھ آپ کی تعریف کی جاتی ہے اس سے زیادہ کہ جس کے ساتھ آپ کے
 غیر کی تعریف کی جاتی ہے وہ جہاں کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس نام کو مقدم فرمایا اسم محمد پر اس لیے
 کہ آپ کا اللہ کے واسطہ حامد ہونا سابق ہے اس پر کہ خلق آپ کی تعریف کرے کیونکہ خلق نے آپ کی تعریف نہیں
 کی مگر بعد اس کے کہ آپ خلق میں موجود ہوئے اور آپ کا اپنے رب کی حمد کرنا قبل اس کے تھا کہ لوگ آپ کی حمد کریں
 کہ جتنی کہ بہترین الحمد کا مناسبت کے صرف اس پر ذکر کیا کہ انجیل میں آپ کا یہی نام رکھا گیا ہے اور اس لیے کہ آسمان میں آپ کا
 نام نامی و اسم سامی احمد ہے سو آپ کا آسمانی نام ذکر کیا گیا اس لیے کہ آپ سب لوگوں سے بڑا کہ اللہ اپنے رب کی حمد
 کرنے والے ہیں کیونکہ قیامت کے دن اپنی امت کے لیے شفاعت کرنے سے قبل اللہ تعالیٰ آپ کے قلب پر محمد کا فتوح
 فرمائے گا ان محمد کے ساتھ آپ اپنے رب کی حمد کریں گے جو آپ کا اپنے رب کی حمد کرنا سابق ہے اس پر کہ لوگ
 اللہ تعالیٰ کی حمد کریں بالجماعہ جبریل بن مطہم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک میرے واسطے
 نام میں میں محمد ہوں اور میں احمد ہوں اور میں وہ حاشہ ہوں کہ شہر کرے گا اللہ لوگوں کو میرے قد ہوں پر اور میں
 وہ مانی ہوں کہ شائے گا اللہ یہ سبب کے کفر بواور میں عاقب ہوں عاقب وہ ہے کہ اس کے بعد کوئی نبی نہیں ہے
 آخر جب غباری ہو مسلم وغیرہ بعض حواشی جینا دی ہیں ہے کہ آپ کے چار ہزار نام ہیں اور ان میں سے شتر نام کو قرب
 اللہ تعالیٰ کے اسمیں سے ہیں انتہی حق یہ ہے کہ اس کے اسمی و اسمائے رسالت پناہی توقیفی ہیں نہ ان پر زیادہ
 کریں نہ ان کے غیر سے ان کو پچا دیں نہ ان کا نام کہیں جائز نہ میں بیزارین آیہ حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے خاص حبیب کو امر فرمایا کہ نجاشی کے پاس آئیں اور حدیث ذکر کی اس میں یہ ہے
 کہ راوی نے کہا میں نے نجاشی کو کہے سا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں اور بیشک
 یہ وہی ہیں جن کی عیسیٰ علیہ السلام نے بشارت دی اور اگر میں نہ ہوتا اُس ملک میں جس میں ہوں اور لوگوں کو کام نہ

جس کا میں نے محل کیا ہے تو میں اُن کے پاس آنا یا تنگ کر اُن کی جوتیان اٹھانا آخر یہ ابو داؤد حضرت عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے کہ توحید میں حضرت محمد رسول اللہ علیہ السلام کی صفت لکھی ہوئی ہے اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام اُن کے ساتھ دفن کیے جاویں گے ابو داؤد مدنی نے کہا کہ قرآن میں ایک جگہ لکھا ہے کہ آخر جبریل فرمائی کہ اب جبریل سے مروی ہے کہ جبریل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ کیا یا رسول اللہ بعد ہمارے کوئی امت ہے فرمایا اُن آئے گی بعد ہمارے ایک امت حکماء ابرار اقیقہ گویا وہ عقیدتیں ایسا ہیں ماضی ہوں گے اللہ کے ساتھ مخلوق کے رزق کے اور حاجی ہو گا اُن سے اللہ ساتھ مخلوق کے عمل کا نتیجہ اسی کے مثل خلیب میں بھی ہے اور یابی بعد ہم امت کے ہے بجا آئے احمد کا لفظ ہے اور کہا مروی ہے کہ آپؐ فرمایا نام یہ توحید میں مجید ہے اس کو کہ میں مال کرتا ہوں اپنی امت کو زندہ سے اور یہ نام زبور میں آجاتی ہے مثلاً اللہ نے میرے بچے عابدین انشان کو اور نام اُنہیں انجیل میں آجھ ہے اور قرآن میں محمد ہے اس لیے کہ میں محمود ہوں آسمان زمین والوں میں اچھے اس حدیث کی سند میں نظر کر لی جائے قرطبی فرماتے ہیں کہ اسم محمد طابق ہے واسطاً اپنے معنی کے اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کا نام کہا قبل کے کلاس کے ساتھ آپؐ اپنا نام کہیں سو یہ ایک علامت ہے آپؐ کے اعلیٰ مقام نبوت کے انتہی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپؐ کا ذکر کیا اور فرمایا کہ آپؐ کا نام احمد ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آپؐ کا ذکر کیا جبکہ اُن کے رب نے اُن کو فرمایا کہ وہ احمد کی امت ہے تو عرض کیا اچھی تو مجھے کرو محمد کی امت سے پس ساتھ احمد کے اُن کا ذکر کیا قبل اس کے کہ محمد کے ساتھ اُن کا ذکر کریں اس لیے کہ آپؐ کا اپنے رب کی حمد کا قبل اس کے تھا کہ لوگ اُن کی حمد کریں پھر جب آپؐ وجود میں آئے اور بعثت ہوئے تو محمد باطل ہو گئے انتہی من الخلیب متعبد لہ تم ایسا میں فرمایا ہے کہ جو تعالیٰ اس وقت ہمارے ہیں موجود ہیں جیسے تینہ لوہا اللہ و ملائکہ لسانی و تعین مسمیٰ اور اس کا حاشیہ خفاجی کا اور جلالین اور سلیمان جل کلاس پر حاشیہ ابو خلیب و خاندن ادا ان کی مثل اور اس مقام پر اور اس آیت کے تحت میں ہم نے ان سب کی مرجعت کی تو ان اعلام میں سے ہم نے کسی کو نہیں پایا کہ انجیل سے نقل کر کے اس بشارت کا ذکر کیا ہو شاید اس کا یہ سبب ہو کہ انہوں نے کتب معتبرہ و جدید کی طرف رجوع نہیں کیا اور ان کتابوں کے تراجم کی طرف جو مختلف زبانوں میں ہوئے ہیں یا اس وقت میں اُن کا وجود نہ ہوا اُن پر اعتماد نہ کیا اس لیے کہ تحریف نے اُن کی طرف راہ پائی ہے لیکن ہم نے یہ بات محبوب رکھی کہ قصص انجیل و غیرہ بعض کا اس جگہ ذکر کریں بخلاف ان دلیلوں کے جو اس پر حال ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے شاگرد ایک رسول کے آئے کی بشارت دی ہے جن کا نام نبی اللہ ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبارک نے ہم القہرین انجیل اس لیے کہ اللہ پاک کی منتوں سے ہے اپنی مومن بندوں پر اور اس کی تمام محبت سے ہے اہل کتاب پر یہ بات کہ جنہا وہ بشارت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں وارد ہیں اور نص و تصریح کرنے والے ہیں آپؐ کو

صلی اللہ علیہ وسلم
سے حضرت محمد بن
کہہ دیتے ہیں کہ نبوی
سے اللہ ہے ۱۱۷۲

پھر جب بیتہ و دونوں نجاشی پر داخل ہوئے تو اُس کے واسطے سجدہ کیا پھر اُن کی مخالفت ہادت کی اُس کے واسطے اور بنوین طرف
 پھرا اُس سے کہا کہ ایک گروہ ہمارے بنوین عم سے تیری زمین میں نازل ہوا ہے اور ہم سے اور ہماری ملت سے اعراض کیا ہے
 نجاشی نے کہا پھر وہ کہاں ہیں کہا کہ وہ تیری زمین میں ہیں پس تو اُن کی طرف آدمی بھیج دے پس اُن کی طرف
 آدمی بھیجا تو جعفر بولے کہ میں کج تھا خطیب ہوں پھر وہ اُن کے تابع ہوئے پس جعفر نے سلام کیا اور سجدہ کیا
 تو اُن لوگوں نے اُن سے کہا بٹھ کیا ہے کہ تو بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتا ہے جعفر بولے کہ ہم تو سجدہ نہیں کرتے
 ہیں مگر واسطے اسد غزوہ کے کہایا کیا ہے جعفر نے کہا کہ بیشک اسد نے ہماری طرف اپنا رسول بھیجا سو اس نے
 ہمارے حکم دیا ہے کہ ہم سجدہ نہ کریں واسطے کسی کے مگر واسطے اسد غزوہ کے اور ہم کو امر کیا ہے نماز کو کہ کا عمر و بن
 عاص بولے پس کس شک یہ مخالفت کریں گے تیری مہی بن مریم کے حق میں نجاشی نے کہا تم کیا کہتے ہو حق میں
 جیسے بن مریم کے اور اُن کی ماں کے جعفر والوں نے کہا ہم کہتے ہیں جیسا کہ اسد غزوہ میں نے فرمایا ہے وہ اسد کا کلمہ
 ہے اور اُس کی روح ہے اٹھایا اُس کا طرف عذر اہتول کے کہ جس کو نہ چھو کسی بشر نے اور نہ عارض ہوا اُس کو
 کوئی ولد کہا پس نجاشی نے ایک نکڑی اٹھائی زمین سے پھر کہا او حدیثہ تیس سین و درمیان کے گروہ و اسد بن مریم
 زیادہ کرتے ہیں اُس پر جو ہم اُس کے حق میں کہتے ہیں اتنا جو اس کے برابر ہو چکا ہے تم کو اور اُس کو جس کے پاس
 تم آئے ہو میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک وہ اسد کا رسول ہے اور بیشک وہ وہی ہے جس کو ہم نبیل میں پاتے ہیں اور بیشک
 وہ وہی ہے جس کی جیسے بن مریم نے نبیادت دی ہے تم اُن کو جہاں چاہو اور اسد اگر خیر و نادر ملک جس میں بن مریم تولاہتہ
 میں اُس کے پاس آہا یہاں تک کہ میں خود اُس کی جہتیاں اٹھانا اور اُس کو وضو کرانا اور دوسرے کران و شخصوں کے
 ہر کو حکم دیا تو وہ اُن کی طرف پیرو گیا تم تعجب نہ کرو اسد بن مسعود نے اُن کو کہا اذکر ان النبیۃ صلی اللہ علیہ وسلم
 استغفر لہم بلین موتہ و قد دعیت ہذا القصد عن جعفر ام سلمہ و موضع ذلک کتاب السیرۃ مقصود یہ ہے کہ نبی
 علیہ السلام ہمیشہ سے آپ کی نعت و حکایت کرتے ہیں اپنی کتابوں میں اپنی امتوں پر اور ان کو حکم کرتے ہیں
 آپ کے اتباع و نفروہ کا جبکہ آپ سبوت ہوں اور زمین والوں میں یہ امر شہر ہوا تھا حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام
 کی زبان پر جو اپنے بعد کے انبیاء کے خالہ ہیں جبکہ مکے والوں کے واسطے یہ دعا کی تھی کہ اسد سبوت کرے اُن میں
 لکے سول اُن میں کا اور اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر اور اسی لیے صحابہ نے عرض کیا کہ آپ
 ہم کو اپنے شریعہ امر کی خبر دینے میں زمین میں آپ نے فرمایا میں دعا ہوں میرے باپ ابراہیم کی اور نبیادت میری
 بن مریم کی اور جواب اپنی ماں کا جو اس نے کیا مہی بنی اہل مکہ میں اُس کا اثر ظاہر ہوا اور اُن صل پر آپ نے اُس کا
 ذکر کیا صلوات اللہ و سلامہ علیہ علی آلہ و صحبہ میں قولہ تعالیٰ فلما جاءہم بالبیتات الا یہ میں ابن خیرج و ابن جریر کا
 قول غلط کیا ہے فلما جاءہم احمد یعنی جس کی اگلے زمانہ میں نبیادت دی گئی اور جس کے ذکر کی اگلے قرآن میں بنی

اے نبی ان دونوں
 نے اس سے مخالفت کی
 اور اسے سجدہ کرنے سے روکا
 اور اس کے ساتھ اس کا چچا
 بنوین کے چچا بنوین
 بنوین کے چچا بنوین
 بنوین کے چچا بنوین
 بنوین کے چچا بنوین
 بنوین کے چچا بنوین
 بنوین کے چچا بنوین

اور ان کی گئی جب اس کا امر ظاہر ہوا اور بنیات کے کردہ آیا تو کاذبون مخالفوں نے کہا کہ یہ جادو ہے ظاہر یہ
 کہ یہ قول ہے وہ قولوں میں کاذبوں کا ذکر اول ہو چکا ہے **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَنْ يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ**
الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ہر یوں کہ یہ لفظوں اور الفاظ کا جو ہم مدعا اللہ تعالیٰ کو دے گا
 کہ وہ انکار فرمادے **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مَوَاقِلَ يَأْتِيهِ مِنَ الْبَحْرِ مَاءٌ مَحْلُوظٌ عَلَىٰ أَلْتَيْنِ كَلِمَةٍ وَلَوْ سَئَلَا**
الْمُتَشَكِّكُونَ ہ اور اس کے بے انصاف کون جو باندھے اس پر جھوٹ اور اس کو بتاتے ہیں مسلمان ہونے کو اور
 اسدہ نہیں دیتا بے انصاف لوگوں کو چلتے ہیں کہ مجاہدین اسد کی روشنی اپنے موند سے اور اسد کو پھسی کرنی
 اپنی روشنی اور پڑے ہرمانین نہ کرو ہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول براہ کی سوچہ لے کر اور چادین کلاس کو اور پر کر
 دینوں سے سب سے اور پڑے ہرمانین شرک کرنے والے فل یہ فرمایا احوال کتاب والوں کا جو حضرت کی خبر
 چہاٹے تھے انتہ ف **يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ** علی اللہ کذب کا یہ مطلب ہے کہ اس شخص سے بڑھ کر کوئی ظالم
 ہے جس کو اس کا رب بلاتا ہے طرف اسلام کے اپنے بنی کے زبان پر کون اسلام جو کہ سب میں سے بہتر و شریف
 تر ہے اور اس میں اس کے واسطے دارین کی سعادت ہے پر وہ اس کے قبول کرنے کی جگہ میں انکار کذب علی
 اللہ کہہ کر کتاب ہے یا بن طور کہ اس کا کلام کہہ جاتا ہے اس کے بندوں کو طرف حق کے اس کو کتاب ہے کہ یہ جادو
 ہو ظاہر حال انکار کذب و تنویہ ہے یا یوں کہ اس پر جھوٹ باندھتا ہے یا بن طور کہ اس کی طرف شرک کی ملد
 کی نسبت کرتا ہے اور اس کی آیتوں کو موصوف بسحر تا ہے حالانکہ اس کا رب اس کو اپنے بنی کی زبان پر اسلام
 کی طرف بلاتا ہے جبکہ بہترین ادیان ہے اور جس میں توحید و نفی شرک ہے جہو نے یہ دعویٰ کو بھینہ مجھول دے اس
 پر کہ ہے اور کسی نے یہ دعویٰ بفتح یا تشدید دال بھینہ معروف او عا سے حروف اے کے ساتھ صرف اس لیے متدی
 ہوا کہ معنی انتہا و انتساب کو متضمن ہے جملہ واسد لائیدی القوم الظالمین مضمون ماقبل کا مقرر و نو کہ ہے یہ جو لوگ
 متصف بظلم ہیں اللہ ان کو راہ نہیں دیتا ہے اور یہ جن کا ذکر ہرمانین کے جملے میں اطفال و افتادہ اور اصل
 اس کی نارمین ہے ظہور جو قائم مقام نہار کے ہے اس کے واسطے اس کا استعلاہ کیا گیا ہے اطفال و افتادہ میں ایک
 وجہ فرق بھی ہے وہ یہ ہے کہ اطفال و توفیل میں مستعمل ہوتا ہے تو یوں ہوا جاتا ہے اطفال السراج اور اسد
 السراج نہیں کہا جاتا نور میں پانچ قول ہیں ایک یہ ہے کہ مراد قرآن شریف ہے معنی ارادہ کرتے ہیں اس کے
 ابطال و کذب کا ساتھ قول کے قالہ ابن نید و سر لہ ہے کہ مراد اسلام ہے ارادہ کرتے ہیں اس کے دفع کا ساتھ
 کلام کے قالہ السدی تفسیر یہ کہ مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں ارادہ کرتے ہیں اس کے ہلاک کا ساتھ ارادہ
 کے قالہ الضحاك چوتھا یہ ہے کہ مراد اللہ تعالیٰ کی جمیعین و کلین میں ارادہ کرتے ہیں ان کے ابطال کا اپنا انکار و
 انکار ہے قالہ ابن حجر بانچاں یہ ہے کہ ایک مثل بیان کی گئی ہے اس شخص سے تفسیر یہ ہے جس نے آیت بک

الحسن بن علی بن فضال
 المستطیع علی ہر
 اصحاب الفکر کے بھیت
 اجنا جہوں شہدوں کی گئی
 بن ۱۰۰ سنہ مسکت قلوبہ
 میں ہے بار و فرس
 قیصر ملک ہے ۱۱۰

اور یہ ایمان بابت وہ بالترتیب و جہاد فی سبیل اللہ مابول و انفس بمنزلہ اس شخص کے ہے جسکو شریعتیتا ہے و لیکن
 خیر لکم ان کنتم تعلمون یعنی یہ فعل ایمان و جہاد کا خیر ہے واسطے تمہارے اعمال و انفس تمہاری سے یا ہر شے
 اگر ہو تم ان میں سے جو کہ جانتے ہیں پس تم جانتے ہو کہ وہ تمہارے یا ہر شے بہتر ہے نہ اس وقت کہ تم اہل جہل سے ہو
 تو تم اس کو دیکھو کہ ان کے بغیر لکم ذلک کہ آئیہ یہ گناہوں کا بخشنا اور جنات میں داخل کرنا بمنزلہ میع ہے جس کو شری
 یامع سے لیتا ہے غرض کے مقابلہ میں جو اس کو دی گئی ہے یہ جواب ہے اس امر کا جو کہ مدلول باللفظ خبر ہے اور اس کے
 مجزوم ہو از جہاد و مبرو کہتی ہیں کہ تو تمناؤ ان کہ تمناؤ کے معنی میں ہے اور اسی لیے بغیر لکم مجزوم آیا فرما کے کہ اس کے
 کا جواب ہو و انہوں نے جواب استعمال ہونے کی وجہ سے اس کو مجزوم ٹھہرایا بعض اہل علم نے فرما کی تخلیط کی
 نہ جہاد کے کہ وہ نہیں ہے کہ جب ان کو وہ شے بتادی جو ان کو نفع دیتی ہے تو ان کو بخش دے ان کو تو جب
 ہی بخشے گا کہ وہ ایمان لائیں گے اور جہاد کریں گے غرض نہ جہاد کی فراہم پر دوسرے امام ہارمی نے فرما کے قول
 کی توجیہ میں فرمایا ہے کہ اہل اولک اس کے نزدیک امر کے معنی میں ہے یہاں تک کہ اس کا اصل اسی اسکت بیان
 اس کا یہ ہے کہ بل بکے استغناء ہے پھر مستخرج ہوتا ہے بیان تک کہ عرض وحث ہو جائے اور حث شل
 اغرا کے ہے اور اغرا امر ہے کسی نے کہا کہ بغیر لکم شرط مقدر سے مجزوم ہے الی تو منوا بغیر لکم بعض نے بغیر لکم
 کو باوقام ٹپا ہے اولی ترک ادغام ہے اس لیے کہ راہروں تک رہے تو اس کا ادغام لام میں جن نہیں ہے
 فی جنات عدن یعنی باغوں میں اقامت و خلود کے ذلک الفوز الخلیم یعنی یہ مغفرت و ثواب اور جنات
 میں داخل کرنا جنکا وصف مذکور ہوا وہ فوز ہے کہ جس کے بعد کوئی فوز نہیں ہے اور وہ ظفر ہے کہ جس کے حامل
 و شاہ کوئی ظفر نہیں ہے و خوشی ہے مجتہدوں کا مفعول سے فعل محذوف کا ایسی دیو لکم لغزہ انہی یعنی تم کو ایک
 اور نعمت ہے گا جس کو تم دوست رکھتے ہو کسی نے یہ تقدیر کی ہے اے لیطیکم حصہ انہی غرض و فاء
 کہتے ہیں کہ تجارت پر معطوف ہے تو اب محل جر میں ہو گا اے اولکم علی حصہ انہی مجتہدوں کی حامل مع ثواب
 الآخر یعنی کیا میں بتاؤں تم کو ایک اور حصہ جس کو دوست رکھتے ہو دنیا میں مع ثواب آخرت کے
 کسی نے کہا کہ محل رفع میں ہے اے و لکم حصہ انہی کے ہے تمہارے واسطے ایک اور حصہ کہ مجتہدوں میں کچھ
 تقریض ہے اس بات کی کہ وہ اختیار کرتے ہیں حامل کو اب پر ثواب اس میں ایک قسم کی توجیہ ہوگی حامل کی نسبت پر
 پھر اسد پاک نے اس آخری کا بیان فرمایا نصر من اللہ و فتح قریب یعنی وہ دوسری نعمت جو دنیا میں تم کو
 عطا کروں گا مدحی تھا اس واسطے طرف سے اللہ کہ اور فتح نزدیک جو تم پر مفتوح کرے گا کسی نے کہا کہ نہ
 انہی سے بدل ہے اس تقدیر پر کہ وہ محل رفع میں ہو کسی نے کہا کہ تقدیر و لکم نہ و فتح قریب ہے کلمی نے کہا کہ مرد نصر
 جو تفریق پر و فتح کہ ہے عطا ہے کہ فارس مدوم کی فتح ہے و بشر المؤمنین معطوف ہے محذوف پر اس

و الذی فیہ عیب
 و الذی فیہ عیب
 و الذی فیہ عیب
 و الذی فیہ عیب

اُس شخص سے جس کو وہ لائے اور ان کی نبوت کا انکار کیا اور بڑے بڑے علماء کی ان کو تہمت لگائی یہ لوگ یہود ہیں علیہم لعن اللہ التمتا بعدہ الی یوم القیامتہ اور جن لوگوں نے ان کی پیروی کی ان میں سے ایک فرقے نے ان کے حق میں غلو کیا بیان تک کہ نبوت کا مرتبہ جو اللہ نے ان کو عطا فرمایا اُس کے اوپر ان کو چڑھا دیا اور فرقے فرقے ہو گئے سوان میں کا کوئی تو کہتا ہے کہ اللہ کے بیٹے ہیں کوئی کہتا ہے کہ کالٹ نکلا ہے میں اب واین روح القدس کوئی کہتا ہے وہ اللہ ہیں معاذ اللہ میں جمیع مالک ربہ اللہ بے سب اقوال سورہ نسا میں بفضل میں قولہ تعالیٰ فایذنا الذین انہو علی عدم فاصبحوا ظاہرین اپنے پر مدوی ہم نے ایمان والوں کو اُس چرس نے فساد کے فرقہ بندیوں سے ان کے ساتھ دشمنی کی پر مومنین ان پر غالب ہو گئے عید علیہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جنت سے ہوا جیسا کہ امام ابو جعفر ابن جریر نے عن سعید بن جبیر عن ابن عباس روایت کیا ہے کہا جبکہ اللہ عزوجل نے یہ ارادہ کیا کہ ایسی علیہ السلام کو آسمان کی طرف اٹھائے تو وہ اصحاب کی طرف نکلے اور وہ گہرین بارہ درختوں ایک چشمہ سے جو گہرین تھا اور ان کا سر پانی سے ٹپکتا تھا تو فرمایا بیشک تم میں سے وہ شخص ہے کہ بارہ بارہ میل انکار کرے گا بعد اس کے مجھ پر ایمان لا چکا کہا پھر فرمایا کون تم میں کا ہے کہ اُس پر میرا شہدہ ٹالا جائے پھر وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور میرے ساتھ میرے درجے میں ہو کہا پس ایک جوان کھڑا ہوا ان میں کا کم سن تو کہہ میں پس اُس سے فرمایا بیٹھ جا پھر ان پر ارادہ کیا تو وہی جوان کھڑا ہوا پس کہا میں تو اُس سے فرمایا بیٹھ جا پھر ان پر ارادہ کیا تو وہی جوان کھڑا ہوا پس کہا میں تو فخر فرمایا ان تو وہی ہے کہا پھر اُس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا شبہ ڈالا گیا اور وہ اٹھائے گئے ایک روزن سے جو گہرین تھا طرف آسمان کے کہا ادا آئے طلب کر دے فاعل یہود میں کے تو ان کی شبیہ کو پکڑا پھر اُس کو قتل کیا اور اُس کو سولی دی اور ان کے بعض نے حضرت عیسیٰ کا بارہ بارہ انکار کیا بعد اس کے کہ ان پر ایمان لائے پھر ان کے حق میں تین فتنے ہو گئے پس ایک فرقے نے کہا کہ وہ اللہ تھا ہم میں جب تک اس نے چاما پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا یہ یقیناً وہ ہیں اور ایک فرقے نے کہا کہ اللہ کا بیٹا ہم میں تھا جب تک اللہ نے چاما پھر اس کو اپنی طرف اٹھالیا یہ سطور یہ ہیں ایک فرقے نے کہا کہ ہم میں اللہ کا بندہ و رسول تھا جب تک اللہ نے چاما پھر اللہ نے اُس کو اپنی طرف اٹھالیا یہ لوگ مسلمان ہیں پھر دو کافر فرقوں نے باہم مدد کی مسلمان فرقے پر تو اس کو قتل کیا پھر ہمیشہ اسلام پادید رہا بیان تک کہ اللہ پاک نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا فامنت طائفتہ من بنی اسرائیل و کفرت طائفتہ یعنی وہ گروہ جو کافر ہوئے بنی اسرائیل میں کا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں اور وہ گروہ جو ایمان لایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں فایذنا الذین انہو علی عدم فاصبحوا ظاہرین یعنی پس مدد کی ہم نے ان کی جو ایمان لائے ان کے دشمنوں پر تو وہ ہو گئے غالب بسبب غالب کرنے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

کفیل ہوئے حواری واسطے عیسیٰ بن مریم کے آخر جب ابن سعد ابن اسحق محمود بن ابیہد سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انقباء سے کہ بیشک تم کفیل ہو اپنی قوم پر مثل کفالت حواریوں کے واسطے عیسیٰ بن مریم کے اور میں کفیل ہوں اپنی قوم کا وہ بولے ان آخر جب ابن سعد فامنت طائفۃ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ پریمان لایا ایک گروہ بنی اسرائیل میں کا جیسے عیالہ سلام پر اور ایک گروہ ان کا منکر ہو اچھ اس لیے ہوا کہ جب انہوں نے اختلاف کیا بعد مرفوع ہوئے حضرت عیسیٰ کے تو وہ متفرق ہوئے اور باہم لڑے ایک فرمے نے تو کہا وہ اللہ تھا پر اور چڑھ گیا ایک فرقہ بولالہ اللہ کا بیٹا تھا سوائس نے اس کو اپنی طرف اٹھایا ایک فرمے نے کہا کہ وہ اللہ کا بندہ اور اس کی رسول تھا پس نے اس کو اپنی طرف اٹھایا یہ لوگ موعین ہیں اور ہر فرقے کا ایک ایک گروہ تابع ہو گیا لوگوں میں سے پر وہ لڑے اور دو فرقے کا فر غالب ہوئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بعوث فرمایا تو موعین فرقہ کا فرقہ پر غالب ہوا سو وہ یہ قول ہے اللہ پاک کا فایدا نا الذین آمنوا یعنی ہم نے قوت دی ان میں کے حق والوں کو باطل والوں پر حضرت بن عباس نے فرمایا یعنی تائید کی ہم نے ان کی جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور ان کی است کی ان کے دشمنوں پر کسی نے کہا پس تائید کی ہم نے اب سہ ماہوں کے دونوں فرقوں پر جمیعاً صحیحاً ظاہرین یعنی پر وہ ہو گئے غالب و فابہر پنے اقوال و افعال میں بعد اس قلت کے جس میں وہ تھے کسی سے نہیں ڈرتے میں اور نہ اس سے چہچہ ہیں کذلک فتح البیان الحمد للہ و انتہ کہ تفسیر سورہ صاف ۴۷ ماہ شوال ۱۳۵۱ ہجری شمس چہار شنبہ بوقت یازدہ ساعت شب تمام ہوئی اللہ سبحانہ تعالیٰ قبول فرمائے اور عمل کی توفیق دے آمین ربنا اتنا فی الدین احسنہ و فی الآخرۃ حسنہ و قنا عذاب النار آمین۔ و

صلی اللہ علیہ وسلم وبارک علی سید المرسلین سیدنا و مولانا محمد وعلی آلہ وصحبہ اے یوم الدین صدقہ علم و فاضل علم الامم بین الدنیا و الدنیا و الآخرۃ و الظاہر و الباطن +

۵۰
نسخہ ابن النبی
مخطوط ابن النبی
وہ جسے روایت کیا ہے
نورانی نسخہ نسخہ

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورہ مبارکہ کی گیارہ آیتیں ہیں بلا خلاف اور مدنی ہے قرطبی نے کہا سب کے قول میں حضرت ابن عباس سے فرمایا کہ مدینے میں ماناں ہوئی حضرت ابن الزبیر سے بھی اسی کے مثل مروی ہے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ پڑھتے تھے جمعہ میں سورہ جمعہ واذ جاہک المنافقون آخر جمعہ مسلم والسنن وخرجو ابن عباس اس نحوہ حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز مغرب میں شب جمعہ میں مثل یا ایہا الکافرون وقل ہو اللہ احد پڑھتے تھے شب جمعہ کی نماز

عشاء میں سورہ جمعہ و منافقون آخر جب ابن جہان الجہنی نے سنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِلَّهِ الْمَقْدُوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ

مَنْ لَمْ يَسْأَلْهُ عَلَيْهِمْ وَيُزَكِّيهِمْ وَيَعْلَمْهُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ دَرَانْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ الْفِيضِ ثَلَاثِينَ ۝

وَالْحَرِيرِينَ مِنْهُمْ لَنَا يَحْقُوقُهُمْ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

الْعِظَالِجُ ۝ اس کی پاکی بولتا ہے جو کہ ہے اسماعیلون میں اور یمن میں بادشاہ پاک ذاتِ برست حکمت والا اور

صحیح ہے اٹھایا ان پُرسوں میں، ایک رسول انہیں میں کانپ رہتا ان پاس اس کی آیتیں اور ان کو سنوارتا اور کہتا

کتاب اور غلامی اور اس سے پہلے پڑے تھے وہ صبح بھلاوے میں آدیاک اور ون کے واسطے انہیں مین

جوابی نہیں ملے ان میں اور وہی ہے زبردست حکمت والا ہے۔ برای اسد لی ہے دیکھا ہے جس کو چاہے اور اسد ہے

مصلح برا ہے و فتان چڑھے عرب لڑ لے حرمین ہی لی کتاب بھی فانی سی بی رسوں دوسراں پر ہو

کے واسطے بی ہے وہ فارس کے لوگ بی بی کی کتاب اللہ سے بھی اعلیٰ کے اول عرب پیدا ہوا

دین و ممالک دے چھوڑ کر ہمیں سے کال ہوں اے اے اے کاسے پال جبر دیا ہے کہ لہندی کا مولا

اس وجہ سے مسلمانین اور عیسائیوں میں بڑی سی ہنسلی ملاحل ہوا ہے۔

[illegible]

منہ دہڑا سے آواز سے نہ صرف میرا یہ صفات کہا کہ الغیر الحکمہ کی نفس میں گڑبگڑ سے کہیں

لو عرض: لا اله الا الله من مادي و من سماوات العالم
 يوقظ الذين آمنوا و الذين لم يكنوا

اسْلَمْتُمْ فَاِنْ اسْلَمْتُمْ اَفْعَلَا هَذَا وَاِنْ تَوَلَّوْا اَلْمَاعَنُكَ الْمَبَالِغُ وَاللّٰهُ بِصِيْرِ الْعِبَادِ اُمِيْسٍ كَا

ذکرِ بان کے اسوہ اخلاقی فہین سے لیکن مینت ان پرانج و اکثرہ جس طرح کہ اللہ پاک نے اس آیت میں فرمایا

وَمَا لَكُمْ لِكُلِّ قَوْمٍ نَذِيرٌ مِّنْ لَّدُنِّي يَوْمَ تَفُوتُونَ

ہوئے ہیں و اسی طرح یہ فرمایا ہے تَحْمِلُ لَدُنَّ رَعِيشٍ مِثْرَكَ لَا تُقْرَبِينَ يَوْمَ هِيَ مَثْرَاجُ الْقَضَايَا اور اس کے مثل اور آیتیں منافی نہیں

مِنْ إِنْ آمَنُوا بِقَوْلِ كَذِبٍ إِنْ لَمْ يَرْفَعُوا يَدَهُمْ فَعَذَابُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَالَمِينَ

آیت جس میں قرآن کی خبر دی ہے وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ان کے سوا اور راہنمیں

اس پر فال مہین کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت احمد واسود سار پر خلق کو عام و شائع ہے سوزہ انعام میں

اس کی تفسیر آیات واحادیث صحیحہ سے کر چکی ہے ولعلہ الحمد للہ یہ ایت اس امر کا مصداق ہے کہ

پاکے اپنے عیال جنیل حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا قبول فرمائی جبکہ انہوں نے اہل مدینہ کے

یہ دعا کی کہ اللہ اُن میں ایک رسول مبعوث کرے اُن میں کا گڑھے پھر اُس کی آیتیں اور پاک کرے اُن کو اور رسد کا
 اُن کو کتاب اور حکمت مواتد پاک ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اُس وقت مبعوث فرمایا کہ رسولوں کا توڑ اُپر گیا
 تھا اور اگلے رسولوں کی راہیں سٹ گئی تھیں اور رسول کی سخت حاجت تھی اور اللہ تعالیٰ عرب و عجم سارے
 زمین والوں پر خفا ہو چکا تھا مگر بقایا اہل کتاب میں کے یعنی بہت بھٹوڑے لگے اُن میں کے جنہوں کو اُس
 شریعت کے ساتھ متشک کیا تھا جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مبعوث ہوئے تھے اسی لوگوں کو فرمایا
 ہوا اللہ ہی بعث فی الایمین رسولاً الایہ صلال شبیث میں ہونے کا یہ مطلب ہے کہ عرب لوگ قدیم سے متشک
 بدین ابراہیم تھے پھر انہوں نے اُس کو مبتدل و منیر و مقلوب کر ڈالا اور اُس کی مخالفت کی اور توحید کے
 بدلے شرک اور یقین کے عوض میں شک لیا اور کئی ایسی نئی چیزیں نکالیں جن کا اللہ تعالیٰ نے اُن کو ذوق
 نہیں دیا اور اسی طرح اہل کتاب کے بھی اپنی کتابیں مبتدل و محرف و غیرہ و اول کر ڈالیں پھر اللہ پاک نے
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک ایسی شیعہ عظیمہ کا لوح شامل دے کر مبعوث فرمایا جو کہ ساری خلق کو شامل
 ہو اُس میں اُن کی ہدایت ہے اور بیان ہے اُن کی معاش و معاد کے سارے امور و محتاج الیکہ کا اور اُن کو بلا ناگہ
 طرف اُس شو کے جو اُن کو قریب کر دے طرف جنت کو اور رضای الھی کے افش کرنا ہے اُس نے
 جو اُن کو نزدیک کرے طرف نار کے اور اللہ تعالیٰ کی خشکی کے ایک حاکم فاصل ہے واسطے سارے شجحات
 و شکوک و ریب کے اصول و فروع میں لے لکھ و المنة کہ اُس نے اگلون کے سارے محاسن آپ کے
 واسطے جمع کر دیے اور آپ کو وہ وہ خوبیاں عطا فرمائیں جو اگلون میں سے کسی کو عطا نہیں کیں اور نہ پہلچون
 میں سے کسی کو عطا کرے گا فضلو ات اللہ و سلامہ علیہ و آلام الی یوم الدین قولہ تعالیٰ و آخرین ہم لست
 یلیحقوا ہم الایہ کی تفسیر میں امام ابو جعفر اللہ بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ہم بیٹھ ہوئے تھے
 نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ آپ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی و آخرین ہم لست یلیحقوا ہم صحابہ نے عرض
 کیا یا رسول اللہ وہ کون ہیں تو آپ نے اُن کو جواب نہ دیا یہاں تک کہ آپ کے یقین بار پوچھا اور ہم میں سلمان
 فارسی تھے تو آپ نے اپنا ہاتھ سلمان فارسی پر رکھا پھر فرمایا اگر ہوتا ایمان نزدیک خدایہ کے تو اہل بیت ہو چتے اُس کو
 رجال یا رجل ان لوگون میں سے وہ وہ سلم و الترمذی و النسائی و ابن ابی حاتم و ابن جریر بن طرق عن قہ بن
 یزید الدیلمی عن سالم ابی الخیر عن ابی ہریرہ پس اس حدیث شریف میں دلیل ہے اس پر کہ یہ سورت
 مدنی ہے اور اس پر کہ آپ کی بعثت سارے لوگوں کو عام ہے اس لیے کہ آپ نے آخرین ہم لست یلیحقوا ہم کی تفسیر
 فارس کے ساتھ کی اور اسی لیے اپنے خطوط فارس و روم و غیرہ امتوں کی طرف لکھو اُن کو بلا تے تھے طرف
 اللہ عز و جل کے اور اس طرف کہ جو آپ کے آئے ہیں اُس کا ابتلی کریں اور اسی لیے مجاہد و غیرہ اچھے آخرین ہم

سے دیکھ کر کہیں
یہاں سے لوگوں کے
میں

کی بات خیر تر ہے طرف واقعت کی یہی صفت اپنی جس کی طرف زیادہ مال ہوتی اور اس سے زیادہ خیر تر
ہوتی ہو کسی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت کہ مثل ان کے می رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت کہ مثل ان کی
صفت انبیاء کی کہ میں نبی امی ہے اور ان کا یہ صفت وہ کہ وہ ہونا زیادہ تر وہ سب سے اس میں کہ جو وحی و حکمت
لیکھ رہے اس پر کتابت سے مدد ملے ہو اور اس لیے کہ ان کا حال اپنی امت کے حال سے مشابہ ہو جو میں وہ جو
ہوئے یہ بات ان کی صدق و ماضی کی طرف زیادہ قریب ہے آپ جن لوگوں کی طرف بھیجے گئے مسواں میں سے
یہاں میں پرقصا کر ان اس بات کو سنانا نہیں ہے کہ آپ ان کے غیر کی طرف بھی ہر مل میں اس لیے کہ یہ امر اور
دلیل سے مستفاد ہوتا ہے کہ وہ تعالیٰ و ما در مسئلہ ان لا کافہ للذات اس جملہ میں کہ یہ حال ہے یا صفت کہ رسول کی
یعنی یا رسول کہ پڑتا ہے ان پر اس کی کہ میں موقوف شیعہ پر ہوا جو اس کے کہ امی جو نہ پڑتا ہے اور نہ لکھتا ہے
اور نہ کسی کو کہ یہ جملہ قریب میں رسول کی صفت ہے یعنی ایسا رسول ہے کہ ظاہر و باطن کو کہتا ہے ان کو کفر اور گناہوں
میں کھیلنے سے حکما فلاہن حرج و مقال کسی نے کہا کہ شرک سے اور جاہلیت کے جنائث سے شہدی نے کہا کہ ان کے
اموال کی نکتہ دیتا ہو کسی نے کہا کہ ان کے دلوں کو زکی و پاک کرتا ہے ساتھ ایمان کے کرنی نے کہا کہ آقاہ کرتا ہے
ان کو جس شوخ پس سے وہ زکی و پاک ہو جاتے ہیں عقل کی جہت سے جملہ اعلیٰ علم الکتاب و حکمہ تیسری صفت ہے
رسول کی یعنی ایسا رسول ہے کہ سکھاتا ہے ان کو کتاب و حکمت مراد کتاب و قرآن و خیر ہے اور حکمت سے سنت
حضرت جن سے اسی طرح کہتا ہے کسی نے کہا کہ کتاب خط و باقلم سے اور حکمت فقہ فی الدین ہے مالک بن انس
نے اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ مراد کتاب سے فرائض ہیں و ان کا نوافل بل یعنی ضلال میں کل
ان مختصہ ہے متعلقہ سے حرف لام اس پر دلیل ہے معنی اور بیشک شان یہ ہے کہ وہ حقے اس رسول کو ان میں
مبعوث ہونے سے پہلے البتہ گمراہی میں کاس سے جھکے کوئی گمراہی نہ دیکھو گے وہ چھو کہ شرک و کفر و جہالت
میں نہ پڑے تھے حق سے گئے ہوئے تھے و آخرین جملہ ایچ حقوہم جو یہی میں پر سطوف سے یعنی یہی اس
امیوں میں ایک رسول انہیں میں کا وہ امی جو اس کے نافرمان تھے اور بھیجا اس کو ان میں کے دوسرے میں
وہ اس وقت ان کو لاحق نہیں ہوئے اور بعد کو ان سے لاحق ہوں گے یا منصوب ہے یعلمہم کی منہ صریح ہے
سطوف سے اسی یعلمہم و یعلمہم جو کہ نبی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو جانے گا آخرین مانے تک
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقوہ اس کے معلم میں اس لیے کہ آپ اس خیر عظیم فضیل میں کی اہل میں
یا سطوف پر یہ حکم کے مفعول پر ایسے یہ کہیم دین کی آخرین مراد آخرین سے وہ لوگ ہیں جو کہ صحابہ کے بعد آئے
روقیات تک کسی نے کہا ان وہ لوگ مراد ہیں جو کہ غیر عرب میں سے مسلمان ہوئے عکبر نے کہا کہ یہ ہیں
ان میں نہ مانے کہ اسارہ لوگ ہیں اسی طرح میں فیدہ دینی نے بھی کہا ہے یا بلحقوہم صفت آخرین کی

جہلی سے آخرین کا ہی ان سے لاحق نہیں ہوئے اور انہیں لاحق ہونے کی نے کہا لاحق ہونے سے قبل نے
 میں طرف اسلام کے اخصوفہ رہے میں یہ نفی پہنچے کہ مستر ہے اس لیے تاہم میں اس کے بعد کے لوگوں پر
 علی بھی صحابہ سے لاحق ہوگا اور ان کی شان میں ان کا سادی ہوگا تو اب یہاں منفی غیر متوقع الحصول
 ہوگا چونکہ اس پر یہ بات وارد ہوتی ہے کہ لانا تو اس شے کی نفی کرتا ہے جو متوقع الحصول سے حالہ کیجی ان نفی
 یہاں نہیں ہے اس لیے علی نے کہا کی گھڑی ہم سے تعین کر کے کہ جس کا نفی عام ہے اس سے متوقع الحصول
 ہو یا نہیں اس جگہ لہذا اپنے باب پر نہیں ہے ہم و ہم میں منہ لا جی سے طرف امیں کے یہ اس بات کا رویہ
 لا آخرین سومر وہ لوگ ہیں جو صحابہ کے بعد تین گے عرب میں سے نہایت روزنیہ تہ تک اور حضور صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اگرچہ جن اقلین کی طرف سرل ہیں تو تخصیص عرب کی اس جگہ اس قصد سے ہے کہ منظرہ ان چفت
 نہ کہنا ہے اسیہ عموم رسالت کو منافی نہیں ہے یہ بھی جائز ہے کہ آخرین سے مراد ہم ہوں اس لیے کہ وہ عرب کے
 نہیں ہیں لیکن سبب اسلام کے بیشک وہ مثل عرب کے ہوئے اور یہاں سب کے سب ایک امت ہیں اگرچہ ان کی
 جب میں مختلف ہیں حضرت ابوہریرہ کی حدیث میں افطہ سے قال کنا جملہ من عند النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہوتے
 سہو الیہ نہ تسلما فلما بلغنا آخرین ہنم لہما یحقر لہما قال لہ جل بایہ قولہ من ہوا ملذین لم یحقر لہما فوضع یدہ علی
 سلمان الفارسی وقل والذی نفسی بیدہ لو کان الايمان بالشر یا لانا رجلا من ہوا اخرجه البخاری وغیرہ
 واخرجه بیہن مسلم بن حدیثہ مرفوعا لفظ لہما کان الايمان بالشر یا لانا رجلا من ہوا اخرجه البخاری وغیرہ
 وحسن قیس بن سعد بن عبادۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لو کان الايمان بالشر یا لانا لانا من اہل
 فارس اخرجه سید بن زید ورواہ بن مردیہ ورواہ ابن جریر الحاکم یعنی وہ بلغ العتہ والحدیث اس بات میں کہ
 اس نے ایک اسی کو اس اعظم کی قدرت دی او اس پر اس کی تائید فرمائی اور سارے بشر سے اس کو چن لیا
 ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء یعنی جو جس کا خواہ ہو چکا ہے یا اسلام میں یا کہ گاہی نے کہا ہے یا جو نبوت
 جیسا کہ قتادہ نے کہا ہے یا لاحق کرنا عجم کا ہے یا دین جیسا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے فضل ہے اللہ کا
 دین ہے جس کو اس کا دین چاہتا ہے اور اس کی حکمت متعنی ہوتی ہے اور اس لیے بڑے فضل والا ہے کہ کوئی
 فضل اس کی مساوات و مقاربت میں نہ رہے جبکہ یہود نے تو بیت پر عمل کرتا کہ کیا اور محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہ لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ایک مثل بیان کی پس فرمایا مَثَلُ الَّذِینَ یُحِبُّوْنَ
 الثَّوْلَةَ لَعَلَّہُمْ یَعْمَلُوْنَہَا کَمَثَلِ الْخَمَارِ یَجْمَلُ سَوَاءً دِینُہُمْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ یَحِبُّوْنَ بَابِہِ اللہ
 واللہ لا یمزج القوم الظالمین قل یا ایہا الذین صدقوا ان خذوا ان خذوا انکم اولیاء ولتؤمن ذوق الناس فماتوا
 اموت ان کنتم صدیقین ولا یحتمونہ ابل کیا قدر مت انہم وہ واللہ علیہا ظاہر ہے

لصاحبین ایسا
ادس کیا بدست
صلو کرنا بدست
جنتین گرجہوں سے
یہود
بن سمن ہار

ہی ہیں اور وہ شخص جس نے جانا اور اپنا علم پر عمل نہ کیا پس میاں کی مثل جو اور مثل لاحق ہوتی ہے اس شخص کو جس
قرآن کے معانی سمجھے اور نہ عمل کیا اس نے پر جو اس میں سے اور اس سے اعراض کیا مثل اعراض کئے اس شخص
کے جس کو اس کی طرف حاجت نہیں ہے اسی کو میمون بن حمران نے کہا ہے یا اہل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان
یتجکم بہ چہ آیت پڑھی یعنی اقرآن والو پیروی کرو قرآن کی قبل اس کے کہ وہ تمھارا پیچھا کرے اور کہو کہ تم نے تہنیر پر
کیون عمل کیا الطیفہ شیخنا الحرم صاحب فتح البیان نے اپنی کتاب اتحاف البنا میں ذکر کیا ہے دایمی نے اپنے
استاد بن عروہ سے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے جس کو تہنیر سے روکا اور وہی حسین بن علی کی طرح تہنیر سے روکا گیا
تہنیر تہنیر کیا کی طرح تہنیر کرنے کو تہنیر پر عیبارت کیونکہ تہنیر ہوگی تہنیر سے اسی دم بول اے اللہ تعالیٰ نے
فرمایا ہے مثل الجار رحیل اسفار اوفیہ بن اللطافہ مالک بنی بالجلد پھر اسکا کہ مثل مذکور کی قسم کی اور ملو یہودیوں کی ذمہ ہے
پس غریبا بس مثل القوم الذین کذبوا آیات اللہ سے جس میں مثلات تہنیر محذوف ہو اور قائل مذمہ ہے جس کی
تہنیر سے تہنیر کی گئی ہے اور مثل القوم مخصوص بالذمہ ہے یعنی بڑی ہے وہ انروئے مثل کے مثل اس قوم کی جہت
اسد کی آیتیں جو مثلات میں یا یوں کہو کہ مثل القوم جس کا قائل ہے اور مخصوص بالذمہ اس کے بعد کا موصول ہے بنا بر
حذف عناف اسے مثل الذین کذبوا آیات اللہ ہی جابہ ہے کہ موصول قوم کی صفت ہو تو اب محل جہنم ہو گا اور مخصوص
بالذمہ محذوف تقدیر یہ ہے جس میں مثل القوم المسکذین مثل ہولاء آیات سے مراد خصوصیت لے اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور
قرآن کی آیات جن کو آپ نے کرائے کسی نے کہا کہ آیات تورات مراد میں اس لیے کہ انہوں نے ان کی تکذیب کی جبکہ
آنحضرت پر ایمان لانے کو ترک کیا کیونکہ تورات میں تو آپ پر ایمان لانے کا حکم ہے واللہ یدری القوم الظالمین
اسد راہ نہیں بتاتا ہے کافروں کو طے العموم تو اب یہود میں بدخول اگلے داخل ہوں گے مراد ان سے وہ ہیں جن کا
ایمان نہ لانا اس کے علم میں سابق ہو چکا ہے ورنہ اس نے تو بہت سے کافروں کو ہدایت کی الذین ما دوا سے
مراد وہ ہیں جو یہودی ہوئے اور یہودیت کا دین اختیار کیا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ملت ہے یہود نے لوگوں پر فضیلت
کا دعویٰ کیا اور یہ کہا تھا کہ وہ اس کے دوست ہیں سوا اور لوگوں کے کہانی تو لھم لکن انبا اللہ ونبیاء و قو لھم
لن کلن کل الجنۃ الا من کان حقاً سوا اسکا کہ اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ وہ جب اس
باطل دعویٰ کا ادعا کریں تو ان سے یوں کہیں ان زعمتم انکم اولیاء اللہ یعنی اگر تم دعویٰ کرتے ہو کہ تم دوست ہو
سب لوگوں کے سوا اور دوست اختیار کرتا ہے آخرت کو اور اس کا سبب اور طریق موت ہے تو تم متناکر موت کی تاکہ چلے
جاؤ اس کرامت کی طرف جس کی طرف تم جاؤ گے اپنے زعم میں اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کیونکہ جو کہی یہ جانتا ہو
کہ وہ اہل حنبت سے ہے تو وہ اس دار ناپایدا از مشوب بلکہ اسے رائی پائے کو دوست رکھتا ہے جو کہی فتنہ الموت
کو بضم وادھا ہے اور کسی نے منہج داود اسے تنفیض کے اور کسائی نے مبالا داؤ کا ہنرے سے حکایت کیا بالجلد

یعنی جو شرمناک واقعہ ہو اور متوجہ ہونا شمار اطراف ذکر اس کے اور شان کے بہتر ہے واصلت اس کے کہ تم ہر جا تو قولہ تعالیٰ
 فاذا قضیت الصلوۃ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ جب نچوڑی اذان کے سچ و شتر میں نصف کو ان پر مجبور و منوع
 ایسا اور جمع ہونے کا ان کو بعد فرار کے ان کو اذان دیا کہ زمین میں فشر ہوں اور اس کا فضل تلاش کیا
 جس طرح کہ عہد بن مالک رضی اللہ عنہ جس وقت جسے کی نماز پڑھ لیتے تو اسے پھر مسجد کے دروازے پر بیٹھتا
 پھر کہتے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَجَبْتُ دَعْوَتَكَ وَصَلَّیْتُ فَرَضَیْکَ اِنَّ شَرَّکُمْ کَمَا اَمَرْتَنِیْ فَاَرَدْتُ فِیْ مِیْنِ
فَضْلِکَ وَانْتَ خَیْرُ الْمَرْزُوقِیْنَ رواہ ابن ابی حاتم نیز بعض سلف صحابی ہوں کہ جو کوئی بیچ و ستا کرے
 جمعہ کے دن بنگلہ کے تہہ پر گئے گا اس واسطے اس کے شتر یا سبب اس آیت کے فاذا قضیت الصلوۃ الایہ
 قولہ تعالیٰ واذکر واسد کفیر الایہ یعنی یاد کرو تم اسد کو بہت سا پیوچ و شتر اور لین دین میں اور باز نہ کہے تم کو دنیا
 اس شتر سے جو تم کو آخرت میں نفع دے گی شاید تم فلاح پاؤ ہو یہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی داخل ہو
 کسی بلانہ میں باز نہ رہے پھر کہے اَلَا اِنَّ اللّٰهَ وَحَدَّ لَا تُشْرِکُ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ لَکَ
 شئیء قدیر؎ تو لکے گا واسطے اس کے دین لاکھ نیکیاں اور دشا لے گا اس سے دین لاکھ برائیوں مجاہد
 نے کہا نہیں ہوتا ہے بند اس کے بہت سا ذکر کرنے والوں سے چنانہ کہ ذکر کرے اسد کا کھڑے اور بیٹھے
 اور بیٹھے کذا فی ابن کثیر وَإِذَا رَأَوْهُ فَانْصَبُوا لَیْہَا وَتَرَوْکُمْ قَائِمًا قُلْ مَا عِندَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِّنْ لِّلّٰہِ
وَمِنَ الْخَیْرِ اَنْ تَرَوْہُ وَاللّٰہُ خَیْرُ الْمَرْزُوقِیْنَ اور جب بکھین ہو و بکھینا یا کچھ تماشا کو نہ جاویں اس کی طرف اور مجبور ہو چڑھ جائے
 کھڑا تو کہہ جو اس کے پاس ہے سو بہت سے تماشے سے اور سو دے سے اور اتنے بہتر سے روزی دیتے والا فیک ہا
 جسے میں حضرت خطیبہؓ تھے اسی وقت بجا آیا اس کے ساتھ نقارہ بجا پہلے سے شتر میں اناج کی کی مٹی
 لوگ دوڑ کر اس کو شیلوین نہاد کو پڑ پڑیں گے حضرت کے ساتھ بارہ آدمی رہ گئے انہیں سے نماز پڑھی یہ
 اس پر اترا انتہی ف ابن کثیر میں سے اسد تبارک و تعالیٰ عتاب فرماتا ہے اس امر جو واقعہ ہوا کہ جسے کے
 دن لوگ چلے گئے خطبے سے طرف تجارت کے جو اس دن مدینے میں آئی تھے پس فرمایا واذنوا فوجاۃ اللہ
 ترکوا قَائِمًا کا یہ مطلب ہے کہ تجھ جو چوڑھاویں کھڑا نہ رہ کر کہ خطبہ پڑھ لے اس طرح تابعین میں سے غیر واحد
 اس کا ذکر کیا ہے ابو العالیہ حسن و زید بن اسلم و قتادہ ان میں سے میں قتال بن حیان نے زعم کیا ہو کہ یہ تجارت
 و حیر بن خلیفہ کی مٹی قبل اس کے کہ وہ اسلام لائے اور اس کے ساتھ نقارہ تھا سو لوگ اس کی طرف چلے گئے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منبر پر کھڑا چھوٹے لکڑی کے قلیل اس باب میں خبر صحیح آئی ہے ہلم
 نے حضرت جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ ایجا بار میز میں طعیر آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ فرما رہے تھے
 سو لوگ نظر اور بارہ موباتی رہ گئے پس یہ آیت نازل ہوئی واذنوا و الایہ و اخرجاہ فی الصبحین من حدیث سالمؓ

الحمد لله رب العالمین
 ربنا انک انت عالم الغیوب
 ربنا انک انت عالم الغیوب
 ربنا انک انت عالم الغیوب
 ربنا انک انت عالم الغیوب

الحمد لله رب العالمین

مولد ہے ہر شہر مقدس پر شب معراج پر عوفیہ پر نصف شعبان پر عید اور سب اذن سے افضل روز عرفہ ہے پھر روضہ
 شعبان پر روز عید اور ان افضل بہ دن ہو قال الشیخ الرحمانی فی حاشیۃ علی التحریر کا تب الحروف عن ائمة کتب
 کوفہ عجیب مبارک ان کے فضائل خاصاً نہایت عظیمین بکثرت آئے ہیں اس لیے یہ بابرکت دن مسلمانوں کی عید کا دن
 قرار پایا ہے جناب سیوطی رضی اللہ عنہ نے اس باب میں ایک حدیث رسالہ نور اللکۃ نام تالیف فرمایا ہے کہ خصوصاً فی فیصل
 تمام بیان فرمایا ہے اور امام یاقینی رضی اللہ عنہ نے تاریخ مرآۃ الجنان کے آخر میں ۱۰۴۰ ہجری میں جو ذکر فرمائے
 دین ہی وجہ ہے کہ جو شخص روز جمعہ یا شب جمعہ میں تہال کرنا ہے تو قبر میں اس سے پوچھا جائے کہ تم نے
 علی التحریر اس میں اس کے دلائل کہے ہیں بعد اس کے شرح برزخ سے نقل کیا ہے روایت کیا گیا ہے کہ جو شخص اس
 کے اوقات فاضل میں مرتا ہے وہ قبر میں مغرب نہیں ہوتا ہے اور چند وقت میں ۱۱ ماہ رجب خصوصاً ایام
 الرغائب ۲۰ یوم افتتاح ۳۰ ماہ شعبان خاص کر لیلة البرات ۳۰ رمضان تشریف خاص کہ شہد رہ دین
 ذی حجہ کے خصوصاً یوم ترویہ یعنی پانچویں تاریخ جس دن منیٰ کو جاتے ہیں اور عرفہ کا دن ۶ عید الفطر کے روز عید
 اضحیٰ ۸ روز عاشوراء یہ سب عید و وقت ہیں کہ جو شخص ان میں ہر لگاؤہ قبر میں معذب ہوگا واللہ اعلم انہ
 اللہم ازرق الموت فی یوم الحجۃ اولیۃ الحجۃ انی احبہ الامام واللیالی الفاضلہ فضلك وکرکے و بجاہ سیدنا و
 مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ الی یوم الدین آمین مدعا علیک زنت ما علیک بل ما علیک آمین عطا نے
 کہا کہ سعی الی ذکار اللہ سے مراد جانا اور چلنا ہر طرف نماز کے قرا کہتے ہیں کہ مضمون ذیاب یک معنی میں ہیں حضرت
 عوفی حضرت ابن مسعود کی قرأت فاضل الی ذکر اللہ اس ہی دال ہے کہ کسی نے کہا کہ مراد قصد ہے حضرت حسن
 کا قول دل کر چکا ہے کہ سعی علی الاقدام مراد نہیں ہے کہ کسی نے کہا کہ مراد کسی سے علی الاقدام ہے اور یہ فضیلت ہے
 کچھ شرط نہیں ہے لیکن قول اولیٰ ہر کسی نے کہا کہ سعی سے مراد عمل ہے بقولہ تعالیٰ فمن اراد الاضحا وسعی
 لک سعیا وہو مؤمن وقولہ تعالیٰ ان سعتک کثرت وقولہ تعالیٰ ان لیس للاختان الا ما سعتہ اور قولہ تعالیٰ کا ہے
 لولیک کثرتک وفکرتک مطلب ہے کہ سعی ہر ماہ چلتے میں سرعت کرنا نہیں ہے حضرت ابن عباس سے دو قول مزی ہیں ایک فاسد
 کی تفسیر فاضل اور دوسرے کہ سعی علی سبیل طبعی ہے کہا کہ یہ قول جہو کا ہے یعنی سبیل عمل کہ و سبیل طرف ذکر اللہ کا اور شمول
 اس کے سبب میں کہ ہانا و فاضل ان کی طرف متوجہ ہونا ہر طرف بن حرمین میں کہ حضرت عمر نے سیر سارہ ایک تختی دیکھی تھی
 لکھا ہوا تھا فاسد الی ذکر اللہ تو فرمایا یہ تحریر کس نے لکھا کہ الی بن کعب نے فرمایا کہ ایک لکھی ہے یہ یاد رہے
 والو میں اسے منسوخ کر دیا کہ وہ فاضل الی ذکر اللہ واہ ابن اللہ و ابن لابانہ و ابن ابی حنیفہ ابو سعید فی فضائل
 ابو سعید بن خنیس ان سب کو ان کے ساتھ ابو سعید کہ حضرت ابن عمر سے سوا کسی نے کہا اللہ تعالیٰ مقدمات دینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 پر نہیں ہے ہر تہا اس آیت کہ جو سورہ جمعہ میں ہے اگر فاضل الی ذکر اللہ و آخر جہۃ ایضاً لافعی فی اللہ و عید الزقاق

۱۱
 ابن کثیر کا بیان
 اگر روز عرفہ کی کتب
 واسطہ ہوگی کہ دور
 ہے اور وہ عین
 ہے ۱۱
 تہذیب الی
 بیانت ہمانت
 ہے ۱۱
 یہ کہ آدمی کو ہی ہوتا
 ہے جو کیا اس لئے
 اب جہو بن قیس
 غلط ۱۱ نہ

اھم بات میں جو کہتی ہیں اُن کے ظاہر حال کو بچا کر انہیں بچا کر اس سے دھوکا لگایا تو یہ اعتقاد کر بیٹھا کہ وہ سب
 میں ہر سب اوقات اُن کی پیروی کی اُس کام میں جو وہ کرتے ہیں اور اُن کی تصدیق کی اُس بات میں جو وہ کہتے
 ہیں حالانکہ اُن کا حال تو یہ ہے کہ وہ در باطن اسلام و اہل اسلام کے گھاٹے میں کسی طرح کا قصد نہیں کرتے تھے
 سو اسی قدر سے بہت لوگوں کو لیک بڑا ضرر حاصل ہوا اسی لیے اسد پاک نے فرمایا قصہ عین ہیل اللہ الایضاحا کہ بن
 مزاحم اس آیت کو یوں پڑھتے تھے اتحاد الایمانم جنہ یعنی انہوں نے تشریف لائی اپنی ظاہر تصدیق بچاؤ کہ سبب اُس کے
 قتل سے بچتے ہیں جنہو اس کو ایسا جمع میں کی پڑھتے ہیں قولہ تعالیٰ ذلک باہم آمنوا ثم کفر والا یہ یعنی
 اُن پر جو نفاق متقدّر کیا گیا سو صرف اس لیے کہ وہ ایمان سے جو جمع ہوئے طرف کفر کے اور ہدایت کے بدلے
 گمراہی لی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں پر پھر لگا دی سواب وہ نہیں بوجہتے یعنی اب نہ اُن کے دلوں کی طرف
 ہدایت کا وصول ہوتا ہے اور نہ اُن تک کوئی خبر پہنچتی ہے پس وہ نہاد کہتے ہیں نہ راہ پاتے ہیں قولہ تعالیٰ
 واذا رایتهم الا انہم یخفی عنک ان کی شکلین اور ڈیل ڈول خواصصوت میں فصاحت و زبان دلے میں جب سنو والا اُن کو
 سنتا ہے تو اُن کی بات کی طرف اپنا کان جھکا دیتا ہے سبب اُن کی بلاغت کے حالانکہ وہ باوجود اس کے
 خائن ثابت ہے کے ضعف و سستی اور گہرا سبٹ اور بزدلی میں ہیں اسی لیے فرمایا یحبون کل صیغہ معلیم یعنی جب کبھی
 امر کی کوئی حادثہ یا کچھ خوف واقع ہوتا ہے تو امر کو اپنی نامردی کے اعتقاد کرتے ہیں کہ وہ انہیں پرنازل ہونے
 والا ہے کما قال تعالیٰ اَنْفَعَتْکُمْ وَلِاِجَاءِ لْخَوْفِ رَاٰیْتُمْ یَنْظُرُوْنَ اَلِیْکَ تَذْکُرْ اَعِیْنُکُمْ کَالَّذِیْ یُخْفِیْ
 عَلَیْکُمْ مِنَ الْمَوْتِ وَاِذْ لَوْ اَنَّکُمْ سَلَفْتُمْ لَسَلَفْتُمْ حَذَرَ اَخْفِیْ اَوْ اَتَاکُمْ لَمْ یُؤْمِنُوْا
 کچھ صلی اللہ علیہ وسلم کے اَن ذَلِکَ عَلٰی اللّٰہِ کَیْسِہٖ اُجَیْسِہٖ یٰ مَنَافِقِیْنَ اہرے اب میں اور صدوقین میں
 بلا معافی امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے - اِنَّ
 لِّلْمَنَافِقِیْنَ عَلَامَاتٍ یَعْرِفُوْنَہَا تَحِیْتُہُمْ لَمَتَّہُ طَعَامُہُمْ نَمِیْہُ وَنَمِیْہُہُمْ فُلُوْلٌ وَّلَا یَقْرَءُوْنَ اِلَّا سَجْدَہُ لَا یُحْجِزُوْنَ اِلَّا یَتَوَلَّوْنَ
 الْاَدْبَارَ اِسْتَحْبِرْہُمْ لِّلْیَافِیْنَ وَّلَا یُؤْفِقُوْنَ خَشَبٌ بِاللَّیْلِ صَحْبٌ بِالنَّہَارِ وَقَالَ زَیْدُ بْنُ جُرَیجٍ مَرَّةً سَجَبٌ بِالنَّہَارِ فَخَرَّ اَبِیْہِ
 مِیْنُہُمْ ہر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اُن کا نام منافق رکھا اس لیے کہ انہوں نے شرک چھپایا اور ایمان ظاہر کیا
 مرد اُن سے عجب بعد بن ابی اھم اس کے اصحاب میں جی جب پہنچیں تیری طرف منافق اھتیری مجلس
 میں حاضر ہوں تو کہیں ہم کو اسی دیتے ہیں کہ بیشک تو اللہ ربہ رسول سے التذکا قالوا شرط کا جواب ہر کسی نے
 کہا جواب محذوف ہر اور قالوا حال ہے اسی اذاجا کہ قالین کیت وکیت فلا یقبل منہم یعنی جب وہ آمین
 تیرے پاس فلاں فلاں بات کہتی ہوں تو تو اُن سے قبولی مت کر کسی نے کہا کہ جواب شرط کا اتحاد
 ایسا کہ ہم سے لیکن یہ قول نہایت صریح ہے کہ لا یخفی انہوں نے جو اپنی شہادت کو ٹکدیا تو ان کو دلائل

۴
 اہم بات میں جو کہتی ہیں اُن کے ظاہر حال کو بچا کر انہیں بچا کر اس سے دھوکا لگایا تو یہ اعتقاد کر بیٹھا کہ وہ سب
 میں ہر سب اوقات اُن کی پیروی کی اُس کام میں جو وہ کرتے ہیں اور اُن کی تصدیق کی اُس بات میں جو وہ کہتے
 ہیں حالانکہ اُن کا حال تو یہ ہے کہ وہ در باطن اسلام و اہل اسلام کے گھاٹے میں کسی طرح کا قصد نہیں کرتے تھے
 سو اسی قدر سے بہت لوگوں کو لیک بڑا ضرر حاصل ہوا اسی لیے اسد پاک نے فرمایا قصہ عین ہیل اللہ الایضاحا کہ بن
 مزاحم اس آیت کو یوں پڑھتے تھے اتحاد الایمانم جنہ یعنی انہوں نے تشریف لائی اپنی ظاہر تصدیق بچاؤ کہ سبب اُس کے
 قتل سے بچتے ہیں جنہو اس کو ایسا جمع میں کی پڑھتے ہیں قولہ تعالیٰ ذلک باہم آمنوا ثم کفر والا یہ یعنی
 اُن پر جو نفاق متقدّر کیا گیا سو صرف اس لیے کہ وہ ایمان سے جو جمع ہوئے طرف کفر کے اور ہدایت کے بدلے
 گمراہی لی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں پر پھر لگا دی سواب وہ نہیں بوجہتے یعنی اب نہ اُن کے دلوں کی طرف
 ہدایت کا وصول ہوتا ہے اور نہ اُن تک کوئی خبر پہنچتی ہے پس وہ نہاد کہتے ہیں نہ راہ پاتے ہیں قولہ تعالیٰ
 واذا رایتهم الا انہم یخفی عنک ان کی شکلین اور ڈیل ڈول خواصصوت میں فصاحت و زبان دلے میں جب سنو والا اُن کو
 سنتا ہے تو اُن کی بات کی طرف اپنا کان جھکا دیتا ہے سبب اُن کی بلاغت کے حالانکہ وہ باوجود اس کے
 خائن ثابت ہے کے ضعف و سستی اور گہرا سبٹ اور بزدلی میں ہیں اسی لیے فرمایا یحبون کل صیغہ معلیم یعنی جب کبھی
 امر کی کوئی حادثہ یا کچھ خوف واقع ہوتا ہے تو امر کو اپنی نامردی کے اعتقاد کرتے ہیں کہ وہ انہیں پرنازل ہونے
 والا ہے کما قال تعالیٰ اَنْفَعَتْکُمْ وَلِاِجَاءِ لْخَوْفِ رَاٰیْتُمْ یَنْظُرُوْنَ اَلِیْکَ تَذْکُرْ اَعِیْنُکُمْ کَالَّذِیْ یُخْفِیْ
 عَلَیْکُمْ مِنَ الْمَوْتِ وَاِذْ لَوْ اَنَّکُمْ سَلَفْتُمْ لَسَلَفْتُمْ حَذَرَ اَخْفِیْ اَوْ اَتَاکُمْ لَمْ یُؤْمِنُوْا
 کچھ صلی اللہ علیہ وسلم کے اَن ذَلِکَ عَلٰی اللّٰہِ کَیْسِہٖ اُجَیْسِہٖ یٰ مَنَافِقِیْنَ اہرے اب میں اور صدوقین میں
 بلا معافی امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے - اِنَّ
 لِّلْمَنَافِقِیْنَ عَلَامَاتٍ یَعْرِفُوْنَہَا تَحِیْتُہُمْ لَمَتَّہُ طَعَامُہُمْ نَمِیْہُ وَنَمِیْہُہُمْ فُلُوْلٌ وَّلَا یَقْرَءُوْنَ اِلَّا سَجْدَہُ لَا یُحْجِزُوْنَ اِلَّا یَتَوَلَّوْنَ
 الْاَدْبَارَ اِسْتَحْبِرْہُمْ لِّلْیَافِیْنَ وَّلَا یُؤْفِقُوْنَ خَشَبٌ بِاللَّیْلِ صَحْبٌ بِالنَّہَارِ وَقَالَ زَیْدُ بْنُ جُرَیجٍ مَرَّةً سَجَبٌ بِالنَّہَارِ فَخَرَّ اَبِیْہِ
 مِیْنُہُمْ ہر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اُن کا نام منافق رکھا اس لیے کہ انہوں نے شرک چھپایا اور ایمان ظاہر کیا
 مرد اُن سے عجب بعد بن ابی اھم اس کے اصحاب میں جی جب پہنچیں تیری طرف منافق اھتیری مجلس
 میں حاضر ہوں تو کہیں ہم کو اسی دیتے ہیں کہ بیشک تو اللہ ربہ رسول سے التذکا قالوا شرط کا جواب ہر کسی نے
 کہا جواب محذوف ہر اور قالوا حال ہے اسی اذاجا کہ قالین کیت وکیت فلا یقبل منہم یعنی جب وہ آمین
 تیرے پاس فلاں فلاں بات کہتی ہوں تو تو اُن سے قبولی مت کر کسی نے کہا کہ جواب شرط کا اتحاد
 ایسا کہ ہم سے لیکن یہ قول نہایت صریح ہے کہ لا یخفی انہوں نے جو اپنی شہادت کو ٹکدیا تو ان کو دلائل

سوں منظور اس سے پیغمبر وینا ہے کہ اس کا صدور ان کے صمیم قلب سے ہوا ہے مع خلوص اعتقاد کے فتنہ کے معنی
مخالف ہیں یعنی ہر قسم کے کلمات ہیں پس یہ جلدی جبرائی قسم ہوتا ہے اور اسی لیے ان کو لازم تاکید جو کہ قسم کے جواب
پر داخل ہوتا ہے وہ اس کے بعد کے خبر پر بھی آتا ہے حلف جو شہادت کے پیرایہ میں ادائی گئی موصوف اس کے
کہ ہر ایک ان میں سے اثبات ہو واسطے امر معین کے یہ بھی احتمال ہے کہ یہ محمول ہو اپنے ظاہر پر واسطے نفی کرنے
نفاق کے اپنی نفوس سے شبہ بھی ہر قسم کی مثل غلام سے یہ جی جبرائی قسم ہوتا ہے کافی قول الشاع

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمَانِثِينَ كُنُفَىٰ ۖ اِنَّ الْاِنْيَا لَا لَهْطٰشِرَ سَهْلًا كُفَا ۖ

سے دوزخ
قبض بن ہو
دہشت صدمہ
انہما خوفنا
لہما فتنہ
عند لیا ۱۱
سے بعض
سن ۱۱
بائعہ
دور باقی
۱۱

واللہ اعلم انک رسولہ جملہ معترفہ ہے مقرر ہے مضمون باقبل کا یعنی وہ شہادت جس کا اظہار کیا اگرچہ ان کے
بواطن اس کو خلاف پر جبے ہوئے ہیں واللہ لیشہد ان المنافقین ان کا ذیون یعنی اللہ گواہی دیتا ہے
کہ بیشک منافق البتہ جو ملے ہیں اپنی شہادت میں جس کا دعویٰ کیا ہے کہ وہ صمیم قلب و خلوص اعتقاد سے
ہے نہ اپنے کلام کے منسلوق میں اور وہ شہادت ہے رسالت کی کیونکہ وہ تو حق ہے یعنی وہ البتہ جو ملے ہیں اس
تاکید میں جس کو ان کا کلام متضمن ہے کون تاکید جو ال ہے اس پر کہ رسالت کی کجواہی دینا ان کا صادر و خلوص
اعتقاد کجواہیت قلب و موافقت باطن بظاہر سے زیادہ کاذب ہیں نزدیک اپنے نفوس کے کیونکہ وہ تو اس کے
معتقد ہیں کہ ان کا کلمہ انک رسول اللہ کذب ہے اور ایک خبر ہے برخلاف اس کے جس پر پیغمبر نے کمال ہے
اشیخ ذوالایمانم جنتہ یعنی ان کی تین جوائیوں نے مختارے واسطہ نمایاں کہ بیشک وہ تم میں سے ہیں اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں ان قسموں کو تاکید بجا و بنیاد ہے کہ وہ ان کو تم سے بچائے اور ایک
ستہ کہ سبب اس کے قتل و قید سے ستر کرتے ہیں یعنی نے کہا اس میں دلیل ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ میں ہے
حضرت ابن عباس نے فرمایا حلفہم بابتدائہم لئلا یمنعہم من القتل والحرب یعنی قسم کھانا ان کا ساتھ اللہ کے
کہ بیشک وہ البتہ تم میں سے ہیں بجا و کیا سبب اپنی قسموں کے قتل و حرب سے یہ جملہ منافق ہے منظور اس سے
بیان کرنا ہے ان کے کذب کا اور ان کے قسم کھانے کا کذب پر جبہ و بے ایمانم نفع ہر ہر ثابت اور کسی نے بکبر و
اس کی تفسیر سورہ مجادلہ میں گز چکی ہے جنت کہتے ہیں ترس و خوف کو یعنی ڈھال اور ہر وہ شے جو تم کو بچائے کسی کو
مے منجملہ فتنہ فصحاء یہ جملہ ہے جبۃ البر و جبۃ البر یعنی چادر کا جبہ بچاؤ ہے شرعی کا قصد و حسن سبیل اللہ یعنی انہوں
نے منع کیا لو کون کو ایمان و جہاد سے اور اعمال طاعت سے سبب تشکیک و قبح کے نبوت میں جس کا صدور
ان کہتے ہیں ہے یعنی تو اس صد کے ہیں جو کہ معنی صرف ہے یعنی پسینا یہ بی جائز ہے کہ معنی صد ہو یعنی لغو
کیا داخل ہونے سے اللہ کی ماہ میں اللہ اس کے احکام کے قائم کرنے سے انہم سارا کا نوا جملوں یعنی بیشک
وہ براہ جو نفاق و صدور وہ کر رہے ہیں یہ سارا جاری جبرائی شے ہے افادہ ذم میں اور اس کے ساتھ ہے

پہر اس میں تعجب کے معنی ہیں اور ان کے کام کا عظیم کرنا ہے نزدیک سامعین کے ذلک یا نہم آسمانوا تم کھنڈ والے
 الایہ یعنی یہ کذب و صدوقی اعمال بنکا ذکر ہوا اس سبب سے کہ وہ ایمان لائے زبان سے ظاہر میں بطور نفاق
 پہنکر مہرے دل سے باطن میں اس بنابر کلام واسطے ترتیب اخباری کے ہے ایجاد کی کیونکہ نہیں ہے یا
 ظاہر کیا ایمان واسطے مومنوں کے اور ظاہر کیا کفر واسطے کافروں کے یہ صحیح ہے منافقوں کے کفر میں کسی نے
 کہا یہ آیت نازل ہوئی حق میں ایک قوم کے جو ایمان لائے پہر مرتد ہو گئے لیکن قول اول ہے چنانچہ سیاق
 اسکی غیب ہی پھر مہر کی گئی ان کے دلوں پر سبب ان کے کفر کے جو وہ اپنے طبع بصیرت مجہول پر رہے اور کلمتی
 بصیرت معروف فاعل وہ ضمیر سے جو انتہا پاک کی طرف راجع ہے قرآنہ اعمش کی قطع الصدقے قلوبہم اس پر دل آ کر
 نہیں وہ نہیں بوجہ تے ہیں اس شے کو جس میں ان کی صلاح اور ان کا رشاد ہے اور وہ ایمان کی حقیقت سے
 اور نہیں پہچانتے ہیں اس کی صحت کو و اذرا یتہم تعجب کا اجسام ہم معنی حقیقت میں تو وہ پیر ہیں مہیا
 ذکر ہوا اور ظاہر حال ان کا یہ ہے کہ جبوقت تو دیکھے ان کو تو بھلے لگیں تجھے ان کی حیات و مناظر میں شکل و
 صورت ذیل ڈول مطلب ہے کہ ان کے ایسے جسم میں کہ جو کوئی ان کو دیکھے تو اسے بھلی لگیں بسبب ترقوا زکی و رونق
 کے جو ان میں ہے دیکھو میں چکنے چپڑے سرخ پیدا گورے چٹے قوی خوبصورت معلوم ہوتے ہیں حضرت
 ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابن ابی حسیم صحیح فصیح تیز زبان تھا اور اسی کی مثل منافقوں میں کی ایک قوم تھی یہ لوگ
 رؤسائید تھے ادنیٰ صلے الصد علیہ وآلہ وسلم کی مجلس شریف میں حاضر ہوا کرتے تھے اور اس میں دیواروں کے
 مالک کر بیٹھتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حاضرین مجلس ان کے یہ مومن سے تعجب کرتے تھے کہ جتنی نے کہا
 کہ مراد عبد بن ابی و عبد بن قیس و عتب بن قیس بن ان کے اجسام تھے اور نظر تھا اور ان کی فصاحت
 تھی یہ تو جسم و صورت کا حال تھا پہر ان کی خوش تقریری کا ذکر فرمایا و ان لبقولوا استمع لقلوبہم یعنی اگر وہ
 گفتگو کریں تیری مجلس میں تو تو کان رکھے واسطے سنے ان کی بات کے بوجہ اس کی فصاحت کے استمع یعنی
 استمع ہے کہ قالہ الشلیب استماع کہتے ہیں گوش داشتن کو اس کا صلی بچوں لآم آہ ہے کہانی قولہ تعالیٰ
 فاستمعوا لکلمہ سمین نے یوں کہا کہ استمع تضرع کیا گیا ہے معنی تمنی و میل کو سو اسی لیے بچوں لآم تعالیٰ
 خطاب یہ کہ بوجہ ان کی تیز زبانی و فصاحت کے تو یہ خیال کرے کہ ان کی بات حق و صدق ہو اس آیت
 میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا اس نہرخص کو جو اس کی صلاحیت رکھتا ہے قرأت یسبح صبیح
 مجہول اس پر دل ہے کا نہم خشب سندہ یہ جملہ یا تو خبر سے مبتدائی محذوف کی اسی ہم کا نہم یہ استاذ
 ہے واسطے تقریر یا تقدم کے کہ ان کے جسم دیکھنے والے کو تعجب میں ڈالتے ہیں اہل اسے بھلے لگتے ہیں ان پر نوز
 کے قائل تو زعفری ہیں یا محل نصب میں ہے بنا بر حال اور ذوالحال قولہم کی ضمیر سے یہ قول ابوالبقا کا ہے

بچے نہیں کے

جمہور نے شب بزم میں پڑا ہے اور کسی نے باسکان شیون اس لیے کہا حد اس کا خشنہ ہے جیسے بختہ و بدن اور
 دونوں جمع میں اول کو ابو حاتم نے اور ثانی کو ابو عبید نے انیتا کر لیا ہے اور کسی نے بختیتیں پڑا سے مسند کے پستے
 ہیں کہ وہ کلیدان بگائی گئیں ہیں طرف اپنے غیر کے مانوڑ ہے عرب کے اس قول سے اسندت کذا الی کذا کشیدہ بخیر
 کے لیے مطلب یہ ہے کہ منافق لوگ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجالس میں دیواروں سے ٹکے ہوئے
 بیٹھتے تھے سو اس بیٹھنے میں اُن کی قشیدہ دی ہے اُن لکڑیوں سے جو لکڑی کی گئی ٹکائی گئی ہیں طرف دیوار کے جو
 نہ کچھ سمجھیں نہ جانیں اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں کیونکہ نعم نافع سے اور اس علم سے خالی ہیں جس سے صاحب علم نفع پاتا
 ہوتا ہے نفع کہتے ہیں اُن کو موصوف تمام صورت کیا یعنی اُن کی صورتیں پوری ہیں پہرہ بخیر دی کہ نعم واسبتہ
 کے ترک میں اور غفلت اجسام میں بہتر از شب ہیں حضرت ابن عباسؓ نے کہا گو واہ کجور کے درخت کو ٹپے ہوئے
 میں کسی نے کہا کہ وہ اشباح بلا ادعاج واجسام بلا اخلاص ہیں حضرت زید بن اسلم مروی ہے کہا ہم نکلے ہمراہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی سفر میں تو لوگوں کو کھنٹی ہو چکی پتس عند اللہ بن ابی نے اپنے ہمراہیوں سے
 کہا مت خیر کرو اُن پر جو کہ رسول اللہ کے پاس ہیں بیان تک کہ وہ متفرق ہو جائیں اُن کے گرد سے اور کہا لکھن
 رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّكَ أَكْثَرُهَا الْإِذْلَ نَحْنُ مِّنْ يَّأْتِيهِ صَاحِبُ الْمَدِينَةِ وَوَلَدُ سَلَمٍ كَيْسَ تَوَيْنَ نَحْنُ نَحْنُ
 اس کی خبر دی پس آپ نے محمد اللہ بن ابی کی طرف آدمی بھیجا پس اُس سے پوچھا تو اپنی قسم میں اُس نے جیسا کہ کیا
 کہ باطل یعنی اس نے وہ کام نہیں کیا وہ بات نہیں کہی پس لوگ بولے کہ زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے جھوٹا بات کہی پس میرے جی میں ایک شدت واقع ہوئی اُس بات سے جو انہوں نے کہی ہر ایک
 کہ اللہ تعالیٰ نے یہی تصدیق تادل فوانی اذاجا کہ المنافقون میں تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو بلایا تا
 کہ اُن کے واسطے مغفرت مانگیں تو انہوں نے اپنے سر مبارک لے اور وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا کہ ہم خشنہ ستہ
 کہا کہ انا جلالا اجل فی یعنی وہ موتے نہایت جبریل حسین ازجہ البخاری و مسلم وغیرہما و اخر جہ باطل
 ہذا ابن سعد و عبد بن حمید الترمذی و صحیح وابن اللندز والطارق والحاکم و صحیح وابن مردودہ و البیہقی و ابی بکر حبیب
 اُن کے ذیل قول اور بات چیت کا ذکر ہو چکا تو اُن کی صحن و بزدلی کا عیب بیان کیا پس فرمایا بحسب بون
 کل صیغۃ علیہم یعنی ہر چیز جس کو وہ سنتے ہیں تو اُسے اپنے ہی اوپر واقع و نازل خیال کرتے ہیں ہمارے اپنے
 فرط صحن و عرب قلوب کریموں کے فضول اتنی میں دو وجہ ہیں اول یہ ہے کہ علیم ہے اور جلاہم العدد
 مستافہ ہو گا یہ بات بیان کرنے کو کہ وہ عداوت میں کامل ہیں اس لیے کہ ظاہر کرتے ہیں سو اُس شے کے
 جس کو چھپاتے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرے فضول اُس کا ہم العدد سے اور علیم صیغۃ سے متعلق ہو گا
 اور ضمیر جمع کی صرف باعتبار خبر کے آئی کیونکہ عدد کا کلمہ مفرد جمع دونوں پر بولا جاتا ہے ورنہ حق اُس کا اس

ابن سعد و عبد بن حمید الترمذی و صحیح وابن اللندز والطارق والحاکم و صحیح وابن مردودہ و البیہقی و ابی بکر حبیب
 اُن کے ذیل قول اور بات چیت کا ذکر ہو چکا تو اُن کی صحن و بزدلی کا عیب بیان کیا پس فرمایا بحسب بون
 کل صیغۃ علیہم یعنی ہر چیز جس کو وہ سنتے ہیں تو اُسے اپنے ہی اوپر واقع و نازل خیال کرتے ہیں ہمارے اپنے
 فرط صحن و عرب قلوب کریموں کے فضول اتنی میں دو وجہ ہیں اول یہ ہے کہ علیم ہے اور جلاہم العدد
 مستافہ ہو گا یہ بات بیان کرنے کو کہ وہ عداوت میں کامل ہیں اس لیے کہ ظاہر کرتے ہیں سو اُس شے کے
 جس کو چھپاتے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرے فضول اُس کا ہم العدد سے اور علیم صیغۃ سے متعلق ہو گا
 اور ضمیر جمع کی صرف باعتبار خبر کے آئی کیونکہ عدد کا کلمہ مفرد جمع دونوں پر بولا جاتا ہے ورنہ حق اُس کا اس

صورت میں یہ تھا کہ ہی العمدہ ہوتا باعتبار صیغہ کے یا ہو العمدہ باعتبار لفظ کل کے والوہ الاول اور لے مقابل و سدی
 کہتے ہیں جب کوئی سناوی لشکر میں نہ لکڑیا کوئی جانور چپٹ جاتا کوئی گئی ہوئی شے ڈھونڈی جاتی تو خیال کرتے
 کہ وہی مردہ ہیں بسبب اس سبب کے جو ان کے دلوں میں بیٹھا ہوتا کسی نے کہا منافق خوف پر تھے اس بات سے
 کہ کہیں ان کے حق میں وہ شے نازل ہو جائے جو ان کے پردوں کو اٹھا دے اور ان کے دما و اموال کو نہج
 کر دے پھر انتہا پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنا سچا ولین ان سے پس فرمایا فاحذر ہم یعنی
 پس تو ان سے بچتا رہ یعنی کہیں ایسا نہ ہو کہ قابولین کسی فرصت کا تجھ سے یا اطلاع پا چاہیں تیرے اسرار میں
 کسی شے پر کیونکہ وہ تو جاسوس ہیں تیرے دشمنوں کے جو کہ کفار میں سے ہیں مفتی ابوالسعود فرماتے ہیں کہ حرف فاعل
 واسطے ترتیب امر الجند کے ہے ان کے اعدی اللعدہ ہونے پر اور اس بنا پر ہم العمدہ کا مفعول ثانی ضمیر اناس قبیل
 ہے جس کی نظر کریم سامعین میں سے مطلب یہ ہے کہ جب ہم العمدہ جملہ منافق و شیعرا تو اس سے یہ نکلا کہ وہ سب
 دشمنوں سے بڑھ کر دشمن ہیں اور جب وہ ایسے سخت دشمن ہیں تو اس پر یہ بات مرتب ہوئی کہ ان سے حذر کر
 کیونکہ دشمن سے حذر کرنا ضروری ہے اور جب علیہم صیغہ سے متعلق ہوگا اور ہم العمدہ و لہم مفعول شیعری کا تو پھر
 فاحذر ہم کس شے پر مرتب ہوگا کیونکہ اس ترکیب پر سادہ جملہ ان کی بزدلی بیان کرنے کو ہوگا یعنی وہ ایسے بزدل
 ہیں کہ مدے بزدلی کے بیان کرنے کو ہوگا یعنی وہ ایسے بزدل ہیں کہ مارے بزدلی کے جو چچ ان پر واقع ہوتے
 ہو کسی طرح کی ہو اس کو دشمن ہی خیال کرتے ہیں پس واقع میں اب فاحذر ہم اس پر مرتب نہیں ہو سکتا اگر بات
 ایسی ہی ہوتی تو بچاٹے فاحذر ہم خلا تال ہم ہوتا یعنی وہ بڑے بزدل ہیں تو تو ان کی کچھ پروا نہ کہ حقیقت
 میں مفتی صاحب مرحوم کا فرمانا بیشک بیشک ہے بالجملہ ہر اسد پاک نے ان پر بدعا فرمائی باین قول کہ قاتلہما
 یعنی اللہ ان پر لعنت کرے عرب لوگ کہی اس کلمے کو برطریق تعجب ہی بولتے ہیں کھولہم قاتلہما من شاعر اوتا
 اشعرہ یہ بیان مراد نہیں ہے بلکہ مراد ان کی ذمہ تو بیخ ہے یہ ایک طلبہ کی طرف سے اسد پاک کے اس نے اپنی ذمہ
 مقدس سے یہ طلب کیا ہے کہ ان کو ملعون و رسوا کرے یا یہ تعلیم ہے مومنوں کو کہ یہ لفظ کہیں کسی نے کہا
 کہ معنی اس کے اہل کفر ہیں یہ وہ قول ہے جس پر ابو یسی چلے ہیں انی یوفکون کا یہ مطلب ہے کہ وہ کیونکر کہیں
 جاتے ہیں حق سے اور کس طرح مائل ہوتے ہیں اس سے طرف کفر کے بعد قائم ہو جانے پر ان کے
 ایمان کی حقیقت پر قلم اٹھانے کا بعد لہو ان حق حضرت حسن نے فرمایا اس کے معنی ہیں بصر فون عن
 الرشید واذ فیہم لہم تعالیٰ استغفرکم رسول اللہ کو وادوہم ویرکبکم یصدون وہم ویتکبرون
 سواک علیکم استغفرت کہم ام لم استغفر لہم لایستغفر اللہ لہم ان اللہ لا یغفر لہم ان اللہ لا یغفر لہم
 ہم الذین یقولون لا استغفروا علی من عند رسول اللہ حکم یقتضوہ وایلیہ یحضر ان السموات والارض

پاک نے ایک اور شیعہ و قبیح بات کا ذکر کیا جو انہوں نے کسی مٹی پس فرمایا لَقِیْوْا لَوْنُ الْبَرِّ رَجَعْنَا اِلَیْہِ قَالُ اس قول کا بعد امتد بن ابی منافقون کا سہرا ہوا اُس کی مراد غزوے تو خود وہ اور اُس کے ساتھ والے مہین اور ازل ہو مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے ہمراہی مراد رجوع سے اُن کا لوٹنا ہے اُس غزوے سے قول کی نسبت جو منافقون کی طرف کی تاکہ قائل ایک مروتا اُن کے افراد میں سے یعنی ابن ابی سہوف اس لیے کہ وہ منافقون کا رئیس و صاحب امر تھا اور وہ اُس سے راضی تھے جو وہ کہتا تھا اُس کے حکم سننے ماننے والے تھے حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں ہم تھے ہمراہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک غزوے میں سفیان نے کہا خیال کرتے ہیں کہ وہ غزوہ بنی المصطلق تھا پس مہاجر بنی کے ایک شخص نے انصاریوں کے ایک شخص کی دہر کو اپنے ماتمہ کو مارا پھر مصاجر بنی نے کہا یا انصاری بنی نے کہا یا انصاری بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو سنا تو فرمایا کیا حال ہو جاہلیت کی پکا کا لوگوں نے عرض کیا کہ مہاجر بنی کے ایک شخص نے انصاریوں کے ایک شخص کی دہر کو اپنے ماتمہ سے مارا تو آپ نے فرمایا دعویٰ کا فائدہ نہیں یعنی چھوڑو جاہلیت کی پکار کو جو یا اظہار کہہ کر ہوتی ہے وہ گندی ہے یعنی مذموم ہے شاعر اُس سے مثل گندی کے اجتناب کیا جانا ہو پس عبد اللہ بن ابی نے اس کو سنا تو کہا کیا مقرر انہوں نے اُس کام کو کیا ہے واللہ لکن رجعنا الی اللہ یتلین جو الا عنہما الا ذل پہر یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچی تو حضرت عمرؓ کہہ کرے ہوئے پھر عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو چڑھیں کہ میں اس منافق کی گردن مار دوں تو آپ نے فرمایا اسی چوڑے لوگ یہ بات چیت نہ کریں کہ محمدؐ اپنے اصحاب کو قتل کرتا ہے آخر جبہ البخاری و سلم وغیرہ جازاد الترمذی فقال لا ابنہ عبد اللہ بن عبد اللہ واللہ لا تغلبتے تقرابک الذیل و رسول اللہ الیزر بفضل یہ غزوہ سلا میں تھا کسی نے کہا سلا میں پہر اللہ پاک نے اس قول کے قائل پر دیکھا پس فرمایا وند العزرة ولسو له وللمؤمنین یہ جملہ حالیہ ہے یعنی انہوں نے تو وہ بات کسی جو مذکور ہوئی اور حال یہ ہے کہ ہر کوئی جس کو ایک طرح کی بصیرت ہے وہ یہ جانتا ہے کہ قوت و غلبہ اللہ و محمد کے واسطے ہے اور اُس کے رسولوں اور صالح بندوں کے واسطے جن پر اُس کا افاضہ فرمایا ہے اللہ پاک کی عزت تو اُس کا قہر و غلبہ ہے اپنے دشمنوں پر اور اُس کے رسول کی عزت غالب کرنا اُس کے دین کا ہے سارے دینیوں پر اور عزت مومنوں کی نصرت دینا اللہ کا ہے اُن کو اُن کے دشمنوں پر بعض صلاحات سے مروی ہے اور وہ ہدیت اللہ میں نہیں یعنی پرائے کپڑے پہنے ہوئے بد حال کہ کیا میں نہیں ہوں اسلام پر اور یہ وہ حق ہے جس کے ساتھ کسی طرح کی ذلت نہیں ہے اور وہ غنا ہے جس کے ساتھ کسی طرح کا فقر نہیں ہے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے اُن سے عرض کیا لوگ پوچھتے ہیں کہ آپ میں تہ ہے یعنی کبر فرمایا یہ نہیں ہے لیکن بیعت ہے اور یہ آیت پڑھی اللہم کما جعلت للعزرة للمؤمنین علی

کے ہونے کے بعد
بہت پہر یہ بات
صحیح کہیں
میں یہ کہہ
کہنے کی کہیں
میں یہ کہہ
میں یہ کہہ
میں یہ کہہ
میں یہ کہہ
میں یہ کہہ

اس کا وعدہ اور اس کو خبر ہے جو کرتے ہو اتنے وفات اپنے خیر میں ہے اس قدر علی اپنے مومن بنند کو مہر فرماتا ہے کہ بکثرت اُس کی یاد کیا کریں اور اُن کو منع کرتا ہے اس سے کہ اموال و اولاد اُن کو اس سے باز رکھیں اور یہ خبر دیتا ہے کہ جو کوئی حیات دنیا کی متاع و زینت کے ساتھ اپنے رب کی طاعت و ذکر سے مشغول ہو جس کے لیے پیدا کیا گیا ہے تو بیشک وہ اُن زبان کا رون میں سے ہے جو کہ قیامت کے دن خود کو اور اپنے گھر و مال و نو کو مہر پیشین گے پھر اُن کو اس پر آمادہ کیا کہ اُس کی طاعت میں خیر کیا کریں پس ارشاد فرمایا و انفقوا مما رزقناکم لعلکم تحقّقوا کے وقت ہر کسی کرتے والا نام ہو گا اور طول مدت کا سوال پھر سے گا گوڑا سی ہی سہی تاکہ طالب رضا ہو اور مافات کی تلقین کرے حالانکہ یہ بات دور ہو گئی جو ہونا تھا سو ہو گیا اور جو شے آنے والی تھی وہ آگئی کسی نے خوب کہا ہے

جہانِ فسانہ سلمان است تو در خواب ابی مخافل

نہی بندی چہرا احرام طواف آستان دل +

غزوہ آوارہ طول ال اے بے خبر منشین

بزن ہوئے چوستان حق و ازنا سو اہل +

باجملہ ہر شخص اپنی تفریط و کمی کے موافق نام ہو گا رے کفار سو ان کا ویسا حال ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَأَنذَرْتُ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّا نَعْبُدُ إِلَٰهَآ جِبِلَّ فَرِيقٍ مُّثَبِّتٍ وَالْغُلَاظُ وَنَجِيعُ السُّكُلِ أُولَٰئِكَ تُكُونُوا لَنَا أَلْفًا مُّحْتَضَةً فَذَوَّلُ قَالَ تَعَالَىٰ أَفَإِنِّي آتِيهِمْ مِّنْ مَّوْتٍ قَالَتْ إِنَّهُم مُّوْتٌ قَالَتْ إِنَّهُمْ لَخُلَافَٰؤُا۟ فَتَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَوْلُ نَهَاؤُا۟ مِن قَوْلِ رَبِّهِمْ يَرْفَعُ إِلَىٰ يَوْمِ يُنْعَثُونَ پھر فرمایا وَلَن يُخْرِجَهُمُ اللَّهُ مِنَّا الْآيَةُ یعنی اللہ تعالیٰ مہلت نہیں دیتا ہے کسی کو بعد حلول اُس کے اجل کے اور وہ سب بڑے کراہم و خیر ہے اُس شخص کا جو کہ اپنے قول و سوال میں سچا ہے اُس کو کہ اگر وہ پیر لایا جائے جو کدرا طاف بدتر حال کے اُس حال سے جس پر وہ تھا اسی لیے یوں فرمایا واللہ خیر بالتعمولون ترجمہ دی نے عن جنحاک بن مزاحم عن ابن عباس رضی روایت کیا ہو فرمایا جس شخص کے واسطے مال ہو جو اُس کو پیونچا دے حج بیت اللہ کو یا واجب ہو اُس میں اُس پر زکوٰۃ پھر اُس نے نہ کیا تو وہ سوال کرے گا رجعت کا وقت موت کے اس پر ایک شخص بولا او ابن عباس رضی اللہ عنہما اس سے ڈرو اُس لیے کہ رجعت کا سوال تو صفت کفار کریں گے تو فرمایا میں ابی اس لب میں تم پر قرآن پڑھتا ہوں یا ایہا الذین آمنوا لی قولہ واللہ خیر بالتعمولون اُس شخص نے کہا پھر کیا شے زکوٰۃ کو واجب کرتی ہے کہا جبکہ مال پہونچے دوسو کو اور اس سے زیادہ کو کہا پھر کیا شے واجب کرتی ہے حج کو فرمایا ناد و بعیر یعنی راہ خرچ و سواری آپر ترندی نے کہا ہے حدیثنا عبد بن حمید حدیثنا عبد الرزاق عن الثوری عن یحییٰ بن ابی حمید و ہوا بن جناب الکلبی عن الضحاک عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بخود ثم قال وقد رواه سیفان بن عیینہ و غیرہ عن ابی جناب الکلبی عن الضحاک عن ابن عباس عن قولہ و ہواصح وضعف البو جناب الکلبی قلت و رواۃ الضحاک عن ابن عباس فیہا انقطاع

2

مفتاح السلاسل
فتح الخواص
فتح الخواص
فتح الخواص

کی بنیادی

قادر و شایسته

کامیابی کا سرچشمہ

کتابخانه

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

مقام
کیس کیس کیس

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سراجاً مضيئاً يهدي إلى صراط مستقيم

نہیں بیان کیا ہے جس کا مسدود ہے جس کا مسدود ہے

1

واسطے اہتمام کے فیقول رب لولا اخرتہنی الی اجل قریب فاصدق واکن من الصالحین یعنی تو مجھے وقت نازل ہونے موت کو جو اس پر نازل ہوئی اپنے رب کو پکار کر کہ اے میرے رب تو نے کیوں نہیں مجھ کو مدت دی اور میری موت کو آخر کی ایک زمانہ قصیر قلیل تک بعد اس کے جس میں تلافی کر لیتا اُس شے کی جو مجھ سے فوت ہو گئی تو میں خیرات کرتا اپنا مال یا زکوٰۃ دیتا اور ہوتا صالحین سے لولا بمعنی ہمارے جس کے معنی تخصیص کے ہیں یہ خاص ہے اس فعل کے ساتھ جس کا لفظ تو ماضی ہوتا ہے اور مضارع کی تاویل میں بیٹھتا ہے جس طرح ہوتا ہے کیونکہ زمانہ ماضی میں تاخیر طلب کرنے کے کچھ معنی نہیں ہیں یا یوں کہو کہ حرف لاناند ہے اور تو متنبہ کا ہے کلام کشاف کا مقتضا یہ ہے کہ لولا بمعنی ہل استفہام ہے لیکن قول اول اولے ہے جو ہو کر فاصدق کو باوفا پڑا ہے تاکہ صادمین او فام کیا ہو نصب اس کا بنا بر جواب متنبہ ہے کسی نے کہا ہے کہ لولا میں حرف لازائد ہے اصل لولا اخرتہنی ہے کسی نے فاصدق بدون او فام بنا بر اصل اکن کو جو ہو کر بجزم پڑا ہے فاصدق کے محل پر عطف کیا ہے گویا یوں کہا گیا ان اخرتن اصدق واکن زجاج کہتے ہیں معنی اس کے یہ ہیں ہلا اخرتہنی او جزم اکن کا فاصدق کے موضع پر ہے اس لیے کہ وہ اس معنی پر ہے ان اخرتن اصدق واکن ابوعلی فارسی و ابن خلیلہ وغیرہ نے متنبہ اسی طرح کہا ہے سیبویہ نے خلیل سے حکایت کیا ہے کہ یہ جزم ہے بنا بر تو تم شرط جس پر متنبہ وال ہے اور سیبویہ نے اس کو قول زیر پر کانفیظ ٹھہرایا ہے

بَلَا لَیْ اَکْفٰ کَسْبَتُ مَدْرَکَ مَا مَضٰی
وَلَا سَابِقَ شِیْءًا اِذَا کَانَ جَارِیًّا

یعنی مجھے بات ظاہر ہو گئی کہ میں اپنے والا نہیں ہوں اُس شے کو جو گزر گئی اور نہ سبقت کرنے والا ہوں کسی شے سے جبکہ وہ آنے والے ہو بیان ولا سابق کو جو روایا ہے مدرک پر عطف کر کے جو کہ لیس کی خبر ہے اس بنا پر کہ اس میں زیادت باکا تو ہم ہے کسی نے واکن بنصب پڑا ہے فاصدق پر عطف کیا ہے جو اس کی ظاہر ہے لیکن ابو عبیدہ نے کہا کہ میں حضرت عثمان کے صحف میں واکن کو بغیر واو دیکھا ہے اور کسی نے واکن برفع بنا بر ہستیان ہی وانا کون حضرت ابن عباس نے فاصدق واکن بن الصالحین کی تفسیر میں فرمایا اچھے بالحدیث پھر اللہ پاک نے اس متنا کرنے والے کا جواب ارشاد فرمایا ولن یؤخر اللہ نفسا اذا جاء اجلها والشد خیر کرب العتلمون یعنی ہرگز مؤخر نہ کرے گا اللہ کسی نفس کو کوئی سانس ہو موت سے جبکہ آپہنچی اُس کی آخر عمر جو کہ لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے اور جن نفوس کو یہ نفی شامل ہے انہیں کے جملے سے اس قائل کا نضر ہو تو وہ بھی تاخیر نہ دیا جائے گا اور اللہ کو خوب خبر ہے اُس کی جو تم کرتے ہو یعنی اگر وہ دنیا کی طرف پھیر لایا جاتا اور اُس کا سوال قبول کیا جاتا تو حج کرتا زکوٰۃ دیتا کسی نے کہا یہ خطاب شائع ہے ہر خبر و شکر کرنے والے کو الے یہی ہے جمہور نے تسلیم کیا کہ بتائے فوق پر پڑا ہے اور کسی نے بیانی تفتیہ اور ہر ایک کی ایک وجہ پر فائدہ دیکھ

۱۔ ہل کے اور صادمین کے سے متنبہ کے سے اور فاصدق کے سے لولا میں حرف لازائد ہے اصل لولا اخرتہنی ہے کسی نے فاصدق بدون او فام بنا بر اصل اکن کو جو ہو کر بجزم پڑا ہے فاصدق کے محل پر عطف کیا ہے گویا یوں کہا گیا ان اخرتن اصدق واکن زجاج کہتے ہیں معنی اس کے یہ ہیں ہلا اخرتہنی او جزم اکن کا فاصدق کے موضع پر ہے اس لیے کہ وہ اس معنی پر ہے ان اخرتن اصدق واکن ابوعلی فارسی و ابن خلیلہ وغیرہ نے متنبہ اسی طرح کہا ہے سیبویہ نے خلیل سے حکایت کیا ہے کہ یہ جزم ہے بنا بر تو تم شرط جس پر متنبہ وال ہے اور سیبویہ نے اس کو قول زیر پر کانفیظ ٹھہرایا ہے

در میان اہل علم کے اختلاف واقع ہوا ہے اور اس کی دامن دما دھوئے ہیں اور اس کی بحثوں کی شاخیں بہوتی ہیں اس ملت میں کہ دیکھو متوازن آپنا ہے در میان اس کے جو وارد ہوا ہے کہ قضا کو اہل اسد غرض کی طرف سے عین مروتی ہونہ بدلتی ہے اور اسی کی تعبیر کی گئی ہے ام کتاب سے اور اس آیت سے کہ لا تعجل بالحدود الیہ یعنی اس کے حکم کو کوئی پیچھے نہیں ڈال سکتا ہے اور اس آیت سے مایہ ذل القول لکذا یعنی یکھراپس بات بدلی نہیں جاتی ہے اور در میان اس کے جو وارد ہوا ہے کہ دعائیں مانگا کرو اور اسد غرض کی طرف سے غیر طلب کیا کرو اور ضرور کا دفع دفع چاہا کرو اور باقی مطالبہ جنکو بندے اپنے رعبانہ سے طلب کیا کرتے ہیں جیسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان کہ نہیں پہنچتی ہے قضا کو مگر دعا اور زیادہ نہیں کرتا ہے عمر بن مکرر بخبرہ التوفی من حدیث سلمان حسنہ و ابن جابر و محمد والیہ و محمد و الطبرانی فی الکبیر و الضیاع فی المحتارہ ۲ اسی کی مثل ثوبان کی حدیث ہو مرفوعہ باین لفظ کہ نہیں پہنچتی ہے قضا کو مگر دعا اور نہیں زیادہ کرتا ہے عمر بن مکرر اور بیشک مرفوعہ و مرفوعہ ہوتی ہے سبب گناہ کے جسکو وہ پہنچتا ہے مگر اس حدیث مرفوعہ کے کہ لا یعنی حدیث محمد یعنی کام نہیں آتا ہے بچنا قدر سے اور دفع دیتی ہے اس شے سے جو نازل ہوئی اور اس شے سے جو نازل نہیں ہوئی اور بیشک بالا البتہ نازل ہوتی ہے پہلے ہی ہے اس کو دعا تو دونوں باہم البتہ ہی ہیں قیامت کو تو تک اخبرہ الحسن کی حدیث و البزار و الطبرانی فی الاوسط و الطبرانی فی الکبیر و الضیاع فی المحتارہ ۲ اسی کی مثل ثوبان کی حدیث ہو مرفوعہ و البزار و الطبرانی فی الاوسط و الطبرانی فی الکبیر و الضیاع فی المحتارہ ۲ اسی کی مثل ثوبان کی حدیث ہو مرفوعہ احمد و ابو یعلیٰ بخبرہ و البزار و الطبرانی فی الاوسط و رجال احمد و ابی حلی واحد سنادی البزار رجال الصحیح غیر علی بن الرافعی و ہونقہ و قد ضعف ہذا الحدیث بکر یا بن منصور کما فی الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شہد لعیان اسی جملے سے حضرت سلمان فارسی کی حدیث مرفوعہ ہے بیشک رب ہمارا بڑا شرم کرنے والا ہے کہ ہم سے شرماتا ہے اپنی بندے سے جبکہ اس نے اپنی ذات اقدس سے کہ پیر کو ان کو خلیا خبر ہا بود و الترمذی و ابن ماجہ و ابن حبان و صحیحہ و خبرہ ایضا الحکم و قال حدیث صحیحہ شہدہ الشیخون و لم یخبر بہ و لا شاہد صحیح تم رفاہ من حدیث انس مرفوعہ بیشک رب ہمارا رحیم ہے بڑا بخیرنے والا ہے کہ ہم سے شرماتا ہے اپنے بندے سے کہ وہ اٹھائے اس کی طرف اپنی ذات پرند کے ان میں کوئی خیر و خبرہ الطبرانی و ابو یعلیٰ ۵ اسی جملے سے یہ حدیث مرفوعہ ہے صحت عاجز ہو دعائیں پس بیشک شان یہ ہے کہ ہرگز ہدک نہیں ہوتا ہے ساتھ دعا کے کوئی خبرہ ابن حبان من حدیث انس و الحکم فی المستدرک و قال صحیحہ الاسناد و الضیاع فی المحتارہ و قد رد الشوکانی فی شہد للحدود علی من ضعف ۶ اسی جملے سے یہ حدیث مرفوعہ ہے کہ دعا ہتھیار سے مومن کا اور مستون سے دین کا اور نور ہو آسمانوں کا اور زمین کا خبرہ الحکم فی المستدرک من حدیث ابی ہریرہ و قال صحیحہ الاسناد و خبرہ ابو یعلیٰ من حدیث علی مرفوعہ کیا نہ بنا دین میں تم کو وہ سے جو نجات دے تم کو ہمارے دشمنوں سے اور ہر سادے ہمارے واسطے

تہاری روزیان و عکرو تم اسد سے اپنی رات میں اور اپنے دن میں پس بیشک دعا بہت سارے نمون کے اسی جملے سے یہ حدیث شریفین ہر نہیں ہے کوئی مسلمان کہ تم کا دل سے اپنے چہرے کو واسطے اللہ کے مسئلہ میں یعنی سوال میں مگر وہ اس کو عطا فرمائے یا تو یہ کہ تجھ پر کرے اس کی واسطے اس کے اور یا یہ کہ رکھ چھوڑے اس کو واسطے اس کے

اختر جلالہ امام احمدی السندین حدیث ابی ہریرۃ قال المنۃ فی الترغیب والترہیب لا باس باسناہ - واخر جلالہ البخاری فی الادب المفرد والحاکم اور اس کے معنی کی شاہد یہ حدیث شریف سے نہیں ہے کوئی مسلمان کہ کوئی عاکرے کہ جس میں ائم نہیں ہے اور نہ قطعہ رحم ہے مگر اسد اس کو عطا فرمائے بسبب اس کے ایک چیز میں چیز میں کی یا تو یہ کہ تجھ پر کرے واسطے اس کے اور اس کی اور یا یہ کہ رکھ چھوڑے اس کو واسطے اس کے آخرت میں اور یا یہ کہ پیروے اس سے بڑائی سے مثل اس کے اختر جلالہ امام احمد والبار والوعی قال المنذری باسانید

جیدۃ سن حدیث ابی سعید الخدری ۸ اسی جملے سے یہ حدیث شریف ہے کہ الدعا بدو العبادۃ یعنی دعائی عبادت ہو یہ حدیث شریف ہے و قال ربکم دعوتی استجب لکم ان الذین کیستلک بدون عنی کادتی - الآیہ

اختر جلالہ ابن ابی شیبہ نے یہ صنف ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن حبان وصحیح الترمذی وابن حبان والحاکم نے المستدرک من حدیث انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الدعاء من العبادۃ یعنی دعا مغز سے عبادت کا ۹ اسی جملے سے یہ حدیث شریف ہے جو شخص نہیں مانگتا ہے اللہ سے تو وہ اس پر خفا ہوتا ہے

اختر جلالہ الترمذی والحاکم فی المستدرک من حدیث ابی ہریرۃ ۱۰ ایک لفظ میں یہ ہے کہ جو کوئی دعا نہیں کرتا جو اللہ سے کہ وہ اس پر خفا ہوتا ہے اختر جلالہ ابن ابی شیبہ فی الصنف والحاکم فی المستدرک وصحیح ۱۱ اسی جملے سے آپ کا پناہ مانگنا ہو سو قضا سے جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں ہے ۱۲ اسی جملے سے وہ کہ قنوت وتر میں آپ سے ثابت ہوا کہ آپ نے فرمایا قنوت میں وقتی مشتمل تھیں حدیث صحیح ہے گو شیخین نے اس کی تصحیح نہیں کی مگر صحیحین میں آپ کا پناہ مانگنا ہوا اس قضا سے جو کہ مثل ہے شروع ہو ۱۳ اسی جملے سے وہ حدیث میں ہے جو کہ صلہ رحم میں وارد ہوئی ہیں اور اس میں کہ وہ زیادہ کرتا ہے عمر میں یہ حدیث صحیح ہیں ۱۴ اسی جملے سے وہ حدیث میں کہ جو اس میں وارد ہوئی ہیں کہ دعا مظلوم کی اپنے ظالم پر قبول کی جاتی ہے ۱۵ اور وہ حدیث میں جو دعا کے والدین میں وارد ہوئی ہیں واسطے اپنے والد کے ۱۶ اور وہ حدیث میں جو امام عادل کی دعا میں وارد ہوئی ہیں ۱۷ اور وہ حدیث میں جو اس میں وارد ہوئی ہیں کہ جو کوئی اللہ کے اسم اعظم کے ساتھ پکارتا ہے تو اس کی دعا قبول کی جاتی ہے اس کے سوا اور بہت ہیں اور یہ سب حدیثیں مع اختلاف اپنی دلالت کے تمام زمین پس کا شہم جان لیتے کہ اہل علم میں کی ایک جماعت اس کی مخالفت کی طرف کیونکر گئی اور کہا کہ اللہ کے احکام اور اس کی قضا اپنے سامنے علم میں ہرگز نہیں مہمتی ہے پھر اگر وہ ایسی آیت سے استدلال کریں کہ یا بیل للقول لمدی بلوہ جو لوع مظلوم

۱۷
توفیق الباسی
چوبیس نہیں اور ایک کوئی
مومن نہ پلٹوں اپنے
نظر اور یہی توجہ سبب
ہے اس سے ہے
دعا ہی توفیق ہی بدست
چوبیس مومن اس کے سبب
کے اس کا دعوت کہ ایک
اس کے دعا دعا کہ ایک
اسد غالی کی طرف سے
مومن سے پناہ اس کے
اور اس کے پناہ سے
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

میں وارد ہوا ہے اور جو اس میں سہاگینہ تھی اور یہ کہ قضا خشک ہو گئی اور شل اس کے توپیر کو سنا فائدہ ہے اللہ عزوجل
 کے یہودیہ میں کہ دعویٰ سبب مگر سیدہ یحییٰ نو اس کی طرف سے امر ہے اپنے بندن کو کہ اس سے دعا مانگا کرین اور
 کو سنا فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امر کرنے میں کہ اس کے بندن کو یہ خبر دیں کہ وہ قریب مجھ سے
 قبول کرتا ہو دعا کرنے والے کی دعا کو جبکہ وہ اس کو پکارتا ہے اور کو سنا فائدہ ہے اللہ عزوجل کے اس قول میں
 جو انہو بندن کو یہ خبر دیتا ہے **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ وَنَسِيئَتِهِمْ وَرَبِّكُمْ** اور اللہ پاک نے ہم کو حکم کیا
 کہ کیونکر دعا کرین اس آیت میں **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ وَنَسِيئَتِهِمْ** اور اس خطا کا الیٰ کفر الایہ اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے واسطے حکایت کیا جیسا کہ صحیحہ میں ثابت ہوا ہے کہ اللہ عزوجل نے ان دعاؤں کے وقت
 فرمایا **قَدْ فَعَلْتُ** یعنی میں نے ساری دعا میں قبول کرین اور اسی طرح وہ سارے قسمے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب
 میں ہم سے بیان فرمائے ہیں کہ اس نے پہنچایا کی دعا قبول فرمائی جیسا کہ اس آیت میں ہے **وَإِذَا اسْتَشْفَعُ**
الرَّسُولُ فَخُذُوا أَلْقَامَكُمْ قَدْ كُنْ يُؤْتَاهَا هُمْ نَهْيًا اور اس قسم کی آیت میں **إِنْ تَشْأَوْا فَلِلَّهِ يَصْوَ كُمْ**
وَنَشِئَتٍ اقدام مکم اور جو اس کی شل آیتیں ہیں اور وہ جو ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مشاہدہ
 کیا گیا ہے کہ آپ کی دعا میں قبول کرین اتنے مواضع ہیں جن کا شمار شکل ہے اور وہ جو اس آیت کے صاحبین سے مشاہدہ
 کیا گیا ہے **سَبْرًا مِّنْ خِمْرَتُونَ** کے کہ اس نے ان کی دعا میں فی الحال قبول فرمائی جو کوئی اس بات کو یا اس کے
 بعض کو نہ جانتے تو اس قسم کی کتابوں کو نظر کرے جیسو حلیۃ الاولیاء رسالہ نقیشری ابن جندی کا صفحہ ۱۵۶
 ان کے سوا اور کتابیں جن کی تعداد کثیر ہے بلکہ حضرت اصحاب رضی اللہ عنہم کی دعاؤں میں نظر کرے جو کہ قبول
 ہوئیں اور جس طرح کہ سلف حمد اللہ تعالیٰ میں کی ایک جماعت کثیر سے واقع ہوا کہ وہ اپنی دعاؤں میں یوں کہا
 کرتے **اللهم ان کنت تقدر تبتی فی دیوان الاشقیاء فانتقلنی الی دیوان السعداء** یہ حصوں مختلف عبارتوں
 میں آتے تھے بخدا ان کے یہ عبارت نہ دیکھ لے پس کتاب عزیز اور سنت طہر شمس الہامی میں ہی بڑھ کر ظاہر
 باہر ان پر در کرتی جو ایک گروہ نے کہا کہ اقصیٰ نوع میں مطلقہ قیصرہ فالطالع المکمل من مشروطہ بشروط و ارجحہ
 والا فلا یجوز قول ہی شغل اول کے گو مرد و عورت مفسد ہی میں اس سے کتر ہے اگرچہ اسے بخت ہو اس پر کوئی دلیل
 نہیں جو وبالجمہ فالبحث بطول فلنقتصر علیہ القدر والحمد للہ اولا و آخر اس وقت میں ہی ایک فرقہ دعا کا
 منکر ہے بعض حاصرین نے بغایت خوش تقریر سے اس کا رد کیا فجزا اللہ خیر الجزا آمین بعض نے اس آیت سے
 بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر کا استنباط کیا ہے اس لیے کہ یہ صورت سر پہ ترسیل ہون صورت کا اور اس کو عقب
 میں سورہ تغابن لائی گئی تو یہ اشارہ ہے طرف ظهور تغابن کے بسبب آپ کی وفات خیریت کو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ذکرہ الکرخی ہے کہ کتاب اللہ کی تفسیر میں نہیں ہے بلکہ غیلہ لطائف الکلام و تفسیر المرام ہے الحمد للہ والنتہ کہ تفسیر سورہ

میں وارد ہوا ہے اور جو اس میں سہاگینہ تھی اور یہ کہ قضا خشک ہو گئی اور شل اس کے توپیر کو سنا فائدہ ہے اللہ عزوجل
 کے یہودیہ میں کہ دعویٰ سبب مگر سیدہ یحییٰ نو اس کی طرف سے امر ہے اپنے بندن کو کہ اس سے دعا مانگا کرین اور
 کو سنا فائدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امر کرنے میں کہ اس کے بندن کو یہ خبر دیں کہ وہ قریب مجھ سے
 قبول کرتا ہو دعا کرنے والے کی دعا کو جبکہ وہ اس کو پکارتا ہے اور کو سنا فائدہ ہے اللہ عزوجل کے اس قول میں
 جو انہو بندن کو یہ خبر دیتا ہے **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ وَنَسِيئَتِهِمْ وَرَبِّكُمْ** اور اللہ پاک نے ہم کو حکم کیا
 کہ کیونکر دعا کرین اس آیت میں **لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ وَنَسِيئَتِهِمْ** اور اس خطا کا الیٰ کفر الایہ اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے واسطے حکایت کیا جیسا کہ صحیحہ میں ثابت ہوا ہے کہ اللہ عزوجل نے ان دعاؤں کے وقت
 فرمایا **قَدْ فَعَلْتُ** یعنی میں نے ساری دعا میں قبول کرین اور اسی طرح وہ سارے قسمے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب
 میں ہم سے بیان فرمائے ہیں کہ اس نے پہنچایا کی دعا قبول فرمائی جیسا کہ اس آیت میں ہے **وَإِذَا اسْتَشْفَعُ**
الرَّسُولُ فَخُذُوا أَلْقَامَكُمْ قَدْ كُنْ يُؤْتَاهَا هُمْ نَهْيًا اور اس قسم کی آیت میں **إِنْ تَشْأَوْا فَلِلَّهِ يَصْوَ كُمْ**
وَنَشِئَتٍ اقدام مکم اور جو اس کی شل آیتیں ہیں اور وہ جو ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مشاہدہ
 کیا گیا ہے کہ آپ کی دعا میں قبول کرین اتنے مواضع ہیں جن کا شمار شکل ہے اور وہ جو اس آیت کے صاحبین سے مشاہدہ
 کیا گیا ہے **سَبْرًا مِّنْ خِمْرَتُونَ** کے کہ اس نے ان کی دعا میں فی الحال قبول فرمائی جو کوئی اس بات کو یا اس کے
 بعض کو نہ جانتے تو اس قسم کی کتابوں کو نظر کرے جیسو حلیۃ الاولیاء رسالہ نقیشری ابن جندی کا صفحہ ۱۵۶
 ان کے سوا اور کتابیں جن کی تعداد کثیر ہے بلکہ حضرت اصحاب رضی اللہ عنہم کی دعاؤں میں نظر کرے جو کہ قبول
 ہوئیں اور جس طرح کہ سلف حمد اللہ تعالیٰ میں کی ایک جماعت کثیر سے واقع ہوا کہ وہ اپنی دعاؤں میں یوں کہا
 کرتے **اللهم ان کنت تقدر تبتی فی دیوان الاشقیاء فانتقلنی الی دیوان السعداء** یہ حصوں مختلف عبارتوں
 میں آتے تھے بخدا ان کے یہ عبارت نہ دیکھ لے پس کتاب عزیز اور سنت طہر شمس الہامی میں ہی بڑھ کر ظاہر
 باہر ان پر در کرتی جو ایک گروہ نے کہا کہ اقصیٰ نوع میں مطلقہ قیصرہ فالطالع المکمل من مشروطہ بشروط و ارجحہ
 والا فلا یجوز قول ہی شغل اول کے گو مرد و عورت مفسد ہی میں اس سے کتر ہے اگرچہ اسے بخت ہو اس پر کوئی دلیل
 نہیں جو وبالجمہ فالبحث بطول فلنقتصر علیہ القدر والحمد للہ اولا و آخر اس وقت میں ہی ایک فرقہ دعا کا
 منکر ہے بعض حاصرین نے بغایت خوش تقریر سے اس کا رد کیا فجزا اللہ خیر الجزا آمین بعض نے اس آیت سے
 بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر کا استنباط کیا ہے اس لیے کہ یہ صورت سر پہ ترسیل ہون صورت کا اور اس کو عقب
 میں سورہ تغابن لائی گئی تو یہ اشارہ ہے طرف ظهور تغابن کے بسبب آپ کی وفات خیریت کو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ذکرہ الکرخی ہے کہ کتاب اللہ کی تفسیر میں نہیں ہے بلکہ غیلہ لطائف الکلام و تفسیر المرام ہے الحمد للہ والنتہ کہ تفسیر سورہ

اور جو کچھ کہتے ہو اور اللہ کو معلوم ہے جیون کی بات وقت سب جانوروں سے انسان کی خلقت چھی سے
 اٹھو ف یہ صورت آخر سجات میں مخلوقات جو اپنے باری و مالک کی تسبیح کرتی سے اس پر اول کلام غز پر چکا ہو سکی
 یوں فرمایا ہے لا ملک ولا الحمد یعنی وہ تصرف کرنے والا ہے ساری کائنات میں محمود و محاسن سب پر جسکو پسند کیا
 اور قد فرمایا ہی و نہ ہو علی اکل شے و قدیر کا یہ مطلب ہے کہ جس شے کا سے ارادہ کیا وہ بغیر کسی مانع و ممانع نہ ہو گئی
 اور جس کا نہ چاہا وہ نہ ہوئی قولہ تعالیٰ ہوا الذی خلقکم فیکم کافر و نکم نموس یعنی وہی تمہارا خالق ہے اس صفت پر
 اور اس نعم سے اس کا ارادہ کیا ہی تو نموس و کافر کے ہونے سے کوئی مخلصی نہیں ہے اس کا ہونا ضروری ہے۔ اور وہ
 خوب یکتا و الہی ہے اُس کو جو کہ راہ بتائے کا حق ہے اُس سے جو کہ ہٹکائے کا مستحق ہے اور وہ شہید ہی اپنی بندوں
 کے اعمال پر اور خضر ہے اُن اعمال کا اُن کو پورا پورا بدلہ دے گا اسی لئے فرمایا واللہ بالعلمون بصیر کھیر فرمایا خلق است
 والارض بالحق الایہ یعنی اس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو ساتھ ہمدل و حکمت کے اور اس شخص صورت کینہ پر بھی
 پر مختاری شکلین چھی بنائیں کہتے تھے یا ایہا الانسان ما غرک بربک الذی یم الذی خلقک فسوا و
 فعداک فی آتی صودک و ماشاء ربک و قولہ تعالیٰ اللہ الذی جعل لکم الارض فراا و السماء بیت و
 صودکم فاحسروا صودکم و زر فکم من الطیبات الایہ قولہ تعالیٰ والیہ الصیرتہ یہ سب کام اسی نے کئے
 اور اُسی کی طرف مرجع و مآب و باگشت ہے یہ بھی خبر دی کہ وہ عالم ہے ساری کائنات سماوی وارضی و نفسی کا پیر
 فزنا یعلم فی السموات الایہ اَلَمْ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلِ فَکُلُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا
 اَلِیْمُہُ خَلَقَ بَاۡنُہُ کَاۡنَتْ نَاۡیِیْمُہُمْ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ فَکُلُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا
 وَاَللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ کیا ہو نیا نہیں تم کو احوال اُن لوگوں کا جو منکر ہو چکے ہیں پہلے پہر چھی سب نبیوں کا کام کی اور
 اُن کو کہہ کی ماری یہ اس پر کہ لاتے تھے اُن پاس اُن کے رسول نشانیاں پر کہتے کیا آدمی ہم کو راہ سوجھاویں گے
 پر منکر ہوئے اور مومن ہوئے اور اللہ بے پرواہی کی اور اللہ بے پرواہ ہے سب خبیون مرانہ سے و استباک
 خبر بتا ہی گزشتہ امتوں کی اور اس عذاب و نکال کی جو کہ رسولوں کی مخالفت اور تکذیب بالحق میں اُن پر نازل ہوا
 پر نازل کیا نہیں آئی تم کو خبر اُن لوگوں کی جو منکر ہوئے اور اُن کی حال کی جو کچھ کہہ ہوا پر حکما انہوں نے وبال
 اپنی تکذیب و خیم کا اور اپنی افعال ردی کا یہ وبال وہی ہے عقوبت و رسوائی ہے جو دنیا میں اُن پر نازل ہوئی
 اور واسطے اُن کے عذاب الیم ہے و آخرت میں جو کہ ملایا گیا ہے اس نبوی عذاب سے پہر اس کی علت بیان
 فرمائی کہ یہ عذاب اُن پر اس لئے نازل ہوا کہ لاتے تھے اُن کے پاس اُن کے رسول آجیتین و یسلیں برائین کے کہ
 گو کہتے کہ کیا آدمی ہم کو راہ سوجھاویں گے غرض یہ ہے کہ انہوں نے بشر میں رسالت مہر نے کو بعید سمجھا اور اس کو
 کہ اُن کی ہدایت اپنی مثال پر نہ تھی کہ انہوں پر یہ پورہ کافر ہوئے یعنی حق کو جھٹلایا اور عمل سے نکول کیا اور تہمتی لگائی

اس آدمی کے لئے ہے
 جو اپنے مالک کی تسبیح کرتا ہے
 اور اس نعم سے اس کا ارادہ کیا ہی تو نموس و کافر کے ہونے سے کوئی مخلصی نہیں ہے اس کا ہونا ضروری ہے۔ اور وہ
 خوب یکتا و الہی ہے اُس کو جو کہ راہ بتائے کا حق ہے اُس سے جو کہ ہٹکائے کا مستحق ہے اور وہ شہید ہی اپنی بندوں
 کے اعمال پر اور خضر ہے اُن اعمال کا اُن کو پورا پورا بدلہ دے گا اسی لئے فرمایا واللہ بالعلمون بصیر کھیر فرمایا خلق است
 والارض بالحق الایہ یعنی اس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو ساتھ ہمدل و حکمت کے اور اس شخص صورت کینہ پر بھی
 پر مختاری شکلین چھی بنائیں کہتے تھے یا ایہا الانسان ما غرک بربک الذی یم الذی خلقک فسوا و
 فعداک فی آتی صودک و ماشاء ربک و قولہ تعالیٰ اللہ الذی جعل لکم الارض فراا و السماء بیت و
 صودکم فاحسروا صودکم و زر فکم من الطیبات الایہ قولہ تعالیٰ والیہ الصیرتہ یہ سب کام اسی نے کئے
 اور اُسی کی طرف مرجع و مآب و باگشت ہے یہ بھی خبر دی کہ وہ عالم ہے ساری کائنات سماوی وارضی و نفسی کا پیر
 فزنا یعلم فی السموات الایہ اَلَمْ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ قَبْلِ فَکُلُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا
 اَلِیْمُہُ خَلَقَ بَاۡنُہُ کَاۡنَتْ نَاۡیِیْمُہُمْ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ فَکُلُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا وَاَبْرَءُوا
 وَاَللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ کیا ہو نیا نہیں تم کو احوال اُن لوگوں کا جو منکر ہو چکے ہیں پہلے پہر چھی سب نبیوں کا کام کی اور
 اُن کو کہہ کی ماری یہ اس پر کہ لاتے تھے اُن پاس اُن کے رسول نشانیاں پر کہتے کیا آدمی ہم کو راہ سوجھاویں گے
 پر منکر ہوئے اور مومن ہوئے اور اللہ بے پرواہی کی اور اللہ بے پرواہ ہے سب خبیون مرانہ سے و استباک
 خبر بتا ہی گزشتہ امتوں کی اور اس عذاب و نکال کی جو کہ رسولوں کی مخالفت اور تکذیب بالحق میں اُن پر نازل ہوا
 پر نازل کیا نہیں آئی تم کو خبر اُن لوگوں کی جو منکر ہوئے اور اُن کی حال کی جو کچھ کہہ ہوا پر حکما انہوں نے وبال
 اپنی تکذیب و خیم کا اور اپنی افعال ردی کا یہ وبال وہی ہے عقوبت و رسوائی ہے جو دنیا میں اُن پر نازل ہوئی
 اور واسطے اُن کے عذاب الیم ہے و آخرت میں جو کہ ملایا گیا ہے اس نبوی عذاب سے پہر اس کی علت بیان
 فرمائی کہ یہ عذاب اُن پر اس لئے نازل ہوا کہ لاتے تھے اُن کے پاس اُن کے رسول آجیتین و یسلیں برائین کے کہ
 گو کہتے کہ کیا آدمی ہم کو راہ سوجھاویں گے غرض یہ ہے کہ انہوں نے بشر میں رسالت مہر نے کو بعید سمجھا اور اس کو
 کہ اُن کی ہدایت اپنی مثال پر نہ تھی کہ انہوں پر یہ پورہ کافر ہوئے یعنی حق کو جھٹلایا اور عمل سے نکول کیا اور تہمتی لگائی

کو چنانچہ نبین پڑی
تک میں اس وقت تک نہیں پڑی
نبین کی ایک کتاب میں ہے
اس کے کچھ کچھ ہیں
نبین بن علی

نہیں ہو کہ یہ لوگ داخل کیے جائیں گے طرف جنت کو اور ان کو لے جائیں گے طرف نار کے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں
کہ یہ تفسیر اس آیت سے کی ہے وہ یوں چون باسید وکیل صاحب النجاشی قولہ تعالیٰ ولس المصیبتیر اس جیسی آیت کی کمی یا
کمزوری ہے مآصاب من مصیبتہ الریاض اللہ و من یؤمن باللہ یکتب لہ کتبہ و اللہ یجزل فی علمہ
وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِضُونَ اَلْبَلْعُ لِلْبَلْعِ ۝ اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَهُوَ عَلَى
اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ نبین پڑی کوئی تکلیف بن حکم اللہ کے اور جو کوئی یقین لاوے اس پر راہ بتا دے اس کے
دل کو اور اللہ کو ہر چیز معلوم ہے فربنا سے چھٹی اور حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا پھر اگر قوم نہ مژدہ تو ہمارے
رسول کا کلمہ ہے ہو پوچھا وینا جو لکھو اس کے کسی کی بندگی نہیں اور اللہ پر چاہئے ہر وساکین ایمان والے اتنے
ف اللہ تعالیٰ اس بات کی خبر دیتا ہے جس کی موزہ حدیدین خبر دی ہے مآصاب من مصیبتہ فی الارض و
لَا فِي اَنْفُسِكُمْ اَلَا فِي كِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ تَكُوْنُمْ اَاسِی طرچ بیان فرمایا ہے مآصاب من مصیبتہ الا بالذن اللہ حضرت
ابن عباس نے فرمایا اللہ اس میں نہیں ہے کوئی مصیبت مگر اللہ کی قدر و شہادت سے قولہ تعالیٰ و من یؤمن باللہ
یہد قلمہ یعنی جس کسی پر کوئی مصیبت پڑے پھر وہ یہ جانے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا و قدر سے ہے پھر یہ طلبہ اجبر
کیم اور رضا ہی آئی کا نقاد ہو تو اللہ اس کے دل کو ہدایت کرے اور جو دنیا اس سے فوت ہو گئی اس کے عوض سے
ہدایت دے اس کے دل میں اور یقین ملو ق اور جو شے اس سے گئی سے کبھی وہی شے یا اس سے بہتر اس کو
عوض میں عطا فرمائی حضرت ابن عباس سے مروی ہے یہی راہ بتائی اس کے دل کو یقین کی توحید جانے کہ جو کچھ
اس پر پوچھا وہ نہ تھا کہ اس سے چو کے اور جو کچھ اس سے چو گیا نہ تھا کہ اس سے پوچھے اعمش طلبیان سے مادی ہو
کہ ہم صلحہ کے پاس تھے تو ان کے نزدیک یہ آیت پڑی گئی و من یؤمن باللہ اللہ لیس کسی نے ان سے اس کا پوچھا
تو فرمایا یہ وہ شخص ہے کہ اس سے مصیبت ہو پوچھو پیر جائے کہ وہ اللہ پاس سے تو راضی ہو اور منقاد ہو رواہ ابن جریر و ابن
ابی حاتم سعید بن جبیر و حقائق بن حیان کہتے ہیں یعنی اسے پیر کتب کتاب اللہ و اَنَّا لَیْکُمْ رَاجِعُونَ حید
متفق علیہ میں ہے عجیبے واسطے مومن کے کہ نہیں جاری کرتا ہے اللہ اس کے کوئی قضا مگر وہ اس کے لیے
جینہ پڑتی ہے اگر پوچھے اس کو کوئی تکلیف تو وہ صبر کرے پس یہ اس کے واسطے بہتر ہے اور اگر پوچھے اس کو کوئی
خوشی تو وہ شکر کرے پس یہ اس کے واسطے خیر ہے اور یہ کسی کے لیے نہیں ہے مگر واسطے مومن کے حضرت
عبادہ بن صلیت کہتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ
کو نسا عمل افضل ہے فرمایا ایمان اس پر اور اس کی تصدیق اور جہاد اس کی راہ میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ
میں اس سے زیادہ آسان چاہتا ہوں فرمایا امت تمت لگا اللہ کو اس شے میں جو اس نے تیرے واسطے جاری
کی اخر جہاد اللہ مگر یہ جوہ قولہ تعالیٰ واطیعوا اللہ واطیعوا الرسل یہ امر ہے اللہ کی اور اس کے رسول کی

حالات کو اور جس شے میں ہم کو منع کروں تو اس سے بچو بعض مفسرین نے کہا ہے جیسا کہ امام مالک نے زید بن اسلم سے روایت کیا کہ یہ آیت ناسخ ہے اُس آیت کی جو کہ آل عمران میں ہے یعنی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ
تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ جیسے اس کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو قوم پر
عمل کرنا سخت ہوا پس انہوں نے قیام کیا یہاں تک کہ ان کی کوٹھنیں و دم کراہیں اور ان کی پیشانیانِ رحمتی
پر گھٹنیں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی واسطے تخفیف کے مسلمانوں پر فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ سوائے
اول کو منسوخ کر دیا رواہ ابن ابی حاتم ابوالعالمیہ وزید بن اسلم و قتادہ و بیہق بن انس و سعدی و مقاتل بن حیان
سویحی اسی کے مثل مروی ہے قوله تعالى واسمعوا واطيعوا یعنی جس شے کا اسدا اور اس کا رسول تم کو امر فرماتا ہی
اُس کے مطیع و منقاد ہو جاؤ اور اس سے مائل ہو دانا ہی اور بائیں طرف ہو کر اور مت بڑھو آگے اللہ کے اور
اُس کے رسول کے اور مت پیچو رد جاؤ اُس شے سے جس کا تم کو امر کیا گیا اور مت سوار ہو اُس شے پر جس سے
تم کو منکر کیا گیا قوله تعالى والفقوا خير الانفس یعنی اللہ نے جو تم کو مذہبی دی ہے اُس میں سے خرچ کرو اور بار
و تقوا و ساکین و ذوی الحاجات پر اور خلق اس کی طرف احسان کرو جیسا کہ اللہ نے تم پر احسان کیا ہی یہ تبارک
بہرہ ہو گا دنیا و آخرت میں اور اگر نہ کرو گے تو تبارے واسطے شرم ہو گا دنیا و آخرت میں قوله تعالى ومن يوق شح نفسه
الآية کی تفسیر سورہ حشر میں گزر چکی ہے اور وہ حدیثیں بھی منکوبہ ہو چکی ہیں جو اس آیت کے معنی میں وارد ہوئی ہیں
و اللہ اعلم والمنه قوله تعالى ان تقولوا اسد قرضا حسنا الآیہ کا یہ مطلب ہے کہ جو کچھ تم خرچ کرو گے تو وہ اُس کا عوض
کر دو گا اور جو کچھ تم خیرات کرو گے تو اس پر اس کی جزا ہے اور یہ بمنزلہ قرض نہیں لایا جیسا کہ صحیحین میں ثابت
ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من يقض خيروه فلا يمده یعنی کون فرض دیتا ہے اُس ذات کو جو نہ ظلم ہے نہ
مفسد ہے اسی لیے یوں فرمایا یعنی لکم جیسا کہ سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے فِي صَاعِدَةٍ لَهُ اَضْعَافًا كَثِيرَةً
وغير لکم یعنی اور کفادہ کر دے گا تم سے سیئات کا اسی لیے فرمایا والسد شکور یعنی اللہ جزا دیتا ہے قلیل پر کثرت
کثیر کے حلیم کے یہ معنی ہیں کہ درگزر کرتا ہی اور بخشش دیتا ہی اور شکر کرتا ہے اور مجاوز فرماتا ہے ذنوب و ذلات و خطایا
و سیئات سے عالم الغیب و الشہادۃ العزیز الحکیم کی تفسیر کی بارگزر چکی ہے آخر تفسیر سورہ التغابن و اللہ اعلم والمنه
لذاتی ابن کثیر فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے لِيُبَيِّنَ لَدُنَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ یعنی
پاک بولتی ہے اس پاک کی اُس کی ساری مخلوقات جو کہ اس کے آسمانوں میں ہے اور اُس کی زمین میں ہر
نقص و عیب کے کلمہ کا جو بیان اور مانتھنوں میں کر دیا گیا سو واسطے تاکید و تمہید و اختصار کو کیونکہ ماننے
السموات کی تسبیح مخالف ہوا فی الارض کی تسبیح کی کثرت و قلت میں اور ہمارے اسرار مخالف ہیں ہماری علانیہ
کے اور علیانی السموات والارض میں کلمہ کی تکرار نہیں کی گئی اِس لیے کہ اللہ پاک کا علم مختلف نہیں ہے

۱۷
اس بیان کو دھڑکتے ہوئے
اس سے جیسا چاہیے
اس سے ڈنکا اُڑا دو۔

۱۸
موسلمان
میں نے نہیں
کھینچا ہے۔

۱۹
کہہ کر وہ کسی کو
کڑھائے ہوئے پلائے۔

اس کو اُس سے جان لیا ہے کیونکہ وجود خلافت مفقود کا غجز ہے اور وجود خلافت معلوم کا تحصیل ہے یہ طریقہ
 سب اہل سنت کا پس جو کوئی اس راہ پر چلا تو وہ حق کو پہونچ گیا اور جبریتہ و قدریہ کے مذہب سے سالم رہا قطعی
 فزنی ہے میں بھی قول حسن الاقوال ہے اور اسی پر جہود استہین کا فقر کو مومن پر اس لیے مقدم کیا کہ نزول قرآن
 کو وقت اغلب بھی کافر تھے اس لیے کہ کرمیہ مین رہو اس شخص کے قول کا جو قال بنہ بنہ مین المنزلتین
 ہے یعنی انسان یا مومن ہے یا کافر ہے اس کے درمیان مین کوئی واسطہ نہیں ہے والہ بعد ما تعلمون بصیر
 یعنی جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اُس کو خوب دیکھتا ہے ممتاری اعمال مین سے کوئی مخفی عمل بھی اُس پر چھپا نہیں ہے
 سو تم کو ممتارے اعمال کی جزوی کا حضرت ابن مسعود فرموا کہتے ہیں بندہ پیدا کیا جاتا ہے مومن اور جیتا ہے
 مومن اور ممتار مومن اور بندہ پیدا کیا جاتا ہے کافر اور جیتا ہے کافر اور ممتار ہے کافر اور بیشک بندہ عمل کراہی ایک
 مدت ۱۰ اپوزمانے سے ساتھ نیک بختی کے پہرہ لیتی ہے اُس کو وہ شے جو اُس کے واسطے لکھی گئی ہے تو ممتار
 شقی ہو کر اور بیشک بندہ عمل کرتا ہے ایک مدت دراز اپنے زمانے سے ساتھ بختی کے پہرہ لیتی ہے اُس کو وہ شے
 جو اس کے واسطے لکھی گئی ہے تو ممتار ہے سید ہو کر ممتار بن مروتیہ پھر جب اللہ پاک نے عالم صغیر کی خلق کا ذکر کیا
 تو بعد اُس کے عالم کبیر کی خلق کا بیان کیا پس فرمایا خلق السموات والارض الا یعنی اُس نے پیدا کیا آسمان اور
 زمین پیدا کرنے کے لیے پیدا کیا اگر ناکہ تبدلست حکمت بالغہ سے کسی نے کہا کہ اُس نے یہ پیدا کیا یعنی پیدا کرنا جس مین کسی طرح
 کا کائنات نہیں ہو سکتا کہ کائنات میں اُس نے پیدا کیا اور اُس نے اُس کے قہم کو نکلی کر بوائے کو اُس کی نیکی کر کے کہ اُس کا
 اور اُس کی نیکی کر کے کو اُس کی نیکی کرنے کا بدلہ دے پھر استہدایک خلق عالم صغیر کی طرف رجوع ہو لیس فرمایا واصلکم
 فاحسن صومر کم کسی نے کہا کہ مراد حضرت آدم علیہ السلام مین اللہ تعالیٰ نے اُن کو پیدا کیا اپنے ممتار سے واسطے
 اُن کی کرامت و عزت کو مقابل نے اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ مراد ساری مخلوق سے ظاہر ہے یعنی اللہ
 پاک نے ساری خلق انسانی کو اکل صورت و احسن تقویم و احسن شکل پر پیدا کیا انسان آرزو نہیں کرتا ہے
 کہ اُس کی صورت بر خلاف صورت بشر ہو اُن باقی صورتوں مین سے جن کو کہتا ہے بعض حکماء نے کھا ہے دو
 چیز مین مین کماؤں کے واسطے کوئی غایت نہیں ہے جمال و بیان تصویر مجسمہ تشکیل ہے جو ہر طور ممتار کو
 بضم صلاہ ہوا اور کسی نے بکسواد والیہ بصیرت اور اُس کی طرف پہرہ جانا ہے دار آخرت مین نہ صرف اُس کے
 غیر کے حضرت ابوذر فرموا کہتے ہیں جب بیڑ حرکتی ہے مینی جرم مین چالیس بات تو رہا ہے اُس کے پاس فخر
 کافر شہر پہر اُس کو چڑھے جاتا ہے طرف سے کہ تو کہتا ہے یا رب کیا فرما دے پھر خدا کا ہے اللہ جو کچھ وہ
 نقصا کرنے والا ہے پہر کہتا ہے کیا بد بخت سے یا نیک بخت پہر لکھی جاتی ہے وہ شے جو وہ ملاقات کرنے والا ہے
 اور ابوذر نے فاتحہ تغابن سے پہانچ آیت مین نہیں والیہ بصیرت اگر جبر عبد بن جمیہ دوا بن جبرید ابن المنذر

عاشق عابد
 عاشق عابد

وابن ابی حاتم وابن مردويه یقولان فی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یعنی اور جہانِ سما و ستمین میں ہے
 اور زمین میں اس میں سے اُس پر کوئی نفعی شے بھی پوشیدہ نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ پاک کا علم
 ساری ایشیا کو شامل ہے اور اس کے تحت میں و یعلم المسترون و ما تعلمون بھی مندرج ہے لیکن
 اس کی تفسیر فرمائی سو منظور اس سے مزید تاکید ہے و عدد و حد میں یعنی جانتا ہے اُس شے کو جس کو چاہے
 ہو اور اُس شے کو جس کو ظاہر کرتے ہو جملہ و البتہ علم بذات الصلوات مقرر ہے پھر ما قبل کا وہی ہوا اگر کا
 علم معلوم کو شامل نہ ہو دیکھئے تفسیر یہ ہے خطیب کہ قرین ان تین جملوں میں سے ہر ایک انصاف ہے پھر ما قبل سے
 ان کو جو یک جا ذکر کیا سو منظور اس سے اشارہ ہے اس طرف کہ اللہ پاک کا علم خیرات و کلیات کو محیط ہے ایشیا
 میں کی کوئی شے اس سے غائب نہیں ہوتی ہے الم یعلم بآل الذین کفروا من قبل من استغفم توبخ کا
 یا تفرج کا اور خطاب کے کفار کو ہے فذوقوا وبال امرهم مسطور ہے کفار پر یہ عطف سبب کا ہے سبب پھر توبخ
 و بال چکنے کا سبب ان کا کفر ہے یعنی او کفار عرب کیا نہیں آئی تم کو خبر اہل امتوں کے کافروں کی جیسے قوم فرج
 و عاد و ثمود پر حکما انہوں نے وبال اپنے کام کا عقوبت کو جو پہلے وبال میں اذاریا سو یہ اس طرف اشارہ ہے
 کہ وہ عقوبت مثل شے نقیل محسوس کے ہے اسی وجہ سے کہ وبال اصل میں ثقل و شدت کو کہتے ہیں ماسی معنی
 سوزیل اُس طعام کو بولتے ہیں جو کہ معدے پر نقیل و گلان ہوتا ہے اور قابل مطر ثقیل القطر ہے مراد ہم سے یہاں
 وہ کفر و معاصی ہیں جو ان سے واقع ہوئے اور وبال سے مراد دینا کذاب ہے جو ان کو پونچا و لیس غداً الیم
 یعنی دینا کے عذاب پر بس نہیں ہے بلکہ ان کے واسطے عذاب ذاک ہے آخرت میں اور وہ عذاب برتر آگ کا ذاک
 مبتدا سے ہانہ کانت تا تیسرے سلام بالبیّنات الایضہ ہے یعنی عذاب داریں میں جس کا ذکر ہوا اس سبب سے
 ہے کہ آتے تھے ان کے پاس رسول ان کے جو ان کی طرف بھیج گئے تھے باہر جہت میں اور ظاہر محض ہے کہ
 توہم قوم ان میں کی اپنے اپنے رسول سے کہتی کہ کیا بشر ہم کو راہ بتاؤں گے جس بشر میں سے رسول ہوئے گا
 انکار اہل اس سے توجہ کے یہ بات کسی جیسا کہ مثنوی نے کہا تبارک و تعالیٰ و اجد انہی ان کی ضلالت میں
 سچ ہے کہ رسول کے بشر ہونے کا انکار کیا اور یہ تسلیم و اعتقاد کر بیٹھے کہ معبود و پھر ہوتا ہے بشر سے مراد
 جس سے اسی لیے یہ دونوں بھی جمع کہا یہاں حکایت میں اجمال کی گیا تو جمع اقوام کی طرف قول کی نسبت
 کی گئی جس طرح کہ خطاب و امر کا اس آیت میں اجمال کی گیا ہے یا ایہا الناس اتقوا اللہ فی کل ما صعدتم و اقلوا
 صلاتاً فکفر و ایضہ پرہیز کر ہوئے رسولوں کے اہل اس شے کے جس کو وہ لے کر آئے کسی نے کہا کہ کافر ہوئے
 بسبب اس قول کے جو انہوں نے رسولوں سے کہا اس معنی کی بنا پر حرف فاسیہ ہو گا نہ واسطے تعجب کے
 و قولو یعنی انہوں نے اعراض کیا رسولوں سے اور سوچ نہ کیا اُس شے میں جس کو وہ لے کر آئے و استغنیٰ

یہ ایک نئی ہی میں
 کا ایک ہی میں
 پر ہیں گئے
 اس سے کہ نہ نہ
 چہ نہیں اہم کہ
 بسلا

یعنی اور ظاہر کی امت سے اپنی غنا اور بے پروائی ان کے ایمان و عبادت سے باین طور کہ ان کو ایمان کی طرف
 مضطر نہ کیا باوجود اس کے کہ ان کو اس پر قدرت سے قاتل نے کہا کہ استغنا کیا اللہ نے بسبب بیان کے
 جس کو ان کے واسطے ظاہر کیا اور بسبب محجرات کے جن کو ان کے لیے واضح فرمایا کستی نے کہا کہ استغنی ہوا
 بسبب اپنی سلطان کے اپنی بندوں کی طاعت سے خوشی نے کہا اسی ظہر غنا پس میں طلب کے لیے
 نہیں ہے واللہ غنی حمید یعنی اللہ کے عالم کی حقا نہیں ہے اور نہ اس کی کہ وہ اس کی عبادت کریں محض سے
 اپنی کل مخلوقات کی طرف ہر زبان مقال و حال نعم الذین کفرو انعم و مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے
 ان لن یجیبوا قائم مقام و مفعول کے ہے کلمہ ان مختلف ہے شقلہ سے ای ان الشان لن یجیبوا ابدالاً ناصبہ
 صمد یہ نہیں ہے تاکہ ایک ناصب سے ناصب پر داخل نہ ہو نعم قول بالظن اور ادعاے علم ہے اس کا
 اطلاق بھی کذب پر بھی ہوتا ہے نہ یہ کہتے ہیں ہر شے کے واسطے ایک کینت ہے اور کذب کی کینت عموماً
 حضرت ابن مسعود سے مروی ہے ان سے کسی نے کہا تم نے کیا سنا جو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ دیا
 فرماتے تھے کہ میں نے آپ کو سنا ہے کہ فرماتے تھے میں ملطہ الرجل یعنی زعموا زعموا ہی سواری ہے مرد کی اخر جہ
 و لیس فی وغیرہ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے زعموا کو مروی سمجھا ہے اخر جہ ابن ابی شیبہ وغیرہ
 الذین کفروا سے کفار عرب ہیں یعنی اہل مکہ جیسا کہ ابو حیان نے کہا ہے یہ مناسب ہے اس خطاب کو جو قل بلے
 میں ہوا و علی الذین کفروا سن قبل پاس کا حمل کرنا غیر مناسب ہے جیسا کہ بیضاوی کے بعض محشین نے
 کہا ہے اس لیے کہ یہ خطاب کو مناسب نہیں ہے معنی میں کہ کفار کے نے یہ دھوی کیا کہ وہ ہرگز کہی ہجرت
 نہ ہونگے پہر لہذا پائے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ ان پر رد کریں اور ان کے زعم کو جہل
 کریں پس فرمایا قل بلے یہ کلمہ واسطے ایجاب نفی کے ہے تو اب یہ معنی ہوئے بلے تبجھتوں یعنی تو ان سے
 کہہ دو کیونکہ میں تم مبعوث ہو گے پہر اس خبر پر یہ قسم کہانی و ربی اور قسم کا جواب یہ ہے لتبعثن یعنی
 قسم کر رہے ہو کہ رب کی البتہ تم نکال جاؤ گے اپنی قبروں سے بحث کی خبر دینے کو نوکد قسم کیا اب اگر کوئی کہو کہ ایسی
 شے پر قسم کمانے کے کیا معنی ہیں جس کا انہوں نے انکار کیا تو کہیں گے یہ جائز ہے اس لیے کہ قسم کے ساتھ
 دھمکی دینے کا موقع دل میں عظیم تر ہوتا ہے قلب میں خوب مٹھیتا ہے تو گویا ان سے یوں کہایا کہ جس شے
 کا تم انکار کرتے ہو وہ ضروری ہونی ہے ہرگز بے ہونے نہ رہے گی یہاں جو مبعوث ہونے پر لفظ قسم
 کہانی شاید اس کا نکتہ یہ ہو کہ بحث کا ہونا ربوبیت کا مقتضا ہے کیونکہ ربوبیت یہ ہے کہ ہر شے بتدیج اپنی
 غایت کو پہنچا دی جائے اور یہ بغیر بحث کے ہو نہیں سکتا ثم لتبعثن بجا علیہم یعنی یہ بعد بحث کے تم کو خبر
 دی جائے گی اس کام کی جو تم نے کیا ہے واسطے قائم کرنے حجت کے تم پر یہ تم کو اس کی جزا دی جائے گی و لک

۷۷
 یہ کلمہ بلے کا خطاب
 تبجھتوں فرمایا اللہ کا کیا
 مفعول کی طرف متعدی ہے
 مفعول کے لیے ایجاب نفی
 کے اس جہاں سے مبعوث
 ہونے کا خطاب ہے

فلے التذییر یعنی یہ بعثت اور جزا اللہ پر اسان جو اس لیے کلاما مادہ ابتداء سے زیادہ تر سہل ہوتا ہے فامنوا
 بانند و رسولہ حرف فانیہ ہے جو کہ شرط تقدیر ال ہوتا ہے اسی اذکا ان الامم کذا قصہ قوا یعنی جب بات یکن
 شریکہ معبوت خدو دروگہ اعمال کی خبر سے کہ جزا قدری جائے گی تو اب اسے کفار کہ تم تصدیق کرو اللہ کی اور
 اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور بالیکو لکم حزینین من ربایا بنابر اس شے کے جزو عن الذین کفروا
 ان لن یثبوا کہ مناسب سوا کی یہ وجہ ہے کہ والنور الذی انزلنا کے ساتھ کہ تکلیف اس لیے کہ نور سے
 مراد قرآن ہے اور قرآن مثل ہے بعثت و حساب پر قرآن شریف نور اس واسطے ہے کہ اس کے باعث ہمتی ہے
 مگر ہی کی تاریکی سے یعنی اور ایمان لاؤ اس روشنی پر جس میں بعثت و حساب کا ذکر ہے واللہ بما تعملون خبر یعنی
 اللہ کو تمہاری کاموں کی خبر ہے تمہارے اقوال و افعال سے کوئی شے اس پر غنی نہیں ہے تو اس پر وہ مکمل
 جزا و جزا والا ہے یوم محکم حکم اس ظرف کا عامل المتبنون ہے یہ قول نحاس کا ہے غیغاس نے کہا کہ خبر یہ کہ
 کہا کہ اور خذوف ہذا البتہ لے کہا وہ ہے جس پر کلام دال ہے اسی متفادون یوم محکم کہ تمہارے فیج یا وضعمین
 پر ہے اور کسی نے باکان عین سوائے تخفیف کے اس کی اور کوئی وجہ نہیں ہے اگرچہ اس کی جگہ نہیں ہے
 جس طرح کہ وائشہم من بسکون راہ پر گیا ہے اور کسی نے بمعکم یوم الجمع یعنی ذکر اراش دن کا جس میں اللہ
 تم کو جمع کرے گا واسطے دن جمع کرنے کے مراد و جمع سے روز قیامت سے اس لیے کہ اہل محشر اس میں جمع کیے
 جائیں گے واسطے جزا کے اور اس میں جمع کیا جائے گا ورمیان ہر عامل کے اور اس کے عمل کے اور ورمیان
 ہر شے کے اور اس کی امت کے اور ورمیان ہر ظالم کے اور اس کے مظلوم کے اور ورمیان اولین و آخرین کے
 انس و جن سے اور ورمیان اہل سما و اہل ارض کے ذلک یوم التغابن یعنی یہ قیامت کا دن ایک دوسرے
 کے زیاں میں ڈالنے کا دن ہے یہ نام اس لیے رکھا کہ اس میں اہل محشر بعض کوزیاں میں و الین گے پس اہل
 حق تو اہل باطل کو اور اہل ایمان اہل کفر کو اور اہل طاعت اہل معصیت کو کوئی فہم اس سے زیادہ عظیم نہیں ہے
 کہ اہل جنت اہل نار کوزیاں میں و الین گے جیکہ یہ لوگ تو جنت میں داخل ہوں گے اور یہ لوگ نار میں پس نار
 والے چہوڑ گئے اپنے وہ منازل جن میں اب نازل ہوتے اگر وہ کام نہ کرتے جو کہ موجب نار ہو گیا اہل نار نے خیر کو بدلے
 شتر جید کی عوض ردی اتیم کے بدلے عذاب لیا اور اہل جنت اس کے برعکس نہیں ہوتا جنت فلا ناذا بالعیۃ او شریۃ
 فکان النقص مالکۃ الغنیۃ والغنیۃ فوات الحظ کہ قال المفسرون پس جنہوں وہ شخص ہے جس نے اپنے اہل و منازل
 کا فہم اٹھایا جو کہ جنت میں تھے پس اطلاق تغابن کا اس شے پر جو اس میں ہے صرف بر طریق استعارہ ہے
 اور تفاعل دو کی طرف سے نہیں ہے اور اسی طرح مغایرہ سے برسبیل تحسین حضرت ابن عباس نے فرمایا
 کہ یوم التغابن اسماء یوم القیامہ سے ہے ودر اللفظ ان کا یہ ہے فہم اہل الجنت اہل النار یعنی زیاں میں ڈالا

سکری ہے صلی علیہ وسلم
 ان سے غنی و معنوی
 و فقر وین الی اسکن و
 جلدی و انتہایک
 و کما و زیاں و کفایت
 ۱۱ عمر علیہ السلام
 و قریبین من و غلبہ
 ہے و اسما و مر

۴
راز چھپا ہے

اگر تم اعراض کرو اور اللہ و رسول کی طاعت سے توبہ نہ کرو گے تو رسول پر کچھ ضرر نہیں ہے جس لیے کہ تمہارے رسول پر تو صرف کھوکھلا ہونا دینا ہے سودہ بیگم کا کہ چکا اب تم جانو اور تمہارا کام پھر اللہ پاک کے توحید و توحید کی طرف ارشاد کیا ہے یہ اللہ لا الہ الاہو یعنی حق عبودیت کا اللہ ہی ہے اس کا غیر نہیں ہے تو اب تم اس کی توحید کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور اللہ ہی کو مومنین اپنے کام نہ کرین اور اسی پر بہرہ و مال کرین نہ اس کے غیر پر اس میں رسول کو تادمہ کیا اس بات پر کہ اللہ پر توکل کرے اور اس کا تقویٰ رکھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے اس پر جس نے اس کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا یا ایہا الذین آمنوا ان من ازواجکم اللہ اس میں عورت و مرد داخل ہیں یعنی اے ایمان والو تمہاری جو زوجہ خاوند اور لڑکا لڑکیوں میں سے تمہارے دشمن ہیں تم سے دشمنی کرتے ہیں اور خیر سے اور اللہ کی طاعت سے تم کو باز کرتے ہیں یا دین و دنیا کے کان میں تم سے جھگڑتے ہیں سبب نزول اس میں بدخول اولی داخل ہے پس تم ان سے بچو نہ ہو کہ خیر سے بچو رہ جانے میں کبھی تم ان کا کلمان خیر جیسے جہاد و ہجرت اس لیے کہ آیت کا سبب نزول اسی میں کہ ماننا ہے فاحذر وہم کی خیر عہد کی طرف راجع سے خیر کا جمع لانا صرف اس لیے جائز ہوا کہ حد کا طلاق واحد و اثین جماعت پر ہوتا ہے یا انواع و اولاد کی طرف پھرتی ہے لیکن نہ طالع العموم بلکہ انہیں کی طرف جو ان میں سے تصف بہ عدوت میں مجاہد لے کہا اور اللہ نے ان سے عدوت نہیں کی دنیا میں لیکن ان کی مروت کے ان کو اس پر تادمہ کیا کہ ان کے واسطے حرام کیا پھر وہ کو دیا پھر اس کا بچہ تادمہ و درگزر کی طرف ان کو ارشاد کیا پس نہ بایا و ان تمحوا و تقصروا و تعظروا فان اللہ عنفور حیم یعنی بن گناہوں کا انہوں نے ارتکاب کیا ہے اگر تم ان کو عفو کرو یا بن طوکہ ان پر ان کو عتاب نہ کرو اور ان سے اعراض کرو اور ان پر سزائیں نہ کرنا ترک کرو اور بخش دو یا بن طوکہ ان گناہوں کا انہا کرو اور ان کی معذرت کی ان میں تہید کرو اور ان کا ستر کرو تو بیشک اللہ بالغ المغفرون والرحمۃ ہے تمہارے واسطے اور ان کے واسطے تم سے ولیا سے ان کے گناہوں کا جیسا تم نے عمل کیا اور تم نے فضل و مہربانی فرمائی گناہوں کا پھر اللہ پاک نے یہ خبر دی کہ اموال و اولاد فتنہ ہیں پس فرمایا ان کا اموال و اولاد کو فتنہ یعنی تمہارے مال و اولاد پر بلا و اختیار و محنت و امتحان و شغل ہیں آخرت سے وہ تم کو تادمہ کرتے ہیں حرام کے کسب و تناول پر اور حق اللہ کے روکنے پر اور عظام میں واقع ہونے پر اور غیر کے مال غصب کرنے پر اور اکل بالباطل پر ان کی مشغل اور امور پر پس تم اللہ کی معیت میں ان کی طاعت مت کرو یہاں کلمہ سن کر نہیں کیا گیا جیسا کہ ان میں ازواجکم میں مذکور ہوا ہے اس لیے کہ مال و اولاد فتنہ سے اور ان کے ساتھ دل کے مشغول ہونے سے خالی نہیں ہوتے ہیں اموال کو اولاد پر اس لیے مقدم کیا کہ ان کا فتنہ اکثر تہا ہے ازواج کا ذکر فتنہ میں ترک کیا بقاعی کہتے ہیں اسکی یہ وجہ ہے کہ ان میں سے وہ بیبیاں ہیں جو کہ صلاح و عین ہوتی ہیں آخرت پر بیان جو ابوربیعہ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا اول ذکر ہو چکا ہے سودہ و نون

اگر چکی ہے ان مقررہ قرضوں کو اگر تم فرض دو اللہ کو اچھا فرض پس صرف کرو اپنا مال جو
 خیرین اخلاص نیت اور خوش نفس سے تودہ مضاعف کرے گا اُس کو واسطے تمہارے پس ہیشیر کا حسنہ کو
 بعوض اس کے پس لاشال کے سات سو گئے تگ اور ملائے گا اُس مضاعفت کے ساتھ تمہاری گناہوں کے
 بجائے کہ اور اللہ دان ہے علم والا جس نے اُس کی طاعت کی تو باضعا مضاعف اُس کو ثواب دیتا ہے اور جسے
 اُس کی نافرمانی کی اُس پر عقوبت کی جلدی نہیں کرتا ہے اس انفاق کا نام فرض رکھا اس اعتبار سے
 کہ اللہ تعالیٰ نے اُس پر مجازا کرنے کا التزام کر لیا ہے اور بھیجی ہے کہ فرض کے ذکر میں ملاحظہ ہے
 امتدین اور عریب ہے صدقین بائین جوت کہ صدقہ کو فرض ہیشیر یا واسطے اللہ کے باوجود اس کے کہ
 بند تو اپنے ہی نفس کو فرض دیتا ہے اس لیے کہ اس کا نفع اسی پر عائد ہوتا ہے قیشری فرماتے ہیں کہ
 اس کا خطاب فنیار تو مستوجب ہوتا ہے اُن کے مالون کے خرچ کرنے میں اور فقرہ پر اس بات میں کہ اپنی
 اوقات کو حالی ترک میں حق کی مراد اور مراقبہ سے اور اختیار کرین اُس کی مراد کو اپنے نفوس کی مراد پس
 غنی سے تو کہا جاتا ہے کہ تو کر حکم کو اختیار کر اپنی مراد پر اپنے مال وغیر میں اور فقیر سے کہا جاتا ہے کہ تو اختیار
 کر کر حکم کو اپنے نفس میں اور اپنے قلب میں اور اپنے وقت میں لکھ کر خطیب اس آیت کی تفسیر سورہ
 بقرہ و سورہ حدید میں مقرر چکی ہے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعہ مروی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فرض مانگا
 میں نے اپنی بندے سے تو اس نے انکار کیا کہ مجھ کو فرض دیوے اور گالیاں دیتا ہے مجھ کو بندہ میرا اور
 وہ نہیں جانتا کہ تاج وادبہرہ وادبہرہ اور میں نے ہون پر ابو ہریرہ نے یہ آیت پڑھی اخبرہ ابن جبریر و
 الحاکم رحمہما اللہ الخیر الشہادۃ الغریب الحکیم یعنی جانتا والا ہے اُس نے کہا جو غائب ہو اور اس نے
 کا جو حاضر ہے اس میں سے اُس پر کوئی تخفی نہیں ہے کسی نے یوں کہا کہ عالم ہے سر لڑ
 قلوب کا جو کہ مستتر ہیں اور ظواہر خطوب کا جو کہ منتشر ہیں غالب و قاہر ہے بائین طور کہ جو اشیاء گری اور
 چسپی ہوئی ہیں اُن کو ظاہر کر دیتا ہے صاحب حکمت باہرہ ہے خبر غریب غیب ہے اور اپنے کام میں۔ ابن
 انبار سی کہتے ہیں الحکیم ہوا حکم لخلق الاشیاء یعنی خلق اشیا کا احکام پہنچتے کرنے والا ہے اللہ اعلم ما ہر
 کلام اللہ و الذی کہ تفسیر سورہ تغابن ۲۹۔ شوال ۱۱۱ ہجری شب پشنبہ قریب نیم شب تمام ہوئی
 اللہ مجاہد قبول فرمائے اور اعلیٰ کی توفیق دے آمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ربنا آمین
 الدینا حسہ و فی الآخرہ حسہ و قنا عذاب النار و علی ما علی سیدنا و مولانا محمد شفیع الرحمن و جہ
 للعالمین و علی آلہ و صحبہ و اتباعہ جمعین و بارک و سلم لے یوم الدین لے عالم و ذنہ ما علم
 و عدد ما علما آمین و الحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً +

یعنی ہندو تو اس سے
 سید بن کی دہر کی
 طرف نسبت کرتا ہے
 اور اس کو برا کہتا ہے
 حالانکہ میں دہر کا خالق
 ہوں اور وہ شب کو بیز
 دشت کو تار ہوں میرا
 ارادہ و نیت کو سبک
 کام ہونے میں آتا ہے

سُورَةُ الطَّلَاقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سورہ مبارکہ کی گیارہ آیات و یا تیرہ آیتیں ہیں اور مدنی ہے قرطبی نے کہا سب کے قول میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سورہ طلاق مدینے میں نازل ہوئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الذَّيْبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ امْرَأَتَكُمْ فَتَوَهَّنْ لَهُمْ وَاجْعَلْ لَهُم مَّا رَزَقْتُمُوهُنَّ مِمَّا رَزَقْتُمْ وَأُولَئِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ
 لَا تَحْزَنْ مِنْ مَّبُوتِهِمْ وَلَا يَحْزَنْ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ
 تَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا هِیَ جَب
 تم طلاق دو عورتوں کو تو ان کو طلاق دو ان کی حدت پر اور گنتے بہ وعدت اور ڈرو اسدی عورت ہے تمہارا
 سمت نکالو ان کو ان کے گہروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر جو کچھ صریح بے حیائی اور بیحدین میں پائی
 اسدی کی اور جو کوئی بڑے اللہ کی حدوں سے تو اس نے بڑا کیا اپنا اس کو خیر نہیں شاید اسدینا رکالے اس
 پیچھے کہ کام ول طلاق و بعد پر حدت تین حیض میں حیض سے پہلے دو کہ سارا حیض گنتی میں آوے اور اس
 پاکی میں نہ رکھنے کی ہو اور جس جگہ وہ عورت رہتی تھی طلاق کے وقت اُسی گہر میں حدت پوری کرے نہ آپ
 نکلے نہ کوئی نکلے یہ نکلنا بے حیائی ہے یہ فرمایا کہ شاید پہر دونوں میں صلح ہو جائے اسدینا کام رکالے
 انتہی اس خطاب میں پھر قول میں ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب ہو ہی لفظ
 جمع آپ کی تعلیم کے واسطے دو ملو یہ ہے کہ آپ کو اور آپ کی امت کو خطاب ہے تقدیر یہی ہے یا ایہا النبی و ام
 اذا طلقتمہن مطلقاً حذو کیا گیا اس لئے مابعد اس کا اس پر حال ہے تیسرے یہ ہے کہ فقط آپ کی
 امت کو خطاب ہے بعد آپ کی نہ کہ یہ خطاب تلویں خطاب کے باب ہے کہ آپ کی امت کو خطاب کیا جا
 اس کے کہ آپ کو مخاطب کیا چوتھا یہ ہے کہ بنا برضا مار قول ہے اسی یا ایہا النبی قل لا تمسک اذا طلقتم
 پانچواں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کی ساتھ خاص اور خطاب کے ساتھ عام کیا اس کے کہ نبی
 اپنی امت کا امام پیشوا ہوتا ہے جس طرح کہ قوم کے رئیس و کبیر سے یوں کہتے ہیں کہ یا فلان انشاء و کیت
 و کیت واسطے اعتبار کرنے اس کے تقدیر کے اور واسطے ظاہر کرنے اس کی سہواری کے کلام حسن کے
 ساتھ یہ قول زخشری کا ہے سمین نے کہا یہ معنی میں تیسرے قول کے جو کہ گزیر چکا ہے محاتی نے کہا کہ

ان جملہ آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے
 وحی و وحیہ فرمائی ہے کہ
 صریح و غیر صریح ہے کہ
 اس میں سب سے تفہیم
 طلاق ہے کہ اگر کسی
 عورت سے طلاق ہو جائے
 ختم شدہ اور اس سے
 بڑا نہ ملے کہ اگر وہ
 دوبارہ نکاح کرے
 اس کا نکاح صحیح ہے
 مگر اگر وہ دوبارہ
 نکاح کرے تو اس کا
 نکاح صحیح نہیں ہے
 مگر اگر وہ دوبارہ
 نکاح کرے تو اس کا
 نکاح صحیح نہیں ہے
 مگر اگر وہ دوبارہ
 نکاح کرے تو اس کا
 نکاح صحیح نہیں ہے

مرد آپ کی اہلیت پر بھروسہ کرنا چاہتا ہے کہ اس کا لفظ بول گیا اور اس سے اس کی اہلیت مردوں کی گئی تو گویا یوں کہ گیا
یا ایسا الٹا الٹا مطلقہ الخ کا زور فی اسی اسلوب پر چلے ہیں فقہاء نے محلی کے ایک شخص میں اللہ وامتہ بڑا دت واد سے یعنی
اس کلام میں اختلاف کیا ہے برطبق اس آیت کے ستر تیل، تفتیک الحرامی والبروس اس بنا پر نبی کے لفظ میں کچھ
مجاہدین ہیں بلکہ نبی کو اپنی اہلیت کے ساتھ نکالی گئی ہے تو گویا یوں کہ گیا یا ایسا الٹا الٹا مطلقہ الخ کا زور فی اسی اسلوب پر چلے ہیں
سویہ مرد ہے اور اہل ذمہ تطہیر النساء وغیرہ طہیہ یعنی اسی نبی جہودت تم ارادہ کرو عورتوں کے طلاق دینے کا اور اس کے
عزم کرو یہ معنی اس بنا پر میں کہ جب کوئی شخص کسی کام پر توجہ ہونے والا ہے اس کے کہنے پر مستعد ہے اسی اثر
میں شروع نہیں کیا ہے تو اس کو اس شخص کے قائم مقام کرتے ہیں جو اس کام میں شہرہ کرنے والا ہے اس
نماز کی صرف اس لیے حاجت ہوئی کہ قولہ تعالیٰ فطافقہ میں لحد نہیں ٹیکہ ہو جائے کیونکہ شے اپنے
نقص پر تترتب نہیں ہوتی ہوا دیکھی کو تحصیل اصل کا امر کیا جاتا ہے مثلاً کوئی شخص عورت کو طلاق دے دیکھا تو کہہ کر کہ تو اس کو طلاق دے
یہ ایک لے جتنے بات ہے مرد و نسا سے وہ عورتیں میں جن سے دخول کیا گیا ہے اور وہ اقراء والیان میں
اب میں وہ عورتیں جسے دخول نہیں کیا گیا سوائے بالکل کچھ مدت نہیں ہے اور جو اسٹرو والیان میں ہو
ان کا بیان قولہ تعالیٰ واللائ میٹن الایمین آئندہ آئے گا بعد میں کہ منی میں مستقبلہ بعد میں یا فنی
قبل عدت میں یا قبل عدت میں یا الزان عدت میں وہ زمانہ طہر ہے جہاں نبی نے کہا کہ وف لامعہ منی فی منی عدت میں
الوہیان نے کہا لا استقبال عدت میں بنا بعد وف مضاف لامعہ سطر تو دیتے کے ہے نحو لقیۃ للیاء
بعیت میں شہرہ کذا مردویہ ہے کہ ان کو اس طہر میں طلاق دین جس میں جماع واقع نہ ہوا ہو چھوڑ کر کسی بائین
ہیان تک کہ ان کی عدت منعفی ہو جائے پس جب تم نے ان کو ایسی طلاق دی تو مقرر تم نے ان کو طلاق
دی وقت میں ان کی عدت کے اس کا بیان سنت طہرہ سے یہ ہے ا۔ حضرت ابن عباس سے مروی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا ہے فی قبیل عدت میں یعنی ان کی شروع عدت میں ہوا
عبدالرزاق فی الصنف وابن النذر والکی کم وابن مردویہ ۳ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے
نے پڑھا قبل عدت میں اخرج ابن الانباری ۴ نبی نے ہی اسی طرح پڑھا ہے اخرج ابن الانباری ۵
بن منصور وغیرہ ۶ حضرت ابن عباس سے بھی اسی کے مثل مروی ہے اخرج عبدالرزاق وغیرہ
۷ اور اس کی تفسیر میں فرمایا طاہر بن غیب جاع اخرجہ میسہ بن منصور وغیرہ ۸ حضرت ابن عباس سے مروی ہے جو
کوئی یہ ارادہ کرے کہ سنی طلاق دے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو امر فرمایا ہے تو چاہے کہ اس کو طلاق
دے اس حال میں کہ وہ پاک ہو بغیر جماع کے اخرج عبدالرزاق وغیرہ ۹ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حفصہ کو طلاق دی تو وہ اپنے گہروالوں کے پاس آگئیں اس پر انہوں نے

یست نازل فرمائی پس آپؐ کو لگایا کہ تم اس سے رجوع کر لو پس بیشک وہ بڑی روزی رکھنے والی بڑی قیام کرنے والی ہے اور وہ تہمدی ازواج سے ہے جنت میں آخر جہان ابی حاتم و آخر جہان جریر بن قتادہ فرملا ۸
حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بی بی کو طلاق دی اس حال میں کہ وہ حائض تھی پس حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپؐ خفا ہوئے پھر فرمایا جاپے کہ اس سے رجوع کر لیں پھر سے روک رکھو یہاں تک کہ طاهر ہو پھر حائض ہو اور طاهر ہو جائے پھر اگر اس کو بھی طاهر ہو کہ اگر طلاق دیوے تو جاپے اس کو طلاق دے اس حال میں کہ وہ طاهر ہو قبل اسکے کہ اسے چھوئے پس یہ حدیث صحیحہ کا اللہ نے امر فرمایا ہے کہ عورتیں اس کے وقت میں طلاق دی جائیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھایا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن فی قبل عدتہن آخر جہان البخاری و مسلم وغیرہا۔ ۹

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کیا ایت قضی طلاق عجز یزید میں نازل ہوئی ہے وقا آخر جہان ابی حاتم اثر اطلو میا قال النبیؐ اسنادہ واہ والخ خطافان عجز یزید لم یدیک الاسلام فی الباب احادیث واحصوا العدتین قروہن مستقبلا کو اہل جن میں کسی طرح کا نقصان نہیں ہے یہ خطاب خاوندوں کو ہی بسبب عورتوں کی غفلت کے کسی نے کہا جو روں کو ہے کسی نے کہا علی العموم مسلمانوں کو ہے لیکن قول اولیٰ ہے اس لیے کہ ساری ضمیرین خاوندوں کی ہرین بسکن زوجات اس خطاب میں داخل ہیں باین طور کہ ازواج کے ساتھ ان کو لاحق کرین کیونکہ خاوند تو عدت کا شمار اس لیے کرتا ہے کہ طہریت کرے اور نفقہ دے یا قطع کرے اور ہٹنے کو گھر دے یا نکالے اور اپنا نسب لاحق کرے یا قطع کرے یہ سب امور درمیان خاوند اور جوہر کے مشترک ہیں کسی نے کہا کہ خاوند کو عدت کے شمار کرنے کا امر کیا گیا واسطے نفقہ طلاق کے اقرار پر جبکہ وہ عدت ارادہ کرے کہ اسے تین طلاق دے کسی نے کہا اس لیے اس کو حکم ہوا کہ زائد بیعت کے باقی رہنے کا کسی علم ہوا اور نفقہ دے کسی کی مراعات کا اس کو علم ہے والفقوا اللہ یمکم یعنی اور ڈرو اللہ جو تمہارا رب ہے اس بات میں کہ عدت کو ان پر طویل کرو اور زن کو منہ دوہیں ان جو اللہ تعالیٰ کا وصف برلوبت کیا کہ اس اللہ سے ڈرو جو تمہارا پالنے والا ہے سزاؤں کی نعمتوں میں غرقاب ہو رہے ہو ہر دم ہر بات میں اس کے محتاج ہو موعظہ طور اس سے امر تقویٰ کی تاکید ہے اور مبالغہ ہے ایجاب تقامین کیونکہ جو ذات پاک و معصومہ باین صفت ہے اس سے تو ضرر ہی ڈرنا چاہیے لا تخرجوہن من بیوتہن یعنی مت نکالو ان کو ان کے گھر سے کہ جن میں وہ طلاق کے وقت تھیں جب تک کہ عدت میں رہیں بیوت کی نسبت جو عورتوں کی طرف کی جائے کہ وہ ان کے خاوندوں کے ہیں موعظہ طور اس سے نبی کی تاکید ہے اور بیان ہوا ان کے کمال استحقاق کا واسطے

عائشہ کے ساتھ بیعت
یکما عداۃ فی شیع
مسلمی و ابی حاتم
عائشہ قرآن و بیعت
و ثبت قرآن و بیعت
و یکتون ما کما کما کما

سکھنے کی عادت میں ہی کسٹل بیاریت ہے اور اگر کون سا ایسا فی سبوت کون اور بیاریت فی سبوت کون
پھر سب اس پاک نے خاندان کو بھی کی ان کے نکالنے سے ان گھر و سجن میں طلاق واقع نہوئی اور وہ
اس وقت ان میں تین تھو تو ان کو بھی خود نکلنے سے منع کیا پس فرمایا ولا یخرجن یعنی اور وہ عورتیں
خود ہی نہ نکلیں گھر وں سے جب تک کہ عدت میں ہیں مگر واسطے کسی ضروری امر کے چنانچہ اس کا بیان
آیت آتھنہا بآبائے بوجہ ہا اگرچہ خاوندوں کی طرف سے اذن ہی کیون نہ ہو اس لیے کہ نکلنے کا اذن
دنیا و زما کے حکم میں ہے خطیب کے تہین نہ نکلنے کی وجہ یہ ہے کہ عدت میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو وہ
دونوں کے باہم انہی ہونے سے ساقط نہیں ہوتا ہے کسی نے کہا مردیہ ہے کہ وہ اپنی طرف سے
نہ نکلیں مگر جب خاوندوں نے ان کو اذن دے دیا تو کو کچھ خوف نہیں ہے لیکن قول اولی سے
یہ سب عدم ہذر کے وقت ہوا نہ نکلا کسی عذر کی وجہ سے جیسے کہانے پینے کی چیز خریدنا اس عورت
کا جس کے واسطے مفارقت کرنے والے پر نفقہ نہیں ہے تو اس وقت دن میں نکلنا اس کو جائز ہے کہا
قالہ الخلیب قرطبی کہتے ہیں اور جب وہ نکلے بغیر کسی عذر کے تو عاصی ہوگی اور اس کی عدت نہ ٹوٹے گی
الا ان یاتین بفا حشہ مبینہ بفتح و کسر یا ہے خیمہ دونوں قرار میں سبب یہ ہے کہ یہ استثنائے اول جملے سے
ہے واحد ہی کہتے ہیں اکثر معنی میں اس پر ہیں کہ مرد فاحشہ سے یہاں نہا ہے حضرت ابن عباس ہی اسی
کے قائل تھے فاحشہ یہ ہے کہ وہ نہا کرے تو اس پر حد قائم کرنے کو نکالی جائے گی پہلے گھر کی طرف
واپس لائی جائے گی امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ فاحشہ نہا ہے زبان میں اور اس کے ساتھ ساتھ
ہے اس شخص پر جو اس کے ساتھ اس گھر میں ساکن ہے یعنی زبان سے بیہودہ باتیں کہتی ہے اور گھر والوں
پر یہ زبان درازی کرتی ہے دوم لفظ حضرت ابن عباس سے کا یہ ہے کہ فاحشہ مبینہ یہ ہے کہ وہ عورت
اس مرد کے گھر والوں پر بیہودہ باتیں کہے پھر جب وہ ان پر بیہودہ باتیں کہے اپنی زبان سے تو مقرر ان کو
حلال ہے اس کا نکالنا بسبب اس کی بغض کی کہ اس کی مؤید وہ بات ہو جو مکرر نہ کی ہے
کہ حضرت ابی کے صحف میں الا ان یخیش علیکم ہے کسی نے کہا کہ استثنائے دوم جملے سے ہے واسطے
مبالغہ کے نہی میں خروج سے یا بت بیان کر کے اس کا نکالنا ایک فاحشہ ہے شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے
یہ قول بعید ہے حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ اس کا نکالنا اپنے گھر سے قبل انقضای عدت کے یہی فاحشہ
مبینہ ہے کسی نے کہا کہ فاحشہ نشوز ہے و ملک حدود اللہ یعنی یہ حکام خدا کا پکڑنے اپنے بندوں
کے واسطے بیان فرمائے اس کی حدیں ہیں جو ان کے لیے باندہ ہیں ان کو حلال نہیں ہے کہ ان حدوں
سے تجاوز کر کے ان کے غیر کی طرف جائیں ہر نہ فرمایا ملک نے یا جس میں بعد کے معنی میں باوجود اس کے

[illegible]

کہ شارالیتھیب العہد ہو منظور اس سے خبرینا ہے ان احکام کے علو درجہ و بعد منزلت کی معنی یہ احکام بڑے
 عالی درجہ بعد از نظر میں تم کو چاہیے کہ ان کا پاس رکھو اور ہرگز ان سے لگے نہ بڑھو مگر نتیجہ خدا و اللہ
 فقہ ظلم نفسہ یعنی جو کوئی اس کی حدود کے تجاوز کرے ان کے غیر کی طرف جائے یا ان میں کی کسی شے
 میں خلل اندازی کرے تو مقر اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا یا میں طور کہ ہلاک کے گناہوں پر اسے لانا یا اور
 ضرر کے مواقع میں اس کو واقع کیا اس لیے کہ اللہ کے حدن سے جو تجاوزت کی اور اس کی لکھ ڈالی ہوئی سے
 لگ بڑھا تو وہ اس پر اس کو عقوبت کرے گا اس سے بڑھ کر اور کونسا اپنے نفس کا بڑا گناہ ہے جیسا وہی فرائض
 میں لے بان نہ رضا للعقاب یعنی اپنے نفس پر ظلم یوں کیا کہ اس کو پیش کیا و اسے عقاب کے ابولمستعد
 فرائض میں لے اضر ہوا یعنی اپنے نفس کو ضرر پہنچایا اور ظلم کی یہ تفسیر کہ نفس کو پیش کرنا و اسے عقاب کے اس تفسیر کو
 اللہ تعالیٰ کا یہ قول نہیں مانتا ہے کہ لا تدری لعل اللہ یکدرث بعد ذلک امل اس لیے کہ یہ جملہ مستانصب
 مضمون شرط کی تعلیل کے لیے لایا گیا اور مقرر کیا ہے یعنی تفسیر میں نے کہ جس امر کو اللہ تعالیٰ احداث کرے
 وہ یہ ہر کہ مرد کے دل کو قلب کر دے اس کلام سے جو اس نے کیا بسبب تعجبی و تجاوز کرنے کے طرف اس کے خلاف
 کے ثواب ضرر ہوگا۔ اہم عبارت ہو دنیوی ضرر سے جو اس کو لاحق ہو بسبب اس کے تعدی کے اور اس کا تذکرہ
 ممکن نہ ہو یا عبارت ہو مطلق ضرر سے جو کہ دنیوی و اخروی دونوں کو شامل ہے اور تعلیل دنیوی کے ساتھ اصرار
 کی جائے اس لیے کہ لوگوں کا احتراز دنیوی ختم سے زیادہ سخت اور ان کا اہتمام اس کے دفع میں زیادہ ترقی
 ہو تو ہر اور لا تدری کا خطاب تعدی کو ہے بطریق التفات کے اس لیے کہ تعدی سے زجر کرنے کے ساتھ مزید
 اہتمام منظور ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب نہیں ہے جیسا کہ وہم کیا گیا ہے پس معنی یہ ہیں جو کوئی
 تعدی کو تجاوز کرے اس کی حدن سے تو مقر اس نے اپنے نفس کو ضرر پہنچایا اس لیے کہ اوہ تعدی تو نہیں
 جانتا ہوا انجام کار کو شاید اللہ پیدا کرے تیکر دل میں بعد اس تعدی کے جو تو نے کی ایک ایسا اضرر تعجبی
 ہو اس کام کے خلاف کا جو تو نے کیا ہے پس بدلے بعوض اس کے بغض کے محبت اور اس کو اضرر
 کرنے کے بدلے اس کی طرف متوجہ ہونا اور سہل کر دے اس کی تلافی رجعت و استیذان و نکاح سے انتہی
 قوی کہتے ہیں کہ مضمون نے کہا ہے کہ اولاد امر سے یہاں رغبت ہر رجعت میں اور معنی آمادہ کرنا ہر ایک
 یا دو طلاق پر اور نبی ہے تین سے اس لیے کہ جب وہ تین طلاق دیدے گا تو اپنے نفس کو ضرر پہنچائے گا
 وقت لازم ہونے کے بعد ان پر اور وقت رغبت کے جو جمع کرنے میں پھر رجعت کی طرف کوئی راہ نہ پائے گا
 انتقال نے کہا بعد ذلک یعنی بعد ایک طلاق کے یا دو طلاق کے امر بالرجعت واحدی کہتے ہیں وہ امر جو بعد
 کہے یہ ہر کہ مرد کے دل میں اس کو رجعت کی محبت ڈالے بعد ایک اور دو طلاق کے رجعت نے کہا

اسے جیسے نہ بچا دیئے
 کی ہے پر نہ بچا دیئے
 چاہئے
 نے کہ لاؤں ہی اس
 کا خطاب تعدی سے
 کہ ایسا اضرر تعجبی

اور جب اسے تین طلاق دے دین ایک وقت میں تو قولہ تعالیٰ لعل اللہ یکث بعد ذلک امر کے کچھ معنی نہیں ہوتے
 قاطمہ بنت قیس سے امر کی تفسیر میں رحمت مرقی ہے مخارب بن ذمار سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں حلال کی اللہ نے کوئی شے کہ زیادہ تر اس کو موقوف ہو طلاق سے آخر جب ابو داؤد و مسند
 حضرت بن عمر سے مروی عام مروی ہے کہ بیشک بعض حلال سے طرف اللہ طلاق ہے رواہ الثعلبی من حدیثہ عن علی
 عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے فرمایا یہ کہ اور است طلاق دو پس بیشک طلاق ہوتا ہے اس سے عشر حضرت
 ابو موسیٰ سے مروی عام مروی ہے کہ نہ است طلاق دو دعوتوں کو مگر ریت و پس بیشک اسے ضرر جمل دوست نہیں رکھتا ہے
 ذوقین اور نہ ذوات کو حضرت انس سے مروی عام مروی ہے نہیں قسم کھائی ساتھ طلاق کے اور نہ اس کے ساتھ
 قسم لی مگر منافق نے اسے جہنم کے لیے رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتابہ صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 ان احادیث بن عمر فقہ رواہ ابو داؤد ابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب موصلاً و صحاح الحاکم وغیرہ رواہ ابو داؤد
 ایضاً و ابوی موسیٰ مسلماً عن مخارب بن ذمار و یس فیہ ابن عمر و یس ابو حاتم و الدارقطنی و ابوی یسقی ارسالہ و قال الخطابی انہ اشہو
 رواہ الدارقطنی عن حازم و یس مطلقاً و اللہ شینا البغض علیہ من الطلاق قال الحافظ ابن حجر و اسناہ ضعیف و موقوف ہے
 و احادیث علی فرواہ ابن علی فی کتابہ الکامل فی معرفۃ الضعفاء عنہ رضی اللہ عنہ باسناہ ضعیف بل قلیل موضوع و رواہ
 الخطیب عن علی ایضاً مرفوعاً فی اسنادہ عمر بن جمیع یروی الموضوعات عن اللبثات و لا حدیث ابی موسیٰ فقہ رواہ
 الطبرانی عنہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً و کذا الدارقطنی فی الافراد و رواہ الطبرانی فی البکیر ایضاً عن عبادة بلفظ ان اللہ اکبر
 الذوقین و لا الذوات و فی سندہ راویہ السیم و بقیۃ رجال اسنادہ ثقاہ و تاحدیت انس فرواہ ابن عساکر فی تاریخہ
 عن انس رضی اللہ عنہ و سندہ ضعیف جدا و عن ثوبان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال یا امراة سالت
 زوجہا الطلاق من غیر باس بجرام علیہا انک الحیۃ اخرجہ ابو داؤد و الترمذی کذا فی فتح البیان و ابن کثیر میں ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اول خطاب کیا گیا واسطے تشریف و تکریم کے پھر تہ امت کو خطاب کیا اپن فرمایا کیا
 الکتبی اذ اطلقتہم النساء بعد ذلک قول عبد اللہ بن مسعود کہ الظہر من غیر جاع ہے یون کہل ہے و مروی عن ابن عمر
 و عطاء و مجاہد و الحسن و ابن سیرین و قتادہ و میمون بن مہران و قتال بن حیان و ثعلب و ہور و ایہ عن عمارہ
 و القساک حضرت ابن عباس سے فطلقوہن بعد ثمن کی تفسیر میں مرقی ہے کہ اس کو طلاق نہ دی اس حال
 میں کہ وہ حائض ہو اور نہ اس طہر میں جس میں اس سے جماع کر چکا ہے و لیکن اسے چوڑہ کہے بیان تک کہ جب
 حائض ہو اور طہر ہو جائے تو اس کو ایک طلاق دیدے مگر یہ نے کہا کہ عدت طہر سے اور تو حیضہ ہو اس کو
 طلاق دے اس حال میں کہ وہ حاملہ ہو اس کا حمل خوب ظاہر ہو گیا ہو اور اس کو طلاق نہ دے اس حال
 میں کہ اس سے صحبت کر چکا ہے اور نہیں جانتا ہے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں اسی جگہ سے فقہانہ طلاق کے

سنت انہ یان اسرا
 مائدہ ۱۰ نہ ملے پیش
 پانچ علی بن سید
 حوہ

احکام اخذ کئے ہیں اور طلاق سنت و طلاق بدعت کی طرف اس کی تقسیم کی ہے پس طلاق سنت تو یہ ہے کہ اس سے طلاق دے اس حال میں کہ وہ پاک ہو بغیر جماع کے یا حاملہ ہو کہ اس کا حمل ظاہر ہو چکا بدعتی طلاق یہ ہے کہ اس سے طلاق دے حیض کی حالت میں یا اس طہر میں جس میں اس سے جماع کر چکا ہے اور نہیں جانتا ہو کہ آیا وہ حاملہ ہوئی یا نہیں اور ایک تیسرا طلاق ہے کہ اس میں نہ سنت ہے نہ بدعت ہے یہ طلاق صیغہ والیہ وغیرہ منقول بہا کا ہے و تحریر الکلام فی ذلک و ما یخلق بہ مقتضی فی کتب الفروع و اسد سجادہ و تعالیٰ اعلم قولہ تعالیٰ و احضوا العہد کا مطلب ہے کہ عدت کا حفظ کرو اور اس کی ابتدا و انتہا کو پہچانو تاکہ عورت پر عدت طویل نہ ہو جائے کہ وہ ازواج سے باز رہے اور دور و اسد کراں میں جو تمہارا رب ہے قولہ تعالیٰ لا تخرجون الایہ یعنی عدت کی مدت میں اس کے واسطے سکھنے کا حق ہے خاوند پر جب تک کہ وہ اس کی عدت میں ہے پس مرد کو نہیں پہنچنا ہے کہ اس کو نکالے اور اس کو بھی نکالنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ بھی حق زوج کے واسطے روکی گئی ہے قولہ تعالیٰ الا ان یتین بغیرہ مہینہ یعنی وہ تین نکالی جائیں اپنے گھروں سے مگر یہ کہ عورت فاحشہ مہینہ کی ترکیب ہو تو اس گھر سے نکالی جائے گی فاحشہ مہینہ شاہراہ زنا کو جیسا کہ حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباس و سعید بن مسیب و شعبی و حسن و ابن سیرین و مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و ابوقلابہ و ابوصالح و ضحاک و قتیبہ بن سلم و عطاء بن خنسا و ثوبی و سعید بن ابی بلال و غیرہم نے کہا ہے و شامل ہو اس کو کہ جب عین استیذان کرے یا بیہوشہ یا تین برسے مرد کے گھر والوں پر اور کلام و فعل میں ان کو لپیٹ دے جیسا کہ حضرت ابی ہریرہ کہتے ہیں حضرت ابن عباس و عکرمہ و غیرہم نے کہا ہے قولہ تعالیٰ و تلک حدود اللہ الایہ یعنی یہ احکام اللہ کی شریعت و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حد و حکم میں اور جو کوئی ان سے بچھے اور ان سے تجاوز کرے ان کے غیر کی طرف جائے اور ان کی بجا آوری نہ کرے تو مقرر اس نے یہ کلام کر کے اپنے نفس پر ظلم کیا قولہ تعالیٰ لا تدری الایہ کا یہ مطلب ہے کہ ہم نے جو عدت کی مدت میں طلاق عورت کو خواندہ کر کے مرین ثابتی رکھا سو صرف اس لیے کہ شاید وہ اس کی طلاق پر نادم ہو اور اسد تعالیٰ اس کے دل میں اس کی حیرت پیدا کر دے قویہ زیادہ تر سہل و آسان ہو نہ مہری نے عن عبید اللہ بن عبد اللہ لاندی الایہ میں روایت کیا ہے کہ جب عین جیسا کہ اول گزید چکا ہے اسی طرح شعبی و عطاء و قتادہ و ضحاک و مقاتل بن حیان و ثوبی نے بھی کہا ہے اسی جگہ سے سلف میں کے جانے والے اور ان کے تابعین جیسے حضرت امام محمد بن حنبل جو گئے ہیں وہ اس طرف گئے ہیں کہ مبتوتہ یعنی مقطوعہ کے واسطے سکھنے واجب نہیں ہے اسی طرح وہ عورت جب کا خاوند مر گیا ہے اور طہر نہ بت قیس حمیری کی حدیث پر بھی اعتماد کیا ہے جبکہ ابو عمرو بن حفص اس کے خاوند نے اس کو آخر تین طلاقیں دین اور وہ اس عورت سے غائب تین مہین سو وہاں سے یہ اس کی طرف نکلا بھیجا پھر اس کے وکیل نے فاطمہ کی طرف جو بیچے یعنی نفقہ تو وہ اس پر خفا ہوئی پس وکیل نے کہا وہ اسد تیرے واسطے پیر کچھ نفقہ نہیں ہے پھر فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی تو آپ نے فرمایا نہیں ہے واسطے

اور وہی اُس سے روکتا ہے اور وہی اُس کو مبتلا کرتا ہے اور وہی اُس کو عافیت دیتا ہے اور وہی اُس سے دفع کرتا ہے
 حضرت ابراہیمؑ سے مروی ہے کہ نجات دہاں کو ہر کہے دینا و آخرت میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے
 کہ یہ آیت نازل ہوئی تھی اشجع کے ایک شخص کے حق میں وہ فقیر و خائف ذات الید الفیہ العیال تھا یعنی اُس کے عیال
 بستہ تھا اور مال کم تھا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا پہلے آپ نے فرمایا کہ
 تو اس سے ڈر اور صبر کر پہوہ نہ بنیہ اگر تیرا عیال کما کما ہو گا تو بکریوں کا لالہ لایا دشمنوں نے اُس کو پالیا تھا
 پہوہ آپ کے پاس آیا تو آپ سے اُن بکریوں کا پوچھا اور آپ کو اُن کی خبر دی تو آپ نے فرمایا تو اُن کو کما کما سے
 یہ آیت اتی من حق اللہ الیہ اجرنا لکما کما و صغیر الذہبی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عوف
 بن مالک اشجعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ میرے بیٹے کو دشمنوں نے
 قید کر لیا ہے اور اُس کی ماں بے صبر ہو گئی ہے پس آپ مجھ کو کیا حکم دیتے ہیں فرمایا میں تجھے کو اور اُس کو یہ امر کرنا
 ہوں کہ تم دونوں کثرت کرو لا حول ولا قوۃ الا باللہ کے کہنے کی پس وہ عورت بعل اچھی ہے وہ شے جس کا تجھے
 امر فرمایا ہے پُر اُن دونوں نے اُس کا کثرت سے کہنا شروع کیا پس بخشن اُس کے بیٹے سے غافل ہو گئے تو اُن
 کی بکریاں ٹانگ لایا پھر اُن کو لے کر اپنے باپ کی طرف آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی انحرج ابن مردویہ میں طریق النبی
 عن ابی صالح عنہ عن ابی ابی رطلات ثمند لحد حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کفایت کرے گا اُس کو
 دنیا کی ہم و غم کی حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کا پڑھنا
 شروع کیا پہلے آپ اس کو بیدار کہنے لگے یہاں تک کہ میں ماؤنگ گیا پہلے آپ نے فرمایا ابو ذر اگر لوگ سناؤ اس کو
 اخذ کرتے تو البتہ اُن کو کافی ہوتی انحرج جسدہ والکما کما و صغیر جادو ابی ابی رطلات حدیث لکھی کہتے ہیں جو کوئی
 ڈری اللہ سے باہر ملو کہ صیبت کے وقت جس کے لئے تو کر دے واسطے اُس کے مخیر نار سے طرف جنت کے
 حضرت جن نے فرمایا انحرج اُس شے سے جس سے اللہ نے غنی کی ہے ابو العالیہ نے کہا کہ مخیر ہر اُس شے سے
 جو لوگوں پر تنگ ہوئی ہے شعی و ضحاک کہتے ہیں کہ یہ طلاق میں ہے خاصۃً یعنی جو کوئی طلاق دے جیسا کہ
 اللہ نے اُس کو امر فرمایا ہے تو کر دے واسطے اُس کے مخیر رحمت میں عدت کے اندر اور وہ بعد عدت کے
 مثل حال الخطاب کے ہوگا ویرزقہ من حیث لا یحسب یعنی اور دی اُس کو کفالت و طلع جہان سے
 اُس کو خیال نہ ہو حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا یعنی جہان سے وہ نہیں جانتا ہے طلب یہ ہے کہ ایسی چیز
 سے جو اُس کے دل میں نہیں گزرتی ہے اور نہ اُس کے گمان میں ہوتی ہے حسین بن فضل کہتے ہیں جو
 کوئی شے اللہ سے اداسی و انفس میں تو کر دے واسطے اُس کے مخیر حقیقت سے اور دیوے اُس کو تو اب
 جہان سے وہ خیال نہیں کرتا ہے یعنی برکت دیتا ہے واسطے اُس کے اُس شے میں جو اُس کو دی ہے

اس کو پکڑ لینا
 پہوہ اُن سے بکریاں
 لے کر چیت کیا ہوتی
 ملے میں میں سلم
 بن بکیر اللہ من جابر
 ۶۸

سہل بن عبد اللہ فرماتے ہیں جو کوئی دسے اللہ سے اتباع سنت میں تو کروے واسطے اس کے نفع اہل بیع
کی عقوبت سے اور دیو کی اس کو جنت چھان سے وہ خیال نہیں کرتا ہے ان کے سوا اور قول بھی کہے ہیں
طاہر آیت عموم پر اور کسی نوع کے ساتھ خاص کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور جس میں سیاق ہے وہ تو
بخول اہل اس میں داخل ہوا اگر کوئی کہے کہ ہم ہر قسم کے انبیاء کو دیکھتے ہیں کہ رزق میں ان پر نیکی کی گئی ہے
تو جواب میں کہ مستحق رزق سے خالی نہیں ہوتا اور آیت اس پر دال نہیں ہے کہ مستحق کے واسطے رزق میں
وسعت کی جاتی ہے بلکہ اس پر دال ہے کہ اس کو روزی ملتی ہے جہاں سے وہ خیال نہیں کرتا ہے اور یہ ایک مطرد
امر پر انقیاد میں افادہ الکفری و سن توکل علی اللہ جو جسے یعنی اور جو کوئی و توفیق و اعتماد کرے اللہ پر اس شہین
جو اسے پیش کرتی ہے تو کفایت کرے اس کی اس شے جس نے اسے ہم و فکر میں ڈالا حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں
وہ متوکل نہیں ہے جو کہتا ہے کہ کیکر حاجت روا کی جائے گی اور نہیں ہے ہر وہ شخص جو توکل کرتا ہے اللہ پر
کہ کفایت کرے اس کی اس شے سے جس نے اس کو فکر میں ڈالا اور دفع کرے اس سے اس شے کو جسے خوش
کہتا ہے اور وہ اس کی حاجت دیکھ کر اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی ہے اس کو جس نے توکل کیا اس پر
جس نے توکل نہ کیا یہ کہ دو کرتا ہے اس سے اس کے گناہ اہل ذکر کرتا ہے واسطے اس کے اجر و نجان اللہ کیا منور قول
اس سو بہت سی اشکالوں کا جواب ہو جاتا ہے ان اللہ بالغ امرہ یعنی بیشک اللہ پہنچنے والا ہے اپنے کام کو
پس اس کام کا ہونا ضروری ہے وہ اس کو نافذ و جاری کرے گا بار ہے کہ توکل حاصل ہو یا نہ ہو حضرت ابن مسعود
فرماتے ہیں قصداً کرنے والا ہے اپنی امر کا اس پر جس نے توکل کیا اور اس پر جس نے توکل نہ کیا و لیکن متوکل سے
اٹھا کر دیتا ہے اس کے گناہوں کا اور عظیم کرتا ہے واسطے اس کے اجر و پورے بے تنوین بالغ و نصب امر ہوتا ہے
اور کسی نے باضافت یہ سبب ہے اور کسی نے بے تنوین بالغ و دفع امرہ اس لئے قائل ہے بالغ کا یا یوں کہو کہ
امرہ مبتدائی مؤخر ہے اور بالغ خبر مقدم فلا اس قرات کی توجیہ میں فرماتے ہیں اے امرہ بالغ اور کسی نے بالغاً
بمنصب بنابر حال ادا ان کی خبر قولہ قد جعل اللہ لایہ ہوگی معنی پہلے اور دوسری بنا پر یہ ہیں کہ اللہ پاک پہنچنے والا ہے
اس امر کو جس کا ادا کرتا ہے کوئی شے اس سے فوت نہیں ہوتی ہے اور نہ کوئی مطلوب اس کو عاجز کرتا ہے
تیسری کی بنیاد پر یہ معنی ہیں کہ بیشک اللہ نافذ ہے اس کا کوئی شے اس کو رو نہیں کرتی ہے قد جعل اللہ لکل
شے قدر یعنی مقدر بھی ہے اللہ نے واسطے ہر شے کے ایک تقدیر و توقیت یا ایک مقدار جس سے وہ تجاوز
نہیں کرتی ہے گو ساری مخلوق اجتہاد و کوشش کرے اس میں کہ وہ اس سے تجاوز کرے پس اللہ پاک
نے شدت کے واسطے ایک مدت رکھی ہے کہ وہ اس تک منتہی ہوگی اور خدا و راحت کے لیے ایک مدت نہیں لائی ہے
کہ وہ اس تک منتہی ہوگی یہ بیان ہے اس کا کہ اللہ پر توکل کرنا اور اپنے کام اس کے پھر کرنا واجب ہے

اسے بغیر غرض ۱۱۰
اسے اور اس کی
قوات و مقادیر کی
اسے یعنی ان کی
وہاں ان کی نسبت و بار
فی ما یختص ۱۱۰
بغیر غرض ۱۱۰

اس لیے کہ جب بندہ یہ جان لے گا کہ ہر شے رزق وغیرہ نہیں ہوتی، بلکہ اللہ کی تقدیر و توقیت سے تو اب کچھ باقی نہ رہا مگر تسلیم واسطے قدر کے اور توکلِ اللہ کی کتنے ہیں قدر سے ملا حقیقت و عدت کی قدر ہے یعنی اس لیے کہ سیاقِ آیت کا اسی باب میں ہے یہی ایک فرد ہے افرادِ قدر سے حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں یعنی اجلاؤ تمہیں یہی آیت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اگر تم توکل کرے اللہ پر جیسا کہ حق ہے اُس کی توکل کا تو البتہ تم رزق دیے جاتے جیسے نیک دیے جاتے ہیں پرندے کے صبح کو جاتے ہیں خالی شکم ہو کر اور شام کو آتے ہیں بے شکم ہو کر اگرچہ اس حدیث والی حدیث کا ترجمہ صحیح ہے مگر کافی فتح البیان و ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب عدت والی عورتیں انقضائے عدت کے قریب ہوں اور عدت بالکل فارغ نہ ہو جائے تو خاوند یا نواس کے روک رکھنی پر عزم کرے وہ یہ ہے کہ اُس کو اپنی عصمت نکاح کی طرف پہرے لے اور حلال پر وہ اس کے پاس بچتی اُسی پر ستم ہے بمعروف کا یہ مطلب ہے کہ اس کی صحبت میں اس سے احسان کرے اُس کے ساتھ اپنا برتاؤ رکھے یا یہ کہ اُس کی مخالفت پر عزم کرے ساتھ معروف کے یعنی بغیر اس کے کہ اُس کو برا کہے گالیاں دے سختی و دشمنی کرے بلکہ جو جبیل و سبیل حسن اُسے طلاق دیدے و اس شد و اذوی عدل منکم یعنی اگر گواہ کر دو دو صاحب عدل اپنے میں سے کہ رجعت پر جبکہ عزم کرو اس پر جیسا کہ ابو داؤد و ابن ماجہ نے حضرت عمران بن حصین سے روایت کیا ہے کہ کسی نے ان سے اُس شخص کا پوچھا جو کہ طلاق دیتا ہے عورت کو پہر اُس سے صحبت کرتا ہے اور نہ اُسکی طلاق پر گواہ کیے اور نہ اُس کی رجعت پر تو فرمایا طلقت لیغیر سنتہ ما رجعت لیغیر سنتہ یعنی طلاق و رجعت دونوں کام تو نے خلاف سنت کیے گواہ کر اُس کی طلاق پر اور اس کی رجعت پر اور پہر ایسا کام مت کرنا ابن جریر نے کہا کہ عطا کہتے تھے جائز نہیں ہے نکاح میں اور نہ طلاق میں اور نہ رجوع میں مگر دو شاہ عدل جیسا کہ اس حدیث میں نے فرمایا ہے مگر یہ کسی حد سے ہو ذلکم یوعظ بہ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ یہ گواہ کرنا اور گواہی کا قائم کرنا جس کا ہم تم کو امر کیا اس کی بجا آوری وہی کرتا ہے جو کہ ایمان لاتا ہے اللہ پر اور پہلے دن پر اور اس پر کہ یہ امر مشروع ہے اور وہ شخص جو ڈرتا ہے اللہ کے عقاب دار آخرت میں اسی جگہ سے امام شافعی اپنے اصحاب قولین میں اس طرف گئے ہیں کہ رجعت میں گواہ کرنا واجب ہے جس طرح کہ ان کے نزدیک ابتدائے نکاح میں واجب ہے علما میں کا ایک گروہ اسی کا قائل ہے اور جو اس کا قائل ہے وہ یہ کہتا ہے کہ رجعت نہیں ہوتی ہے مگر قول سے تا کہ گواہ کرنا اس پر واقع ہو قولہ تعالیٰ و من ینکح امراة لیس فیہ حیض فلیکمل عدتہا من قبل ان یتلمسہا فاما من لم یتلمسہا فلیکمل عدتہا من بعد فلیکمل عدتہا من بعد اس پر اس کے سے ایک منہج اور روزی دی اُس کو ایسی صحبت سے جو اُس کے دل میں نہیں گزرتی ہے بعد اس کے حضرت ابو ذر کی حدیث ذکر کی ہے اُس میں اتنا زیادہ ہے پہر اپنے فرمایا ابو ذر کو کہ یہ نیکو کرے گا جبکہ مدینہ سے نکالا جائے گا میں نے کہا مگر

یعنی اور وہ عورتیں جو حائض نہیں ہوئیں بسبب ان کے صفر کے اور نہ پہنچنے کے حیض کے سن کو یا اس لیے
 الاصل ان کو حیض نہیں ہے اگرچہ وہ بالغہ ہیں کما قالہ الخلیل تو ان کی عدت ہی تین مہینے ہے اس کو
 اس کو حذف کر دیا ہے کہ اس کا قبل اس پر دال ہے اولیٰ یہ ہے کہ اس کی خبر صفر و مقدم کی جائے اسی غلطی کا
 او شمس اور اگر یوں کہا جائے کہ یہ عطف ہے الائی میں ہر ماہ میں طو کہ مفرک عطف مفر و ہے وغیرہ جاتی سب
 کی فہم تن ہی تو ایک وجہ سن ہوتی بہت سے بہت جناب اس میں ہے وہ صرف یہ ہے کہ در بیان مبتدا کے اور
 اس کے جو اس پر عطف ہے خبر متوسط ہو گئی یہ ظاہر ہے شیخ ابو حیان کے قول کا واولات الاحمال اچھلے
 ان لضعیف جملہ میں یعنی حل والی عورتوں کی عدت کا انتہا وضع حل ہے ظاہر ہے کہ حاملہ عورتوں کی عدت
 وضع حل سے ہے ہر ماہ ہے کہ وہ طلقہ ہوں یا ان کے خاوند مر گئے ہوں اور عموم اس کا باقی ہے تو یہ مخصوص ہو
 آئیہ تیسرے بالفہم کی یعنی جب تک کہ وہ حاملہ ہوں اور اس کا تکلیف اس لیے نہیں کیا گیا ان احاطت اس
 آیت کو عموم پر دال ہے حفاظت سے اس آیت کے عموم پر کیونکہ بقرہ کی آیت میں جواز و اجابہ اس کا عموم
 بدلی ہو گیا حال میں ساری افراد کے واسطہ صلاحیت نہیں رکھتا ہے اس لیے کہ وہ حج منکر ہے یا ان بات میں
 اب رع واولات الاحمال جو اس کا عموم شمولی ہے اس لیے کہ وصول منجملہ صبیح عموم ہے اور یہی ہے کہ حکم پر
 معلوم بوضوح حلیہ ہے بخلاف اس کے جو مان ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ آیت نزول میں بقرہ کی آیت سے متاثر ہے
 پس تقدیم اس کی اس پر تخصیص ہے اور تقدیم اس کی اس صورت میں کہ اگر اس کے عموم پر عمل کیا جائے تو رفع
 ہوتا اس کا حکم جو خاص میں ہے پس یہ نسخ ہوتا حالانکہ تخصیص نسخ سے اقل ہے وقتقدم الکلام علی ہذا
 سورة البقرة مستوفی وحقنا الجنت فی ہذا الآیۃ ونے الآیۃ الاخرے فی الآیۃ ۱۰ یوقون وینکحون وینکحون
 تیکر یجنون وانیسین اکثر کعبۃ اشہد وعشر حضرت ابی بن کعب سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے
 کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یہ تین طلاق دی ہوئی عورت ہے یا وہ سے جس کا خاوند مر گیا ہو
 فرمایا تین طلاق دی ہوئی عورت ہے اور وہ ہے جس کا خاوند مر گیا ہو اور عبد اللہ بن احمد بن زوائد لہند و ابو یعلیٰ
 وغیرہ روایت ہے ابوہریرہ فرماتے تھے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ ان کو یہ خبر پہنچی کہ حضرت علیؑ نے فرمایا
 کہ وہ آخر الاجلین کی عدت کرے تو حضرت ابن مسعود بولے جو کوئی چاہے میں اس سے لعان کروں اس پر کہ
 جو آیت عدۃ النساء تھی میں ہے وہ نازل ہوئی ہے بعد نہ وہ بقرہ کے واولات الاحمال اچھلے ان لضعیف جملہ میں
 بعد نزول اتنے مہینے کے اور طلاق دی ہوئی یا جس کا خاوند وفات دیا گیا پس اس کی عدت یہ ہے کہ وہ بچہ جنم دے
 اور دی عدت نہ اس طرح و بعض ہائی صحیح البخاری صحیحین وغیرہ میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ثابت ہو چکی ہے
 اس لیے کہ خاوند وفات دیا گیا اور وہ حاملہ تھی ہر ماہ میں اس کے مرنے سے اس نے بچہ جنم دیا ہر ماہ میں

۱۰
 اور جو اس کا قبل اس پر دال ہے اولیٰ یہ ہے کہ اس کی خبر صفر و مقدم کی جائے اسی غلطی کا
 او شمس اور اگر یوں کہا جائے کہ یہ عطف ہے الائی میں ہر ماہ میں طو کہ مفرک عطف مفر و ہے وغیرہ جاتی سب
 کی فہم تن ہی تو ایک وجہ سن ہوتی بہت سے بہت جناب اس میں ہے وہ صرف یہ ہے کہ در بیان مبتدا کے اور
 اس کے جو اس پر عطف ہے خبر متوسط ہو گئی یہ ظاہر ہے شیخ ابو حیان کے قول کا واولات الاحمال اچھلے
 ان لضعیف جملہ میں یعنی حل والی عورتوں کی عدت کا انتہا وضع حل ہے ظاہر ہے کہ حاملہ عورتوں کی عدت
 وضع حل سے ہے ہر ماہ ہے کہ وہ طلقہ ہوں یا ان کے خاوند مر گئے ہوں اور عموم اس کا باقی ہے تو یہ مخصوص ہو
 آئیہ تیسرے بالفہم کی یعنی جب تک کہ وہ حاملہ ہوں اور اس کا تکلیف اس لیے نہیں کیا گیا ان احاطت اس
 آیت کو عموم پر دال ہے حفاظت سے اس آیت کے عموم پر کیونکہ بقرہ کی آیت میں جواز و اجابہ اس کا عموم
 بدلی ہو گیا حال میں ساری افراد کے واسطہ صلاحیت نہیں رکھتا ہے اس لیے کہ وہ حج منکر ہے یا ان بات میں
 اب رع واولات الاحمال جو اس کا عموم شمولی ہے اس لیے کہ وصول منجملہ صبیح عموم ہے اور یہی ہے کہ حکم پر
 معلوم بوضوح حلیہ ہے بخلاف اس کے جو مان ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ آیت نزول میں بقرہ کی آیت سے متاثر ہے
 پس تقدیم اس کی اس پر تخصیص ہے اور تقدیم اس کی اس صورت میں کہ اگر اس کے عموم پر عمل کیا جائے تو رفع
 ہوتا اس کا حکم جو خاص میں ہے پس یہ نسخ ہوتا حالانکہ تخصیص نسخ سے اقل ہے وقتقدم الکلام علی ہذا
 سورة البقرة مستوفی وحقنا الجنت فی ہذا الآیۃ ونے الآیۃ الاخرے فی الآیۃ ۱۰ یوقون وینکحون وینکحون
 تیکر یجنون وانیسین اکثر کعبۃ اشہد وعشر حضرت ابی بن کعب سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہے
 کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا یہ تین طلاق دی ہوئی عورت ہے یا وہ سے جس کا خاوند مر گیا ہو
 فرمایا تین طلاق دی ہوئی عورت ہے اور وہ ہے جس کا خاوند مر گیا ہو اور عبد اللہ بن احمد بن زوائد لہند و ابو یعلیٰ
 وغیرہ روایت ہے ابوہریرہ فرماتے تھے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ ان کو یہ خبر پہنچی کہ حضرت علیؑ نے فرمایا
 کہ وہ آخر الاجلین کی عدت کرے تو حضرت ابن مسعود بولے جو کوئی چاہے میں اس سے لعان کروں اس پر کہ
 جو آیت عدۃ النساء تھی میں ہے وہ نازل ہوئی ہے بعد نہ وہ بقرہ کے واولات الاحمال اچھلے ان لضعیف جملہ میں
 بعد نزول اتنے مہینے کے اور طلاق دی ہوئی یا جس کا خاوند وفات دیا گیا پس اس کی عدت یہ ہے کہ وہ بچہ جنم دے
 اور دی عدت نہ اس طرح و بعض ہائی صحیح البخاری صحیحین وغیرہ میں حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ثابت ہو چکی ہے
 اس لیے کہ خاوند وفات دیا گیا اور وہ حاملہ تھی ہر ماہ میں اس کے مرنے سے اس نے بچہ جنم دیا ہر ماہ میں

اُس سے حلال کا بیجا کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس کا نکاح کر دیا اس باب میں اودھ شیعین میں
وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا یعنی جو کوئی ڈرتا رہے اللہ سے اُس کے کام کی بجا آوری میں اور اُس کے
نواہی کو بچنے میں تو آسان کر دے اُس پر کلام اُس کا دنیا کا آخرت میں تضاک نے کہا جو کوئی ڈرتا رہے اللہ سے
اُس کے معاشی کے بچنے میں تو کر دے واسطے اُس کے امراض کے سے آسانی اُس کے توفیق دینے میں واسطے
طاووت کے ذلک امراتہ لنزله الیکم یعنی یہ احکام و تفصیل مدت جن کا مذکور ہوا اللہ کا حکم ہے جس کا اس فی حکم کیا
ہو درمیان اپنے بندوں کے اور اُس کی شرع ہے جو اُس نے اُن کے واسطے مشروع کی ہے اتنا ہوا اُس کو اپنی
کتاب میں اپنے رسول پر اور اُس کو بیان کیا ہے واسطے مدت اور اُس کے حکموں کی تفصیل کی ہے اور
اُس کے حلال و حرام کو واضح کیا ہے وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا یعنی جو کوئی ڈرتا رہے
اللہ سے اُس کے حلال و حرام کو واضح کیا ہے وَمَنْ تَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا یعنی جو کوئی ڈرتا رہے
کی ہیں اس لیے کہ تقویٰ اسباب حضرت لادنوب سے ہے اور عطا کرے اُس کو آخرت میں اجر عظیم یعنی جنت
جو کہ سارے اجور قوم کا گھر ہے کذا فی فتح البیان وف ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ ایسے کی مدت بیان فرماتا کہ
یہ وہ عورت ہے جس سے حیض منقطع ہو چکا ہے بوجہ اُس کے کبر سن کے وہ مدت تین ماہ ہے بعوض تین ماہ
کے حق میں اُس عورت کے جس کو حیض آتا ہے جس طرح کہ بقرہ کی آیت اس پر دال ہے اسی طرح وہ کم سن
لوکیاں جو حیض کے سن کو نہیں پہنچیں اُن کی مدت بھی مثل ایسے کے تین مہینے ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ
نے فرمایا واللہ اعلم بحیض قولہ تعالیٰ ان اثمہم میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے اگر وہ عورت تین خون دیکھیں اور
تم شک کرو اُس کے حیض یا امتحان نہ ہونے میں یہ قول ہے سلف میں کے ایک گروہ کا جیسے مجاہد و زہری و
ابن زید و دوسرے قول یہ ہے اگر تم شک کرو اُن کی مدت کے حکم میں اور اُس کو نہ پہنچا تو وہ تین مہینے ہے یہ
قول مروی ہے سید بن جبیر سے اویسی بن جریہ کا مختار ہے اور یہ ظاہر ہے معنی میں اس پر احتجاج کیا ہے
حضرت ابی بن کعب کے قول سے جو اول گند چکا ہے اور یہاں اُس کو دو طریق سے ذکر کیا ہے قولہ تعالیٰ
واولات الاحمال الا یہ کایہ طلب ہے کہ جو عورت حاملہ ہو تو اُس کی مدت بوضع حمل ہے گو بعد طلاق کے یا موت
خافد کے بمقتل فواف ناقہ کے نانا گزرا ہو یہ قول ہے سلف و خلف میں کے جمہور علما کا جس طرح کہ یہ
نفس ہے اس کا ذکر یہ کی اور جس طرح کہ اس باب میں سنت نبویہ وارد ہوئی ہے حضرت علی و حضرت ابن عباس
سے مروی ہے کہ یہ دونوں شوہر مردہ عورت کے بارے میں اس طرف گئے ہیں کہ وضع حمل اور چار مہینہ و دس
میں سے جو مدت زیادہ بعید ہو وہ مدت کرے منظور اس سے عمل کرتا ہے اس آیت پر اور اُس آیت پر جو
سورہ بقرہ میں ہے بخاری نے ابو سلمہ سے روایت کیا کہ ایک شخص آیا حضرت ابن عباس کی طرف

[illegible]

فارسى معنی

١٤

سوائے ان میں سے دس ایک خیرت کی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اجر میں برابر ہیں ہر ایک کے لیے
اپنے خیرات کی خیرت کی اسد تعالیٰ نے فرمایا کہ لیستحق ذو مسعد الایہ فلیکس غریب من ہذا الوجه قول تعالیٰ یجعل اللہ بعدہ
یسلمہ وہی ہے اسد ایک کی طرف سے اور اس کا وہ حق ہے اس کو خلافت نہیں کرتا ہے یہ امت غفل اس آیت کو ہے
فَاتَّخَذَ مَعَ الْغَنِیْرِ یَتِیْمًا شَبِیْہًا شَبِیْہًا مَرُوۡیَ ہے حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ اگلے زمانے میں ایک سردار اور ایک اس کی
عورت تھی دونوں کسی غم پر تھکتے تھے یہی کہتے تھے پس مروانہ سفر سے آیا تو اپنی عورت پر بہو کا داخل ہوا اسے سخت
بہو کر گئی تھی پس اپنی عورت کو کہا کہ اس کچھ ہے اس نے کہا ان خوش ہو جا بہادیہ پس اسد کا نطق آیا ہی ہر طرف
اس سے جلدی ناگاہ کو کہا کہ ابڑا ہو بڑا بھگرتی ہے پس کوئی نے ہوا اس نے کہا ان خدا تیرا وہ اسید کہتے تھے اس کی امت
کی بیان کیا کہ مرد پر طول بہت گزرا تو کہا تیرا بہو کٹری ہو جا تو وہ بڑا بھگرتی ہے پس کوئی نے ہوا تو اسے کچھ پس لڑا
پھر کچھ تو بہت سختی ہو چکی ہے اور سخت میں پڑا ہوں تو وہ بولی ناں ہم بتاؤ کہہ دیتے ہیں تو جلدی ست کر چرب ہونے
کٹری بہر اس سے سکوت کیا اور عورت سے وقت تا کا کا اب وہ اس سے کچھ گاتو خود اس نے اپنی طرف سے کہا اگر تو
کٹری ہو تا ہر طرف کی طرف نظر کرتا ہر وہ کٹری ہوئی تو اپنی طرف کی طرف نظر کی کہ وہ ہر وہاں ہر کڑیوں کی پسلیوں سے
اور اپنی طرف کی طرف نظر کرتا ہر وہ کٹری ہوئی تھی کی طرف تو اس کو جہاں اور کڑی کی پسلیاں جو اس کے
تو میں تین اُن کو نہ نکالا حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں پس قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں ابو القاسم کی جان ہے یہ
قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اگر وہ لے لیتی اس لئے کہ جو اس کے چلی کے پانوں میں تھی اور اس کو جہاں
تو وہ قیامت تک پیسے جاتی انجہ اللہ ام احمدہ قال فی موضع آخر یسند عن محمد سیرین عن ابی ہریرہ قال دخل رجل
علی ابی ہریرہؓ ابی ہریرہؓ الحاجہ خرج الی البتہ فلما رأت امراتہ قامت الی الریحی فوضعتھا لعل العنقور فخرتہ ثم قالت اللہم
انزلنا فخرت الی البتہ فخرت الاموات قال وہبت الی العنقور فوجدتہ ممسکنا قال فخرج الزوج فقال اصبرتم بعدی شیئا
حالت امراتہ نعم من ربنا فام الی السی فکثر ذلک لعلی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علم الامانہ
لو لم تر غمنا لم ترزل تدور لے یوم القیمۃ ففتح البیان کا بیان ہے کہ سنوں من حیث حکمتہم یہ ایک ابتدائی
کلام ہر سنے کے بیان کو متضمن ہے کون لکھنی جو کہ طاقات وغیرہ مضافات عورتوں کے واسطے واجب ہے حروف
میں تعین کا ہے اے بعض مکان سکنا کم یعنی تم اپنے رہنے کے مکان میں سے کوئی جگہ اُن کے ہنر کو دو کہنا
انقصا صحت اُس میں رہیں زعفرانی سی کے قائل ہیں کہانی دلائی کہتے ہیں نندہ ہے حنفی و ابولہبنا
کہتے ہیں کہ ابتداء غایت کا ہے من و جد کم ای من مستکم و طافکم یعنی تمہارے حسب مقدور حضرت ابن عباسؓ کا
لفظ من سے کہ جبکہ جبکہ کا لفظ بکرات ثلثہ ہے اور شخصو اتفاق قلوبا بضم ہے معنی اس کے مقصدت ہیں خیرا نے
کہا اسد ایک نے مانا ہے اس شخص پر ہے جو نہیں پاتا ہے ہر گروہ وسعت والا ہے تو مسکن و نفع میں اُس پر

[illegible]

وسعت کرے اور اگر فقیر ہو تو بقدر فقر کے اہل علم نے تین طلاق والی عورت میں اختلاف کیا ہے کہ آیا اس کے لیے
سکتی و نفقہ ہے یا نہیں و امام مالک امام شافعی و طوائف اہل ہن کہ اس کے واسطے سکتے ہو و نفقہ نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور دیگر اصحاب و
اہل ہن کہ اس کے لیے نفقہ سکتے ہو و امام احمد اس و ابو ثور اس کے مین کہ اس کے واسطے نفقہ نہ سکتی جس کا فتح البیان فرما رہا ہے

وہذا ہونہی وقد قرره الشوكاني رحمه الله تعالى في شرحه المنتقى بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره واما حنا في الرضا
الندي شرح التدر البتية والانتصار من التصديق اعليهن السباك عودتون في خبر سمانی سے نہی فرماتا ہے کہ نفقہ
وسکتے مین ان پرستی مت کرو نہ جادے نہ کہ سکتے مین اسی کے قائل حضرت ابن عباس بن قتال نے کہا کہ نفقہ
مین البعضی نے کہا وہ یہ ہے کہ اسے طلاق دے پر جب اس کی عدت سے دو دن باقی رہ جائیں تو اس سے رجوع
کر کر پھر سے طلاق دے وان کن ولات حلل نفقوا علیہن حتی یضعن حملہن یعنی اگر مہون جب طلاق والی
یا بائن طلاق والی عورت مین نہا مہ عورت مین جن کے خاوند مر گئے ہیں حل والی تو ان پر حرج کر ولیک فایت تک وہ یہ ہے
کہ کچھ جن مین حاملہ مطلقہ کے واسطے نفقہ و سکتی واجب ہے مین در میان ہلما کے کچھ اختلاف نہیں ہے اب
رہی حاملہ عورت جس کا خاوند مر گیا ہے سو اس کو نفقہ دیا جائے جمیع مال سے یہاں تک کہ وہ بچہ جن سے حضرت
علی و حضرت ابن عمر و ابن مسعود و غیرہ و غنی و ثقی و حماد و ابن ابی لیلی و سیفان اور ان کے اصحاب اس کے قائل ہیں
حضرت ابن عباس و ابن الزبیر و جابر بن عبد اللہ و امام مالک و امام شافعی و امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب تو مین
کہ اس سے نفقہ نہ دیا جائے مگر اس کے حصے سے وہاں ہونے والا وہ فی ذلک من اہلنا اہل طہرۃ حضرت ابن عباس
سے آیت کی تفسیر مین مروی ہے پس یہ اس عورت مین سے جس کو اس کا خاوند طلاق دیتا ہے اور وہ حاملہ ہے
سو اللہ تعالیٰ نے خاوند کو بھیہ امر فرمایا کہ اسے نہی کو گھروے اور اس پر حرج کرے یہاں تک کہ بچہ جن دے اور اگر
وہ دودھ پلائے یہاں تک کہ دودھ پٹھراے پھر اگر اس کی طلاق کو بائن کرے اور اس کو حل نہ تو اس کے لیے سکتی
ہے یہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے اور اس کے لیے نفقہ نہیں ہے فان اضرعن لکم فاتوہن اجور ہن
یعنی اگر وہ دودھ پلائیں تمہارے واسطے تمہاری اولاد کو بعد اس کے تو دو ان کو ان کے دودھ پلانے کی اجرت
مطلب ہے اگر مطلقہ عورت مین جب دودھ پلائیں خاوند ان کی اولاد کو جو ان مین عورتوں سے ہے وہ خاوند جنہون نے
ان کو طلاق دی ہے تو ان عورتوں کے واسطے ان کی اجرت سے اس دودھ پلانے پر و اتھرو مین کم معروف
یہ خطاب ہے خاوندن کو اور جو رن کو یعنی او خاوند جو رن تمہیں مین مشورہ کرو اس بات کے ساتھ جو کم معروف
غیر مکر ہے اور چاہو کہ ایک دو کمر سے معروف و حیل بات کو قبول کرے کہ اس نے کہا کہ اتھرو یعنی تشاور ہے
اور اس کی سند مین یہ آیت ہے لای الملائکۃ یأثمکون یلک آیت کے اصل معنی یہ مین چاہے کہ بعض ہوتا
بعض کو اس بات کا امر کرے جو لاد میان لوگوں کے متعارف ہے ان کے نزدیک مکر نہیں ہے یعنی دستور کی بات

۲
میں دوسرے سے مشورہ کرے
میں چاہے

جس جانتے پہچانتے ہیں کوئی نئی انوکھی بات نہیں سے متقابل کہتے ہیں یہ معنی ہیں چاہے کہ باپ اور ماں باہم ایک
ہم ایک متواجرت پر راضی ہو جائیں کسی نے کہا کہ معروف جمیل بات خاوند کی طرف سے یہ ہے کہ اس کے واسطے
خاوند جرت متحرکے اور معروف جمیل عورت کی طرف سے یہ ہے کہ وہ جرت نہ طلب کئے جس کا دنیا خاوند پر مشتمل
ہو و ان تعاسم فتمضیٰ لہ الخ یعنی اوصم جو وہ اگر تم بات ہم کی کرو ضد کرو بچے کے حق میں اور رضاع کی جرت
میں کہ خصم تو اس سے انکار کرے کہ ان کو اجرت دی اور ان اس پر اڑے کہ اسی اجرت پر اس کو دودھ پلائے جو وہ چاہتی
ہے تو بلا کسی اور دودھ پلائی عورت جرت پر رکھ لے وہ اس کے بچے کو دودھ پلایا کرے گی خصم پر وجہ نہیں ہے
لہذا جرت جو وہ طلب کرتی جو وہ مان لے اور پھر اس کو اجازت نہیں ہے کہ جو جرت آپ دینا چاہتا ہے وہی دیکر
زبردستی جو وہ سے دودھ پلائے چھٹا کئے کہا اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اپنی بچے کے واسطے کوئی اور عورت
جرت پر رکھ لے پھر اگرچہ اس عورت کا دودھ قبول نہ کرے تو اس کی ماں باجرت دودھ پلانے پر جبر کی جائے گی کتنی
کہا کہ متضرع خبر معنی امر سے یعنی چاہیے کہ اسے اور کوئی عورت دودھ پلائے ظاہر ہے کہ یہ پنجاب پر ہے یعنی خبری
اس کے معنی میں نہیں ہے اس جملے میں عتاب ہے ماں کو بھی کرنے پر اس لیے کہ جوشے اس کی طرف سے مبذول
ہے وہ دودھ چھالاکہ وہ غیر متوال ہے اور اس کے ساتھ جمل نہیں کیا جاتا ہے خصوصاً اسی کے بچے پر خلاف اس کے
جو باپ کی طرف سے مبذول ہے کیونکہ وہ مال ہے عادتاً اس کے ساتھ جمل کیا جاتا ہے لہذا نفقہ ذومستحقہ سن ستم
اس میں امر ہے وسعت والوں کو کہ ان کی عورتوں میں جو دودھ پلانے والیاں ہیں ان پر وسعت کریں بقدر اپنی
وسعت کے من قدر علیہ زکوۃ فلینفق ما آتاه السنۃ یعنی جس کی کا نفقہ بمقدار قوت سے یا اس پر تنگی کی گئی ہے
وسعت و اسودگی اس کو نہیں ہے تو چاہے خرچ کرے اس زرق سے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اس کو عطا کیا ہے
اس کے سوا اس پر اور کچھ نہیں ہے خطیب میں ہے کہ قاضی اپنا جہاد سے مجبورے ملا تہ نفقہ مقدر کرے
حسب حال منفق کے اور منفق علیہ کی حاجت کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ عَلَى الْمَوْلَىٰ وَ عَلَى الْمَوْلَا وَ عَلَى الْمَوْلَا وَ عَلَى الْمَوْلَا
یَا لَعَرَفَ لیکن امام شافعی کے نزدیک نفقہ زوجہ کا مقدر وہ ہے تو اب اس میں نہ حاکم کے واسطے اجتہاد ہے
نہ مفتی کے واسطے تقدیر نفقہ کی صرف موافق حال عسر سیر زوج کے ہے اور زوجہ کے حال کا کچھ اعتبار نہیں ہے
پس دختر خلیفہ کے واسطے وہی واجب ہے جو کہ دختر حارث کے واسطے واجب ہے پس آسودہ خاوند کو دودھ ملازم ہیں
اور متوسط کو ٹوٹوڑہ اور تنگ حال کو ایک مدسبب ظاہر اس آیت کے لہذا ذومستحقہ سن ستم پس انہوں نے
تنگی و اسودگی میں زوج کا اعتبار کیا ہے اور اس لیے کہ زوجہ کے حال کا اعتبار خصوصیت کی طرف مؤویہ ہوتا ہے
کیونکہ نفقہ تو یہ دعویٰ کرے گا کہ وہ اپنی کفایت سے زیادہ طلب کرتی ہے اور زوجہ یہ دعویٰ کرے گی کہ وہ تقابل
اپنی کفایت کے طلب کرتی ہے پس قطع خصوصیت کے واسطے نفقہ کا اندازہ مقرر کیا گیا اتنے تقدیر مذکور مسلم ہے

ایک جیسے بعض
بچے جیسے ہیں کہ
انہی کے واسطے
نہیں ہے ہاں اس کے
اور اس کے واسطے
کہا اور پھر ان کو نفقہ
دے تو کہے

انفرد زوجہ و غلطہ سلقہ میں جبکہ وہ حرمیہ ہو مطلقاً یا بان حاملہ ہو بخلاف مرضہ کے قاتلہ یا میان محل لایکھتے انہ
نفساً الا ما آتاہ یعنی نہیں تکلیف دیتا ہے اللہ کسی نفس کو مگر اس نطق کی جو اس کو عطا کیا ہے پس ختم کو یہ تکلیف
نہیں دیتا ہے کہ جو اس کے مقدمین میں نہیں ہے وہ خرچ کرے بلکہ اس پر پوری ہے جس پر وہ قادر ہے اور جہان تک
اُس کی طاقت پہنچتی ہے اُس نطق سے جو اللہ نے اُسے دیا ہے صحیح اللہ بجز عسر و عسر یعنی عسر و عسر کر دے گا
اللہ بجز بگ و بختی کے وسعت و اسودگی یہ وعدہ بھی والے کو ہے اسودگی کا اللہ پاک نے اپنا وعدہ بیشک ان لوگوں
کے حق میں سچا کر دیا جو کہ وقت نزول اس لیت کے موجود تھے پس خبیثہ عرب کو اپنے فتح کر دیا پھر فارس و روم کو یہاں کہ
کہ وہ غنی تر لوگوں کے ہو گئے اور صدق آیت کا دائم ہے مگر اتنی بات ہے کہ صحابہ میں تمام تر تھا اس لیے کہ ان کا
ایمان ان کے غیر سے قوی تر تھا بالکل اللہ اللہ پاک وہ احکام ذکر کر چکا جو اول گز چکے میں تو ان کی مخالفت سے تہذیب کی
اور اس قوم کی سرکشی ذکر فرمائی جنہوں نے اُس کے اوامر کی مخالفت کی پھر ان پر اس کا غضب نازل ہوا پس فرمایا
وَمَا كَانَ مِنْكُمْ مَنْ يَخُفُّ عَنْ رَءْسِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ جَاءَ الْفِتْنَةَ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْأَقْلَامُ بِالْأَكْثَرِ ۚ فَلَا أَقْلَامَ

بعد از نجد و اعراق نے لایزح کیا اور بغیر کسی سند کے قرآن شریف کی حدیث مطھر کی مخالفت کی سورہ حدید میں فرمایا
 غیثہ سیرہ الاول والاخر والظاهر والباطن سات دنیوں کا ذکر کر چکا ہے ان کے مابین کا بعد اور ہر ایک میں کی
 شانی پانچ سو برس کی مسافت ہر حضرت ابن مسعود وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے اور اسی طرح دوسرے حدیث
 شریف میں ہے کہ نہیں ہیں ساتوں آسمان اور جو کچھ ان میں ہے اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے اور ساتوں
 زمینیں اور جو کچھ ان میں ہے اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے کرسی کے اندر مگر مثل ایک حلقے کے جو کہ ڈالا
 گیا ہوا روضہ فداۃ میں عن مجاہد عن ابن عباس اس کی تفسیر میں مروی ہے اگر میں تم سے اس کی تفسیر بیان کرتا
 البتہ تم کا فر ہو جاتے اور تمہارا کفر تمہارا جٹلانا ہے اس کو آخر جب ابن جریر سے حدیث میں خبریں مروی ہے کہ ایک
 شخص نے حضرت ابن عباس سے اس آیت کا پوچھا تو فرمایا کون چیز تجھے بے خوف کرتی ہے اس سے کہ میں تجھے
 اس کی خبر دے تو تو کا فر ہو جائے آخر جب ابن جریر عن ابی الضحیٰ عن ابن عباس اس کی تفسیر میں مروی ہے
 بہ زمین میں مثل ابراہیم کے ہے اور مثل اس خلق کے جو زمین پر ہے آخر جب ابن جریر ابن شہابی عن ابی جریج کے
 سنہ ۱۰۰ اپنی حدیث میں کہا کہ ہر آسمان میں ابراہیم سے پہنچتی ہے کتاب الاسماء والصفات میں اس اثر کو حضرت
 ابن عباس سے اس سے زیادہ مبسوط روایت کیا ہے پس بسند خود عن ابی الضحیٰ عن ابن عباس کہا ہے کہ ہر زمین
 میں ایک نبی ہے مثل تمہارا موسیٰ کے اور ایک آدم کے اور ایک نوح کے اور ایک ابراہیم
 کے اور ایک عیسیٰ کے اور ایک عیسیٰ کے اور ایک عیسیٰ کے اور ایک عیسیٰ کے اور ایک عیسیٰ کے اور ایک عیسیٰ کے
 ضحیٰ عن ابن عباس نے قول اللہ عز وجل اللہ الذی خلق الایہ قال فی کل ارض سخو ابراہیم علیہ السلام تم قال لہبتی
 سنا دہا عن ابن عباس صحیح دہوشا ذمۃ لا اعلم لابی الضحیٰ علیہ السلام و اللہ اعلم عثمان بن ابی دہر سے
 مروی ہے کہ انھوں نے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے صحاب کی طرف پہنچے اور وہ گت
 تھے باتیں نہیں کرتے تھے تو آپ نے فرمایا تم کو کیا باتیں نہیں کرتے ہو تو عرض کیا کہ ہم اللہ عز وجل کی
 خلق میں فکر کر رہے ہیں فرمایا لکذا لک فافعلوا یعنی اب تم ایسا ہی کرو اس کی خلق میں فکر کیا کرو اور اس میں
 ست فکر کیا کرو پس بیشک اس مغرب میں ایک سپید زمین ہے نور اس کا اس کی سپیدی ہو یا فرمایا سپیدی
 اس کی اسکا نور ہے چلنا سوچ کا چالنے میں دن ہے اس میں ایک خلق سے اللہ تعالیٰ کی خلق سے انہوں کو کہی
 ظرکم اعمین اللہ کی نافرمانی نہیں کی صحابہ نے عرض کیا پھر شیطان نے کہا ان سے فرمایا وہ نہیں جانتے ہیں
 یہ شیطان مخلوق ہوا یا مخلوق نہیں ہوا عرض کیا کیا وہ اولاد آدم سے ہیں فرمایا وہ نہیں جانتے ہیں کہ آدم مخلوق
 ہو یا نہیں ہوئے آخر جب اللہ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی الدنیا اقصیٰ فی کتابہ التفرک والاہتمام فہذا
 حدیث حسن و ہونکر جدا عثمان بن ابی دہر سے ذکرہ ابن ابی حاتم فی کتابہ فقال مروی عن رجل من آل حکم بن ابی ہاشم

وہی فیضان بن عیینہ ویحییٰ بن سلیم الطائفی و ابن المبارک سمعت ابی یقول ذلك ان فی سوره الطلاق و
 و تلک الحرف و انہ ف کاین یعنی کم سے قریہ سے مراد اہل قریہ میں عمت سے مراد عشت ہے یا متضمن ہے
 اعرضت یا خرجت کے معنی کو یعنی کتنی بستیوں والے ہیں کہ نافرمانی کی اپنے رب کے حکم کی اور اس کو رسولوں
 کے حکم کی یا اعراض و خروج کیا ان کے حکم سے کاین کی بجائے آل عمران و غیرہ میں اگرچہ حکم سے فحاشی نہیں
 حساباً یا شدیداً یعنی جب انہوں نے حکم کی نافرمانی کی تو ہم نے سختی کی یا نہ حساب میں مناقشہ و مستقصا
 کر کے بسبب ان کاموں کے جو انہوں نے کے مقابل نے کہا کہ حساب میں پکڑا ان کے لئے بسبب ان کے
 عمل کے دنیا میں پہرہ زد ہی ان کو ساتھ عذاب کے یہ معنی ہیں اس آیت کے و عذابنا ما عذابا نلکرا یعنی
 عذاب کیا ہم نے ان کو عذاب عظیم منکر آخرت میں کسی نے کہا کہ اس کلام میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی عذاب
 کیا ہم نے ان کو عذاب منکر دنیا میں ساتھ لگے و مخطوہ صیف و خف و نسخ کے اور عذاب کیا ہم نے ان کا آخرت
 میں حساب سخت حضرت ابن عباس سے فحاشی آلا یہ کی تفسیر میں مروی ہے کہ وہ رحم نہیں کیے گئے اور مکرر
 مراد عظیم منکر ہے منکر سکون و ضم کاف و دون سبعہ ہیں فذاقت وبال امر یعنی جب ہم نے ان کو عذاب
 کیا تو پہرہ ہوا کہ انہوں نے چکا انجام اپنے کفر کا و کان عاقبت امر ما خسرا یعنی اور ہوا انجام ان کے کام کا
 ہلاک دنیا میں اور عذاب آخرت میں بھیہ ضمون بلفظ ماضی اس لیے ادا کیا گیا کہ اللہ کے وعدہ و وعید سے جس کا
 انتظار کیا گیا ہو وہ حقیقت میں ملاقات کیا ہوا ہے اور جو شے ہونے والی ہے تو گویا وہ ہو ہی چکی اور اللہ تعالیٰ
 عذابا شدیداً یعنی تیار کر رہا ہے اللہ نے واسطے ان کے عذاب در فاک آخرت میں یعنی عذاب ناما اس آیت کی تکرار
 واسطے ناکید کے ہے تیس میں ہی ہو سکتی ہے اس لیے کہ قبل کی آیت سے صرف ان کا انجام خسرا میں بیان معلوم
 ہوا کہ دنیا میں تو ہلاک ہوئے اور آخرت میں معذب اور اس آیت سے ان کے عذاب کا اہتمام و اس کی شدت
 اور دوام معلوم ہوا کیونکہ اکثر جگہ جہاں عذاب شدید کا ذکر ہے وہاں خلود و عذاب مراد ہوتا ہے فالتقوا
 اللہ یا اولی الالباب یعنی جب ان لوگوں کا وہ انجام ہوا جس کا ذکر بھی ہو ہے تو اسی حقول راجح و التوہم
 اللہ سے ڈرنے رہو کہ تم سے کہیں ویسا کلام نہ ہو جائے کہ بتاری بھی ان کی سی گت ہو اس سے نکلتا ہے
 کہ جس کی عقل و راجح و گراں ہوتی ہے وہی اللہ سے ڈرتا ہے قولہ تعالیٰ الذین آمنوا اهل نصب میں ہے
 بتقدیر یعنی یہاں ہے منلوے کا یا اس کا عطف بیان سے یا جس سے اس سے یہ نکلا کہ جو ایمان لایا وہی عقل
 راجح والا ہے اور جو مومن نہ ہو اس کی عقل راجح نہیں گو دنیا کے صنائع و بدائع و علوم و فنون میں اعلیٰ سے اعلیٰ
 درجے کو کیوں نہ پہنچا ہو قد انزل اللہ الیکم ذکرار رسولاً ذکر سے مراد قرآن شریف ہے رسول کا نصب
 فعل محذوف سے ہے ای رسل رسولاً اس رسول میں اختلاف ہے کہ مراد اس سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں

یعنی فی سوره الطلاق
 نصب میں مرقوم ہے کہ اس سے
 مراد عذاب مراد ہوتا ہے

یاد خود قرآن شریف کی یا خبر سبیل علیہ السلام میں ہیں اگرچہ میں سے حضرت ابن عباسؓ ہیں اس طرف گئی ہیں کیا یہ
رسول صومر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں گیتی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام میں زخشری ہی اسی کے
فائل میں یعنی اسی عقل والو جو ایمان لائے ہو تم ڈرتے رہو اللہ سے اُس نے تمہارے واسطے تقویٰ کا
سامان جمع کر دیا ہے وہ یہ ہے کہ مقرر نازل کیا اللہ نے طرف تمہارے ذکر یعنی قرآن جس میں سمجھوتی ہے اور
بہیجا ایک رسول عظیم الشان جس کے بعد نہ کوئی رسول ہے نہ کتاب ہے پھر اس رسول کی صفت بیان
کی تیلوا علیکم آیات اللہ مبینات یعنی وہ ایسا رسول ہے کہ پڑھتا ہے تم پر اللہ کی آیتیں مبینات جہو
نے بصیغہ اسم مفعول پڑھا ہے یعنی ذکر احوال کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو بیان کیا ہے اور اُن کو واضح و ظاہر
فرمایا ہے کسی نے بصیغہ اسم فاعل یعنی وہ آیتیں بیان کرتی ہیں واسطے لوگوں کے وہ احکام جن کی طرف
اُن کو حاجت ہوتی ہے یا یہ حسی ہیں کہ وہ خود ظاہر و واضح ہیں اپنی معانی پر دلالت کرنے میں ابوحامد واہب
نے اول کو ترجیح دی ہے بسبب اس آیت کے قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْهِمُونَ قولہ تعالیٰ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ حرف لام متعلق ہے انزل سے یعنی تاکہ نکالے اللہ تعالیٰ اُن کو
جواہر لائے اور نیک کام کیے بعد اُن کے ذکر و رسول کے گمراہی کے اندھیرن سے ہدایت کے اُجالے کی طرف
یا جھل سے طرف علم کے یا کفر سے طرف ایمان کے یا متعلق ہے تیلوا سے یعنی تاکہ نکالے اُن کو رسول جو کہ
آیتیں پڑھتا ہے تاریکیوں سے طرف روشنی کے و سن یومین بابت و دلیل صالحی الایہ یعنی جو کوئی جمع
کرے ان باتوں میں کہ تصدیق کرے اللہ کی اور عمل کرے اُس شے پر جو اللہ نے اُس پر فرض کی ہے
اور پھر اُس شے سے جس سے اُس کو منع کیا ہے تو داخل کرے اُس کو باغون میں جن کے نیچے ندیان بہتی
میں جمہور نے یہ غلط بیانی تجتہ پڑا ہے اور کسی نے جنوں اس کی بنا پر کلام میں التفات ہوگا غیبت سے
طرف تکلم کے خالین فیہا ابدال میں بصیغہ جمع فرمایا ہے باصبا یعنی سن کے اور یہ غلط میں نہیں مضر کی پہلی
ہے بلحاظ لفظ سن کے یعنی داخل کرے گا اُن کو اُن باغون میں در آن حال کہ اُن کا رہنا وہاں ہمیشہ کو مقدر
کیا گیا ہے قَدْ أَتَّخَذَ اللَّهُ رِزْقًا مِّنْهُ لِقَوْمٍ يُفْهِمُونَ کی رعایت فرمائی ہیں اس عبارت میں اول تو لفظ رِزْقُ
کی رعایت فرمائی بعد اُس کے معنی سن کے پھر اُس کے لفظ کی مراعات فرمائی مطلب یہ ہے کہ مقرر اللہ نے
وسعت فرمائی واسطے اُس کے اُس کے رزق کی جنت میں جس کی نعم کہی منقطع نہ ہوگی کسی نے کہا احسان
رزق کا یہ مطلب ہو کہ دنیا میں تو اُن کو طاعت کی روزی دی جائے گی یعنی طاعت کی توفیق عنایت
ہوگی اور آخرت میں اُن کو ثواب عطا کیا جائے گا قشری فرماتے ہیں سن وہ ہے جو کفایت کی حد پر ہو
جس میں کچھ نقصان نہ ہو کہ اُس کے باعث اپنا امور سے غفل ہو جائے اور دنیا دہ کہ اُس کو غفل کر دے

۱
اسی طرح اس طرف سے
دوسری طرف سے
تیسری طرف سے
چوتھی طرف سے
پنجمی طرف سے
ششمی طرف سے
ہفتمی طرف سے
آٹھویں طرف سے
نہاویں طرف سے
دسویں طرف سے

نفس رزق کی متاع لینے سے جو اس کو دی گیا ہو بسبب اس کی حرص کے اسی طرح قلوب کے اذواق میں حسن ان کا یہ ہے
 لاس کے واسطے احوال میں سے وہ حال ہو جس کو ساتھ وہ مستقل ہو بغیر نقصان کے اور بدن نریات کے کہ وہ انس
 ناز نہ ہو کہ اس حال پر تیار کر سکے ذکرہ الخلیفہ اللہ الذی خلق سبع سموات یعنی ہوں بابتدو عامل صالحا
 لوجنات نعیم میں خلدا مخلد داخل کرنا اور دنیا فآخرت میں حق حسن عطا فرما اللہ پاک کو نزدیک کوئی برہمی بات نہیں ہے
 اس کی رحمت و قدرت بے نہایت و وسیع ہے دیکھو اللہ وہ ہے جس نے سات آسمان بنائے یعنی اسی اکیلے نے
 بدن کسی وزیر و غیرہ کو محض اپنی قدرت تمامہ سے موقوف اس کے جس کی بعلم خود تدبیر کر چکا تھا اس طرح غریب
 بندہ پر سات آسمان بعض بعض کے اور مدد و ایجا کر دیئے تسبیح فرماتے ہیں معسیرین نے اجماع کیا ہے اس پر
 کہ آسمان سات ہیں خلیفہ کے کہا اس میں کچھ خلاف نہیں ہے سبب یہ کہ اسلر وغیرہ کے و من الارض مثلہوں
 یعنی اوزمین سے مثل ان کے زمین میں سات جہتوں مثلاً ہوں کو نصب پڑا ہے اس بنا پر کہ سبع سموات پر موقوف
 ہے قالہ اللہ شری یا رب تعالیٰ فضل بعدداد کے اسی و خلق من الارض مثلہوں کسی نے برف اس بنیاد پر کہ مبتدا ہو اور
 جاور و غیرہ جو اس کے قتل ہے وہ خبر ہو کہا گیا ہو قرآن شریف میں کوئی آیت نہیں ہے جو اس پر مال ہو زمین میں
 سات ہیں گریات لوگوں کے اختلاف کی بنیاد میں کی کیفیت میں و قول ہوں کہ سات زمین میں طس و ستر
 بھٹک کر پڑھیں کیا بہتر کہ اور دوسری کی ہوس سات ہو کہ دنیا آسمان ہوں کے ہے اور ہر زمین میں سات ہوں کے ہیں اللہ کی خلق و جہتوں
 کے اور بعض بغیر فوق کے بخلاف آسمانوں کے و طبعی نے کہا کہ اول قول صح ہے اس کو کہ بخاری و ترمذی وغیرہ

میں جناب اس پر مال میں صحیح مسلم میں سعید بن زید سے مروی ہے قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول من اخذ شجر من الارض ظلم فانه یطوقہ یوم القیامۃ من سبع ارضین لے آخر کلامہ حدیث شریف میں ہے
 آپ نہیں دیکھتے کسی سستی کو جس میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے مگر فرماتے جس وقت ات دیکھتے اللہ رب العزت
 سبع و اظللن و رب الارضین سبع و اظللن اس حدیث مسورہ بقدرہ میں ماوردی کا قول گزر چکا ہے
 اور اس بنا پر کہ وہ سات زمین ہیں اسلام کی دعوت بعض علیا والوں کے ساتھ خاص ہو گی اس کے سوا اور
 زمینوں میں لازم نہیں ہے گو ان میں میں بعض میل کوئی خلق زمین ہو یہ بات کہ وہ لوگ آسمان کا مشاہدہ
 کرتے ہیں اور اس سے روشنی کی مدد لیتے ہیں اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ وہ اپنی زمین کی ہر جانب سے
 آسمان کا مشاہدہ کرتے ہیں اور اس سے روشنی کی مدد لیتے ہیں ابن عادل نے کہا یہ قول اس شخص کا ہے جو نے
 زمین کو موسط ٹھہرایا ہے و ملر قول یہ ہے کہ وہ آسمان کا مشاہدہ نہیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کے
 واسطے ایک روشنی پیدا کی ہے وہ اس کا مشاہدہ کرتے ہیں ابن عادل نے کہا یہ قول اس کا ہے جس نے
 زمین کو دی قرار دی ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ سات زمینیں منبسط ہیں بعض زمین بعض کے

۲
 اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ

اور نہیں ہے یا ان کے ہیمان نظریوں کے ہیں اور ان سب پر اسان سائیکس نے حکم الکی عن ابی صالح علیہ السلام
 اس بنا پر کہ زمین والوں میں سے کسی کو دوسرے زمین کی طرف وصول نہ ہو تو اسلام کی دعوت اس میں کے ساتھ ظاہر
 ہوگی اور اگر ان میں کی کسی قوم کو وصول ہو دوسری زمین کی طرف توجہ نہ ہو کہ اسلام کی دعوت ان کو لازم ہو
 بسبب اس کے کہ ان کی طرف وصول کا امکان ہے اس لیے کہ جب فصل بجا دیا سلوک ممکن ہے تو یہ لزوم عام حکم
 سے مانع نہ ہوگا اور یہ احتمال ہے کہ دعوت اسلام ان کو لازم نہ ہو اس لیے کہ اگر وہ لازم ہوتی تو اس کی نص وارد ہوتی
 اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے ساتھ مامور ہوتے بعض علماء نے کہا ہے کہ سادہ عبادت ہو یا عداوت کسی سے
 جو شے تہارت اور نہ ہو وہ سما ہے پس پہلا آسمان بہ نسبت دوسرے آسمان کے زمین سے اور اسی طرح دوسرے
 بہ نسبت تیسرے کے زمین ہے اور اسی طرح باقی آسمان بہ نسبت پہلے آسمان کے آسمان میں اور بہ نسبت پہلے آسمان
 کے زمین میں پس پہلے آسمان اور اسی طرح زمین سات آسمان اور سات زمین میں ہیں انتہی بحکم
 اس کے حضرت ابن عباس کا اثر مذکور ذکر کیا ہے پر یہی افر قال فی کل بعض مثل ابن عباس و نحو علی الارض میں
 الخانی اخرج ابن جریر الطبری من طریق شعبہ عن عمرو بن مرة عن ابی الصقلی قال الخانی حفظ فی الفتح کذا اخرجہ قتیبہ
 و سندہ صحیحہ وقال بن کثیر بن داود امثالہ اذالم یصح سندہ الی حصہ منہ و مردود علی قائلہ انتہی و تصحیح اس کا کہ لیسین مالک
 حافظ سیوطی کہتے ہیں میں ہمیشہ حاکم کی تصحیح سے تعجب کرتا تھا یہاں تک کہ میں نے یہ سہتی کھدکھا کہ یوں کہا
 اسناد صحیح مگر بناؤ ہر انتہی اسناد کی صحت کو کچھ متن کی صحت لانہ نہیں آتی ہے پس اسناد صحیح ہو تو ہے
 اور متن میں کوئی علت شدہ ہو وہ اس کی صحت میں قافی ہوتا ہے قائلہ صطلانی بدایہ میں کہا ہے اگر اس کی
 نقل صحیح ہو تو حدیث پر محمول ہو کہ حضرت ابن عباس نے اس کو اسٹیلیات سے اخذ کیا ہے اسی کی مثل صحاح
 حسنہ میں سخاوی نے بھی کہا ہے اور ایسا ہی تفسیر توح البیان میں بھی ہے سیوطی سے نقل کر کے اتنا یاد وہ
 کہا ہے ممکن ہے کہ اس کی اس پر تاویل کی جائے کہ مردان سے وہ لوگ ہیں جو جنون کو تبلیغ کرتے تھے طرف سے
 انبیاء بشر کے اور یہ بات بعید نہیں ہے کہ ہر ایک ان میں کا اُس نبی کا نام نہ کہا جائے جس کی طرف سے وہ رسالت
 پہونچتا ہو انتہی اسی کی مثل ارشاد الساری میں بھی ہے حاصل یہ ہے کہ اثر مذکور اگر صحیح ہو تو موقوف شدہ ہو
 ارشاد و احتجاج نہیں کیا جاتا ہے جیسا کہ طبعی نے خلاصہ میں کہا ہے وغیرہ فی غیرہ لفظ خلاصہ یہ ہے ہو
 مطلق ہادی عن الصحابی بن قولہ فعل متصلا کان او منقطعاً و ہر کسین کچھ علیہ الصبح امام نووی نے شرح مسلم
 کہا و الموقوف لیس کچھ علیہ التنازع و النزالی و ہر کسین کچھ خفاجی نے کہا ہر جو عقائد کہتے ہیں یہ ہے کہ
 زمینیات ہیں اور ان کے رکان ہیں اللہ تعالیٰ کی خلق سے وہی ان کو جاتا ہے انتہی یہ قول اصل لفظ
 قول ہے جیسا بورسی کہتے ہیں تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں ایک فصل ذکر کی ہے سموات وارض کے خلق میں

کون جیسے جیسے
 علی حدیث بیان
 یون ہے و فقہ و روایت
 ہر کسین کچھ
 الہ و فی حدیث و روایت
 حدیث یون و روایت
 خلق ہادی عن صحابی
 و ہر کسین کچھ

اور ان کی شکل و سامین ہم نے ان کے وارد کرنے سے اعراض کیا بسبب موقوف کے ایسی وایتوں پر انتہی کعب
 وہ ہوتے ان کی ایشال سے جو کچھ اس باب میں آیا ہے وہ سب غیر معتد بہ ہے اس لیے کہ ان لوگوں نے اس کی ایشال
 سے اخذ کیا ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے حدیث طویل مرفوع میں مروی ہے کہ کما ای محمد اس کے نیچے
 کیا ہے یعنی اس زمین کے فرمایا ایک خلق ہے کما پہر کیا ہے زمین کے نیچے فرمایا پانی ہے کما پہر پانی کے نیچے کیا ہے
 فرمایا ظلمت کما پہر ظلمت کے نیچے کیا ہے فرمایا ہوا کما پہر ہوا کے نیچے کیا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
 دونوں آنکھیں نہ نکلیں اور فرمایا کہ اسی مخلوق کا منقطع ہو گیا تو وہ سائل بولا تم نے کچھ کہا میں کہتا ہوں تینا ہوں
 کہ بیشک تم اللہ رسول ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کون ہے صبیحہ نے کہا
 اور سوال اعلیٰ فرمایا جبریل ہے احمدیہ مختصر الخرج الحافظ بن کثیر نے سنن ابن مردودہ فیما عن عبد اللہ بن جابر
 مرد کرتی جو اس کو جو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے اگر ان کا قول صحیح ہو اس ثابت پر کلام کا بسط یا کوئی معتد بہ فائدہ
 نہیں لاتا ہے یہ معتد و کافی ہے کہ آسمان سات ہیں اور زمین سات ہیں کما وہ بالکتاب العزیزہ و ہذا تیسرہ المظہر
 انکی خلق ہیں اور ان چیزوں میں جو ان کے اندر ہیں غرض کرنا نہ چاہیے کیونکہ یہ ایک شے ہے کہ اللہ مالک و علم کے ساتھ
 مستقل ہے نہ کوئی ان کا احاطہ نہیں کر سکتا اور شہادہ کہ کوئی کافہ نہیں کیا ہو کہ اس سوال غرض کرنا نہ چاہیے کیونکہ یہ ایک شے ہے کہ اللہ مالک و علم کے ساتھ
 کرین و بالتوفیق حضرت ابن عمرو سے مرفوع مروی ہے کہ بیشک زمین دو میان ہر زمین کو اور کچھ اس متصل ہے پھر جس
 ہے اور ان میں کی علیماحت کی پشت پر ہے مقرر گئی ہیں اس کے دونوں طرف آسمان ہیں اور حوت صفحہ
 پر ہے اور صفحہ ایک فرشتے کے ماتھے میں ہے اور دوسری ہو کو فیتہ کہتی ہے اور تیسری میں جہنم کے پتھر ہیں اور
 چوتھی میں جہنم کی کبریت ہے حدیث بطولہ و تفصیلاً خرج ابن ابی حاتم و الحاکم و صحیح ذہبی نے حاکم کا تعقب کر کے
 کہا ہے کہ ایک منکر حدیث ہے بعض اہل علم نے کہا ہے کسی کو لائق نہیں ہے کہ حاکم نے جو حدیثوں کی تصحیح
 کی ہے اس سے وہ کما کما نے بیان تک کہ یہی ہے جو حاکم کے تعقیبات کے ہیں ان میں نظر کرے اور کما قال
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ السموات و آسمان ہے جس میں عرش ہے اور سید الارضین وہ زمین
 ہے جس میں ہم ہیں نیز قرآن اللہ عزوجل جبارہ ستائے ہے یا قبل کی صفت ہے جو جہنم نے قینزل پر ملا ہے تنزل سے
 اور برف اللہ عزوجل فاعلیت اور کسی نے نیز انزال سے و نصب الامر بامر مفعولیت فاعل اس کا ہے اور مروی مراد
 وحی ہے کسی نے کہا قصدا و قد ضمیر مکات و ارضیں کی طرف راجع ہے نزدیک جہنم کے یا طرف سموات و
 ارض کے نزدیک اس شخص کے جو یہ کہتا ہے کہ ملک زمین ہے قالہ السین محلی فرماتے ہیں کہ لے اترتے
 ہیں اس امر کو جبریل ساتویں آسمان سے ساتویں زمین تک لہتے علی قیاسی کہتے ہیں ہم نے یہ قول لکھ
 سنا کہ کسی منکر کا نہیں پایا اس لیے کہ قایت درجہ کی یہ بات ہے کہ جس نے امر کی وحی کے ساتھ تفسیر کی ہے

بیشک تم اللہ رسول ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کون ہے صبیحہ نے کہا

تو اس نے زمین کی تین تین یون کہا ہے کہ درمیان اس اوپر کی زمین کے جو اس کے پہلے ہے اور درمیان اس اوپر کی آسمان کے جو اس کا اعلیٰ ہے ہاتھی سلیمان حمل کہتے ہیں یہ توقف علی تباری کی طرف سے اس پر نبی سے کہل و وحی تو وحی تکلیف اب کام کی ہو حالانکہ یہ پہلا نعم نہیں ہے اس لیے کہ وحی کا اہل کرنا وحی تصرف فی الکائنات پر نہیں ہے خطیب کا بیان ہوا کہ اس پر ہیں کہ امر قضا و قدر ہے پس اس بنا پر قولہ نہیں سے ملاو شاہد ہوگا طرف اس سے کہ جو درمیان بعض سفلی کے ہے جو کہ اس کے پہلے کر کی ہے اور درمیان ساتویں آسمان کے جو کہ اس کا اعلیٰ ہے چوتھیں امت کا امر قضا و درمیان ان کے جاری ہوتا ہے اور اس کا حکم ان میں نافذ ہوتا ہے انتہی حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ تافع بن لامق نے ان سے پوچھا آیا زمینوں کے نیچے کوئی خلق ہے فرمایا ان کہا پھر کیا خلق فرمایا یا تو ملائکہ میں یا جن مجاہد نے کہا تمنا ہوتا ہے امر ساتوں آسمانوں سے طرف ساتویں یون کے حضرت حسن نے فرمایا درمیان ہم دو آسمانوں کے زمین ہے اور امر ہے قضا و قدر نے کہا ہر ارض میں اس کی ارض ہے اہم سما میں اس کے سما سے ایک خلق ہے اس کی خلق سے اور ایک امر ہے اس کے امر سے اور ایک قضا ہے اس کے قضا سے کسی نے کہا تمنا ہوتا ہے امر درمیان ان کے بعض کی حیات کا بعض کی موت کا کسی قوم غنا کا کسی قوم فقر کا کسی نے کہا یہ وہ امر ہے جس کی ان میں تدبیر کرتا ہے اپنی تدبیر عجیب سے پس بابل نازل کرتا ہے نبات لکنا ہے شب و روز ملا تا ہے گرمی سردی لانا جو حیوانات پیدا کرتا ہے مع ان کے اختلاف انواع و میات کے ہر انگو نقل کرتا ہے ایک حال سے طرف دوسرے حال کے ابن کبیر نے کہا میں یہ امر غف کے مہال و امتیاع کی بنیاد ہے جیسے موت کو امر اس کا جانا ہے اور سچ کو سحاب اور ان کی مثل اور ہشیاء کو تعلم ان امت علی کل شے قیہ کر حرف لام خلق ہے خلق سے یا منزل سے یا مقدس سے اسی فعل ذلک یعنی اللہ تعالیٰ نے سات آسمان سات زمینیں بنائیں یا امر اس کا درمیان ان کے نازل ہوتا رہتا ہے یا یہ سب کام کیے تاکہ تم جان کو اس ملت کو کہتہ ہر شے پر اس عالم کے غیر سے جس کا اس کی مشیت کے تحت میں داخل ہونا ممکن ہے بالغ القدرۃ ہے کہ ایک عالم مثل اس عالم کے لئے آئے اور اس سے بھی زیادہ دیر و عجیب اور اس سے بھی بڑھ کر نادر بے انتہا ایک سے ایک بڑھ کر عالم بندہ ہے یہ بات اس عالم سے استدلال کر کے معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ جو قادر ہے ایک ذرہ کی ایجاد پر عدم سے وہ اس پر بھی قادر ہے کہ جو شے ذرے سے کم ہے اور اس کی مثل ہے اور اس کے فوق ہے انکو ایجاد کر دے بے نہایت تک کیونکہ اس میں کچھ نہ نہیں ہے درمیان قبیل و کثیر و جمیل و حقیر کے مائتوی فی خلق الرحمن من تفاوت کہ ذلک الخلیف سلیمان جس کہتے ہیں یہ سب نظر امکان عقلی کے ہے اور اس قول کے مخالف نہیں ہے جو حضرت امام غزالی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایسے امکان بطریق ممکنان کیونکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ امتداد کا کلام اہل میں اس بات کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے کہ وہ اس

ایک کتبہ حسن کے
بنائے بن کبیر نے

کیون باز رہے اس شے کی تمت لینے سے جو کہ اللہ نے تیر کے واسطے حلال کی ہے وہ ان جال کہ تو یہ چاہتا ہے کہ تو نہی کرے اپنی بیویوں کو یا یہ کہ وہ بچہ سے زانی ہو نہ طلب یہ کہ تیری طرف سے یہ بات لائق نہیں کہ تو مشتغل ہو کر کام میں جو کہ ماضی کہے خالق کو بلکہ لائق یہ ہے کہ تیری بیبیان اور ساری خلق تیری ضاجوئی میں سی و خوشگین اور تو خود فارغ ہو جائے واسطے اس شے کے جس کی تیری طرف وحی کی جاتی ہے طرف سے تیرے رب خلیفے کہا اس میں تنبیہ ہو اس پر کہ جو بات آپے صادر ہوئی وہ علی مانیثی مٹی کسی نے کہا کہ ایک نب تھا صغار میں سے سو سی لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر عتاب فرمایا کسی نے کہا کہ یہ عتاب تھا ترک اولیٰ پر یعنی نے کہا کہ یہ ایک زکاة تھا آپے یعنی لغزش و اللہ مخفور حریم یعنی اللہ بلیغ المغفوق والرحمة۔ ہوا اسطے تو یہ تمام اصل اللہ ملک کے جو جگہ سے دفع ہو گئی اس لیے کہ یہ کے شان نزول میں اختلاف کیا ہے کئی قول پر پول اکثر مستیر کا قول ہے واحدی کہ تہی بن خستہ میں نے کہا کہ حضرت بی بی حفصہ کے گھر میں تھے ہیں وہ اپنے خالہ کی ملاقات کو گئیں پھر لوٹ کر امین تواریہ قبلیہ کو اپنے گھر میں دیکھا حضرت کے ساتھ سودہ گھر کے اندر آئیں بیان تک کہ مانیثی گئیں پلندہ آئیں پس جب ت نے بی بی حفصہ کے گھر میں غیرت اور شکی دیکھی تو ان سے فرمایا کہ تو عائشہ کو خبرت کرنا اور تیری خاطر مجھ پر بھیڑ کہ میں اس سے کسی قربت نہ کروں گا پس بی بی حفصہ نے بی عائشہ کو خبر کر دی یہ دونوں باہم صفا تہین تو بی عائشہ خفا ہوئیں اور حضرت کے پیچھے پڑی ہیں۔ یہاں تک کہ اپنے پیچھے مانیثی کہ ماریہ سے قریب نہ ہوں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ صورت نازل فرمائی محلی بھی اسی کے قابل ہیں قرطبی کہتے ہیں اکثر منسار پر ہیں کہ یہ آیت بی حفصہ کے حق میں نازل ہوئی اور قصہ مذکور ذکر کیا ابو لستعود و نسفی کہتے ہیں مروی ہے کہ حضرت ماریہ خلوت کی بی بی عائشہ کے دن میں اور بی حفصہ کو یہ معلوم ہو گیا تو اپنے ان سے فرمایا کہ تو مجھ پر کتمان کر پس مقرر مینے ماریہ کو اپنے نفس پر حرام کر لیا اور میں تجھے بشارت دیتا ہوں کہ ابو بکر و عمر مالک ہوں گے بعد میرے میری است کلام کے پس بی حفصہ نے بی عائشہ کو اس کی خبر دی اور یہ دونوں باہم صفا تہین انتہی حضرت ان بن سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حرم تہین ان سے آپ طہی کرتے تھے پھر بی عائشہ اور بی حفصہ پیچھے پڑی ہیں بیان تک کہ آپ نے اس حرم کو اپنے نفس پر حرام کر لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اخیریہ النساء و الحاکم و محمد و ابن مردویہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے میں نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہا وہ کون دو عورتیں ہیں جنہوں نے باہم ملکر چڑائی کی فرمایا عائشہ و حفصہ اور تمام شروع قصے کا شان میں ماریہ قبلیہ طہ باہم کے حضرت نے اس سے صحبت کی حفصہ کے گھر میں اس کے دن میں تو حفصہ بخجیدہ ہونیں پس عرض کیا یا رسول اللہ التبتہ مقرر آپ کی طرف کیا ایسا؟ نے لائے کہ آپ اپنی بیویوں میں سے کسی کی طرف اس کو نہ لائے ہوں گے میرے دن میں میرے گھر میں میں میرے بچوں پر فرمایا کیا تو راضی نہیں ہوتی ہے کہ میں اس کو حرام کر لوں پھر

پوچھا یا ایہا النبیؐ کہ میرے پاس ایک کپڑا تھا میں نے شھد کا سو حضرت اُس میں سے حقوق فرماتے تھے اور آپ اس کو
عجوت کہتے تھے پس نبی عائشہؓ نے آپ سے کہا دیکھ اس کی کمیتان عرفہ کماتی ہیں اس پر آیت نازل ہوئی ابخرجہ
ابن سعد غلیبٹ خاندن نے اس کا ذکر کیا ہے کہ سچی نے کہا کہ یہ عورت بی حفسہ بنیں پس نبی عائشہؓ بی سودہ او بکی
نے اپہم اتفاق کیا تو حضرت کے کہا کہ ہم آپ سے مغایر کی ہوسکتے ہیں پر آپ نے شھد حرام کر لیا قال البغوی فیقول
سچی کہ اگر سبب نزل وہ عورت جو جس نے اپنا نفیس حضرت کو پہن کر دیا تھا پس اول دو تو صحیح سبب ہیں ثانی
نزول آیت کے اور صحیح ممکن ہے باین طور کہ دو قصے واقع ہوئے ہوں قصہ ساریہ کا اور قصہ شھد کا اور قرآن فخر بن
حصیحا دونوں میں نازل ہوا اور ان میں کے ہر ایک میں یہ ہو کہ نبی نے اپنی اجض حبیبوں سے پوشیدہ بات
کسی جواب رکھا مگر قول سو شیخ شیوخنا علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس باب میں نہیں ہے مگر
وہی اثر جبر وایت ابن ابی حاتم وابن مردودہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت اُس عورت کے واسطے
نازل ہوئی جس نے اپنا نفیس حضرت کو بخشا تھا سیوطی کہتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے اور یہ آیت بھی اس کو رد
کرتی ہے کہ حضرت نے اُس صاحب نفیس کو قبول نہیں فرمایا پر کسی طرح ٹھیک ہو سکتا ہے کہ یون کہاجو کہ آیت
اُس کی شان میں نازل ہوئی کیونکہ جس نے وہ شے مذکور دی جو اسے بخشی گئی تو یہ ٹھیک نہیں ہے کہ یون کہا جائے
کہ اُس نے وہ اپنے نفیس چھڑام کر لی اور اس سبب کی بنا پر قولہ تعالیٰ وانما النبیؐ من بعض الانعاج حدیث الی آخر الحاکم
اسد بھی مطبق نہیں ہوتا ہے بہر ہی وہ بات جو صحیحین وغیرہ میں ثابت ہوئی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے
حضرت عمرؓ سے اُن معجزات کا پوچھا جنہوں نے حضرت پر چڑھائی کی تو ان کو خبر دی کہ وہ عائشہؓ و حفصہؓ ہیں پھر
ایلاہ کا قصہ ذکر کیا جیسا کہ حدیث طویل میں ہے سو اس بات میں اُس کی نفی نہیں ہے کہ ہم جو قصہ عمل وسیر
کا اول ذکر کرتے ہیں وہ سبب نزول ہے اس لیے کہ حضرت عمرؓ نے تو حضرت ابن عباسؓ کو صرف دو مظاہر
حدوثوں کی خبر دیدی اور اس میں یہ ذکر کیا کہ حضرت کی بیسیان اُن سے تکرار کرتی تھیں اور ان میں کی کوئی
دن سے رات تک کا آپ اَن بولا کہ لیتی تھی اور یہ کنارہ کرنے کا سبب یا ایہا النبیؐ کے نزول کا
سبب نہیں ہے اور اسی کی مؤید وہ بات ہے جو ہم قول حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ذکر کرتے ہیں
زین کانہوں نے حضرت عمرؓ سے متظاہر دو صورتوں کا پوچھا تو انہوں نے ان کو خبر دی کہ وہ حفصہؓ و عائشہؓ ہیں
اور ان سے بیان کر دیا کہ سبب نزول مدیہ کا قصہ ہے بذاتہ سرین تخصیص سبب نزول الآیۃ دفع الاختلاف
فی شانہ فاشدد علیہ یک لکنجوہرن الخط والخط الذی وقع للفسرین قد فرض التذکم تخللہ ایمانکم یعنی
مقرر کنند نے مشروع کیا واسطے تمہارے کہو لن تمہاری قسموں کا احیان کر دیا واسطے تمہارے اُن کے
نکلنا اور نبیؐ پا ساتھ کنارہ کے تخللہ کی اصل تخللہ ہے ہر ایک لام دوسرے میں ادغام کیا گیا یہ صدر بخجلہ صفا

عزت و البصر و اعزاز و خدمت
ہیں ان کا فکر و کردار و
ہو تب سب سب
کی کہان اس کہانی میں
فغان کے خود میں ان کی
تھاوتی ہے کہان جو
وہ جس کے چوں کہانی میں
اس کہانے کو جو یہ کہان
کھتے ہیں نہ
مطلب ہے کہ اس کے
سبب نزل ہوئے کے
اس میں فی نہیں ہے
۱۶

تفصیل ہے جس پر تو صیغہ ذمہ کو بایں قسم عقد ہے اور کفارہ حل ہے اس لیے کہ کفارہ حلال کر دینا ہے واسطے قسم کہانی
 والہ کے اس شے کو جو اس نے اپنے نفس پر حرام کی تھی تسفی نے بعد مذکور اول معنی کے کہنا ہے یا معنی ہیں کہ
 کہ اس نے مشرعوں کیا واسطے تمھارے ہشتا ہنہاری قسموں میں ماخوذ اس محاورے سے حلال غلام فی یمینہ اذا
 استثنی فیہا یون ہے کہ بعد قسم کے انشاء اللہ کہہ دے تاکہ حانت نہ ہو پھر حلال کی ہمارے نزدیک قسم سے
 انتہی قتال ہے کہ مقرر بیان کر دیا اللہ نے کفارہ تمہاری قسموں کا سورہ ما مدہ میں اللہ پاک نے پھر جو صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کو امر فرمایا کہ اپنی قسم کا کفارہ دین اور اپنی لوندی سے رجوع کریں سو اپنے ایک گردن آزاد کی حسن سے
 مروی ہے کہ حضرت نے کفارہ نہیں دیا اس لیے کہ آپ تو مخفورہ میں ذکرہ الحلی والنسفی یعنی آپ کے تو اگلے
 پھلے گناہ میں دیے گئے یہ صرف مؤمنین کو تعلیم ہے نہ رجحاج کہتے ہیں کسی کو نہیں پہنچتا ہے کہ جو شو اللہ نے
 حلال کی اس کو حرام کرے حق یہی ہے کہ تحریم باہل اللہ عقد نہیں ہوتی ہے اور نہ اس کے صاحب پر لازم ہوتی
 ہے پس تحلیل و تحریم اللہ پاک کی طرف ہیں نہ اس کے غیر کی طرف اللہ پاک کا حضرت کو عتاب فرمانا اس بصورت
 میں مبالغہ دلیل ہے اس بات پر ولجحت طویل والہذہ فی کثیرہ والمقاتلات فیہ طولیہ وقد حققتہ الشوکانی رحمۃ
 تعالیٰ فی مولفانہ مبانی ذی ذکر حمد اللہ تعالیٰ فی شرحہ للمتن فی شہ عشرہ قولاً علما جہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف
 کیا کہ آیا جہر و تحریم میں ہے جو کفارے کو واجب ہے یا نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ کرمیہ میں وہ بات نہیں
 ہے جو اس پر دل ہو کہ وہ میں ہے اس لیے کہ اللہ پاک نے آپ کو اس پر عتاب فرمایا کہ جو شے اس نے آپ کی واسطے
 حلال کی آپ نے اس کو حرام کر لیا پھر فرمایا قد فرض اللہ لکم تحلۃ ایما کم جس قصے کی طوین اکثر منتر گئے ہیں کہ
 وہ آیت کا سبب نزول ہے اس میں یہ ہے کہ آپ نے تحریم کی پھر دوبارہ قسم کہانی جیسا کہ ہم اول ذکر کرتے ہیں
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حرام میں کفارہ دے اور فرمایا لقد کان لکھ فی رسول اللہ
 اسوۃ حسنۃ اخرجہ عبد الزاق وغیرہ دو سرہ لفظ ان کا یہ ہے کہ ایک شخص ان کے پاس آیا پھر عرض کیا بیشک
 میں نے اپنی عورت اپنے اوپر حرام کر لی ہے تو فرمایا کہ تو نے جھوٹ کہا وہ تجھ پر حرام نہیں ہے پھر یہ آیت
 پڑھی لم یحرم باہل اللہ لک فرمایا تجھ پر غلط کھارات ہے آزاد کرنا ایک گردن کا اخرجہ ابن اللہ ذی غیر حضرت
 عائشہ سے مروی ہے کہ جب حضرت ابو بکر نے یہ قسم کہانی کہ مسلح کو نفقہ ندین اس پر اللہ تعالیٰ نے قد فرض اللہ
 الا یہ نازل ہوئی پھر انہوں نے قسم کھول ڈالی اور اس کو نفقہ دیا اخرجہ البخاری بن ابی اسامہ والہذہ موصوفہ
 یعنی اللہ تمہارا ولی و ناصر ہے اور تمہارے کاموں کا متولی ہے کسی نے کہا مولا کم کے یہ معنی ہیں کہ اولے
 اکبر ان انکم یعنی اس کو تمہارے ساتھ تمہارے نفوس سے بھی بڑھ کر لگاؤ ہے پس تم جو اپنے نفوس
 کی خیر خواہیاں کرتے ہو ان سے بڑھ کر اس کی نصیحت و خیر خواہی تمہارے واسطے نافع ہے ذکرہ النسفی

سبکدہی رسول کی
 چل
 متقی ربی دین
 مودہ ۱۱

ہو لعلیہ حکیم یعنی جس قسم کی صلاہ و فلاح ہے اس کو وہ خود چاہتا ہے اور اپنے اقوال و افعال میں کمال ہے
ہے واذا سرتک لے بعض ان وجہ حدیثاً مال ظرف میں فعل مقدم ہے اسی اذکر اناس کثر مفسرین نے
بن میں سے نسفی دھلی و خازن ہیں یہ کہا ہے کہ بعض ان وجہ سے مردوبی بی حصہ ہیں جیسا کہ اول گز چکا ہے اور
عدیث تحیرم ہے ماریہ کی بایں ہم اُس عورت کی جس نے اپنا الفس آپ کو بخشا تھا کلبی کہتے ہیں پوشیدہ
بات ان بی بی سے یہ کہی تھی کہ تیرا باپ اور عائشہ کا باپ دونوں یکسر خلیفہ ہوں گے میری است پر بعد یہ حضرت
عائشہ سے مروی ہے کہ پوشیدہ بات ان بی بی سے یہ فرمائی تھی کہ ابوبکر سیر خلیفہ ہے بعد اسکے آخر جبرائیل عدی و
ابن عباس کہ حضرت علی حضرت ابن عباس سے مروی ہے و اسد بیشک امارت ابوبکر و عمر کی البتہ کتاب میں ہے
واذا سرتک لے بعض ان وجہ حدیثاً مال ظرف میں فعل مقدم ہے اسی اذکر اناس کثر مفسرین نے

کسی کو اس کی خبر کرے آخر جبرائیل عدی و ابوالجہم فی الصحابہ و العشاری فی فضائل الصدیق و جن مردویہ و ابن
عساکر سن طرق عنہما مشکوٰۃ فی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں یہ بات نہیں ہے کہ یہ سبب نزول ہے قولہ تعالیٰ
یا ایہا النبی الایہ کا بلا اس میں تو یہ ہے کہ جہات میں نے پوشیدہ کسی وہ یہ ہے پس فرض اسکے کہ اس کی اجناد اسی ہو
جو امتہ کی صلاحیت رکھ کر تو بھی اسکے معارض وہ صحیح روایتیں ہیں جو اول گز چکی ہیں اور وہ اس پر مقدم ہیں
اور نسبت اس کی وہ مخرجین فلما بناأت یہ یسوز جب ان بی بی نے خبر دیدی اُس بات کی غیر کو یہ خیال
کے کہ اس میں کچھ جرح نہیں ہے سو یہ انکی طرف سے ایک اجتہاد تھا اس میں وہ ماجر ہیں اسیاں لینے ہے کہ
حضرت کے محمد مبارک میں بھی اجتہاد جائز تھا بنا بر قول صحیح جیسا کہ جمع الجوامع میں ہے اصل بناؤا بناؤا و خبر
آخر و حدیث کی یہ ہے کہ دو مفعول کی طرف متعدی ہوں ایک کی طرف تو بنفسہ اور دوسرے کی طرف بحرف
جر او کہی جارحہ زوف ہوتا ہے تخفیفاً اور کہی اول مفعول حذف کیا جاتا ہے اس لیے کہ اس پر کوئی وال ہو ہی
یقینوں استعمال اس آیر کر میں آئے ہیں پس مکمل بات بہ دو مفعول کی طرف متعدی ہون کا اول مفعول
اور دوسرے بحرف و یحرف ہوتا ہے اور فلما بناؤا بہ میں دونوں کو حذف کیا ہے اور سن انما کہ ہنا میں دونوں کو ذکر کیا ہے
اور جاکہ کو مفعول و اظہر اللہ علیہ یعنی اور اس نے مطلع کر دیا اپنی بی بی کو زانی جبرائیل علیہ السلام کے اُس بات
پر جو ان بی بی سے واقع ہوئی تھی کہ انہوں نے اپنے غیر کو خبر دیدی تھی عرف بعض متنبہا کی ان بی بی
نے اپنے غیر کو خبر دیدی تھی اُس میں سے کچھ تو ان کو جتا دی یعنی تحریم ماریہ کی بایں ہم کی جمہور نے عرف کو
مستند پڑا ہے تعریف سے منی یہ ہیں کہ بعض مضمہ بی حصہ کو جتا دیا و جہات ان سے واقع ہوئی تھی اُس میں
سے بعض کی ان کو خبر دیدی اور کسی نے بتجنیف یعنی پہچان لی بعض بات اُس میں سے جو بی حصہ نے
کی تھی ابوبصیر و ابوحاتم نے اول قرات کو اختیار کیا ہے اس لیے کہ بعد اُس کے یوں فرمایا ہے و انحر

لے بی حضرت
خلفہ نے اس کے
علی
عنا
بی بی کو خبر دیدی
و ابوبکر و عمر
و حسن و حسین
و علی و عباس
و اس کے

محض اگر عرف غف ہوتا تو امت پاک اس کی ضد میں دلا کر بعض افراد یعنی بی حصہ نے جو بات اپنے فیسو کو نہی
 حتیٰ اس میں سے بعض ان کو نہیں جانتی اور نہ اس کی ان کو خبر دی اپنی بزرگی رکھ کر اور شرکار اور حسن عشرت کا
 باپس کر کے حضرت حسن نے فرمایا استقصیٰ کہ یہ قطعی کریم سے کہی ہے قصہ ماہین کیا مطلب یہ کہ کہیم کی شان
 زیادہ کر دینے کی نہیں ہوتی ہے ہمیشہ اس کا برتاؤ درگند اور چشم پوشی کا ہوتا ہے سیماں فراتے میں لائل الخافل
 من فعل الکرم یعنی ہمیشہ جان بوجہ کہ غافل بننا بخیر غفل کرام کو کسی نے کہا کہ اعراض کیا اس میں کی بعض بتا
 جتانے سے واسطے کہ امت اس امر کے کہ وہ لوگوں میں منتشر ہو جائے کتنی نے کہا جس بات سے اعراض فرمایا
 وہ ماریہ کا قصہ ہو کتنی نے کہا وہ یہ ہے کہ ان کا باپ اور ابو بکر دونوں خلیفہ ہوں گے بقی آپ کے یہاں غیبت
 کو ایک خلط و خبط واقع ہوا ہے ان میں کی ہر جماعت اس طرف گئی ہے کہ تعریف و اعراض کی بغیر کی ہر شے
 کے ساتھ جو کہ طابق ہوتی ہے بعض اس شے سے جھکے بغیر ل میں وارد ہوئی ہے ہم اس کا ایضاً اول کر چکے
 ہیں فلما انشا ما لمہ قال من انباک ہذا قال انبا فی العلم الخیر یعنی جب ہر حضرت نے ان بی بی کو خبر دی
 اس قصہ کی جبکہ انہوں نے افشا کیا تو بولیں آپ کو اس کی کس نے خبر دی فرمایا خبر دی اس جاننے والے
 واقف کار نے جس پر کوئی چھپی بات بھی غنی نہیں رہتی ہے ان تو بوالی التدریج خطاب ہر حضرت کا ارشاد حضرت
 حصہ کو بطریق التفات تاکہ ان کے عتاب میں یا وہ بمانع ہو اس مشور کا جواب بخیر و فہم الیہ و جواب اس
 میذون پر یہ قول دل ہے فقہ صفت قلوب کما ای اہت فتاعت وعدت و ملت عن الوجب یعنی ای عانت
 و غصہ کہ تم توبہ کرو امت سے اور اس کی طرف رجوع ہو تو یہ توبہ کرنا تمہارا واجب ہے اس لیے کہ تمہارا دل گنہگار
 ہو گئے اولیٰ کر گئے واجب سے حضرت کی مخالفت میں وہ واجب یہ کہ جس بات کو وہ محبوب کہیں تم بھی اس کو
 محبوب رکھو اور جبکہ وہ ناخوش کہیں تم بھی اس کو ناخوش رکھو کہ حضرت سے یہاں خلوص چاہیو تھا اور یہ تم پر
 واجب تھا سو تمہارا دل اس واجب مائل ہو گئے تم نے اس کے خلاف کیا اہم سے وہ بات پائی گئی جو
 توبہ کو واجب کرتی ہے وہ بات یہ ہے کہ دونوں نے افشائی قصہ کو دوست کہا جسے حضرت ناخوش رکھا
 کسی نے کہا یہ معنی میں کہ اگر تم توبہ کرو تو مقرر تمہارے دل مائل ہو گئے ہیں طرف توبہ کے قلوب کما ای اہت
 قلوبا کما کہ اس لیے کہ عرب لوگ ایک لفظ میں دو متیقنوں کا جمع کرنا کر دہ جاتے ہیں اور مصاف اور مصاف
 الیکلا یعنی مثل شے واحد کے ہاں اس لیے کہ دونوں میں پورا تعلق اور نسبت ہے وان تظاہر علیہ جمع ہونے
 بخلاف ایک تاثر ہے تخیفہ کسی نے بدو تا بنا جمل اور کسی نے تہدید ظاؤا بدون الف ہر او تظاہر ہے
 انصاف و تعاون ہے یعنی باہم ایک دوسرے کی مدد کرنا جواب شرط کا میذون ہے اسی فلا یعد منظر ولا یعد
 یعنی اگر تم باہم دونوں مل کر ایک سرے کے مدد و معاون ہو کی اس میں ہمتا اس شے کے جو اس کو بری سمجھتی ہے

سنو کلمہ ہر
 سن و ماہ و شہر و روز
 ہر روز و ماہ و شہر و روز

وہ شے یہ ہے جو غیرت میں افراط کرنا حد سے بڑھنا اور اس کے بعد کا افشا کرنا ایک دوسرے کی مدد کر کے کرنا
 اس پر نصیحت کے بارے میں تو وہ محدوم ہے وگناہ صریح میں کو فان انت ہو مولانا و جبریل و صالح المومنین
 یہ جملہ تھیل ہے جو اب محذوف کی جگہ پر نہیں مل رہی ہے یعنی اس لیے کہ بیشک اس کا سولی ہے اس کی نصیحت کا یا نہ
 متولی ہوگا اور اسی طرح جبریل بھی اس کا ولی و ناصر ہو اور اس کے مومن بندگان میں صالح لوگ بھی اس کے یہ دیکھ کا
 میں کہتی تھیں کہ صالح المومنین سے مزید وہ شخص ہے جو کہ نفاق سے بری و پاک ہے کسی نے کہا ہے کہ صالح المومنین
 تو واحد ہے اور خدا اس سے جی ہے کسی نے کہا اصل اس کی صالح المومنین ہے پہلے لفظ کی موقوفت کو واسطے خط سے
 واحد حذف کر دیا ہے بڑی کتب میں کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر میں اسی کے مثل حضرت ابن مسعود سے ہی مروی ہے :
 عن ابی امامہ مرفوعاً مثلاً خیرہ الی کم حضرت علی سے مروی ہے کہ وہ علی بن ابی طالب میں اخراج بن ابی حاتم قال سید
 بسند ضعیف عنہ مرفوعاً اسماء بنت خنیس سے مروی ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہنے
 تھے وصالہ المومنین علی بن ابی طالب ہے اخراج بن مرویہ والملائکہ بعد ذلک ظہیر سنی اور زشتے باوجود ان کے
 انکار عدل کے بعد : کہیں اس کے اور ان لوگوں کے جن کا ذکر ہوا احوال و بدو گاہ میں کہ اس کی مدد کریں گے ابو علی
 فارسی نے کہا ہے کہ تھیل کا وزن واسطے کثرت کو آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ و لا یسأل حیدیم حیدم و احدی کہتے ہیں
 یہ اس واحد کے جملہ سے ہے جو کہ بیع کے معنی اور آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ و حسن اولادک رزقاً علم خوین ثابت ہو چکا ہے
 کہ مثل جبریل و صبور و ظہیر کے ساتھ واحد ثقی و جمع وصف کیا جاتا ہے عطف مفرد سے جو عطف بلکہ کی طعن عدل
 کیا گیا سو صرف اس لیے کہ فرق کا اعلام کیا جائے کیونکہ حقیقت میں نصبت الہدی کی نصرت ہے اور اللہ پاک نے
 جو اپنی نصرت کے ساتھ جبریل و صالح المومنین و ملائکہ کی مظاہرت ملائی سو یہ فقط واسطے تہتم کے ہے مومنین کے
 دل خوش کرنے کے اور جانب رسول کے توقیر کو اور آیات بینات کے ظاہر کرنے کو پس طرح کہ بدو خوین کے دنوں
 میں ہوا نہ سب سے فرمایا ہے و ما جعلناہ الا بشری لکم و ما تمیزت من خلقکم و ما انتم الا کون
 عند اللہ قولہ تعالیٰ عسی یرتد ان طلقن ان یرتد لہ ازواجاً خیر من یدلہ بخفی و تشدید دونوں بعقیدہ ہیں
 یعنی جی اگر وہ طلاق دیدہ تم سب کو تو اس کا رب عطا کرے اس کو تم سے بدلہ پسین فضل تم سے اللہ پاک
 جان چکا ہے کہ وہ ان کو طلاق نہ دیں گے لیکن میں نے اپنی قدرت کی خبر دی کہ وہ اس پر قادر ہے کہ اگر اس سے
 طلاق واقع ہو تو ان سے بہتر اس کو بدلے میں دے گا نظر اس سے ان کا دانا ہے یا کہ یہ مثل اس آیت کو ہے
 و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون لکم و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون لکم و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون
 تخویف ہے اور متعصبات آیت : ہر مومنہ کل کا طلاق دینا ہے تو اب یہ اس کو منافی نہیں ہے کہ ایک کو
 طلاق دی اور اس کی تبدیل نہ ہوئی اس لیے کہ تبدیل تو فقط کل کے واسطے ہے اور وہ صرف کل کی تطبیق پر

وہ شے یہ ہے جو غیرت میں افراط کرنا حد سے بڑھنا اور اس کے بعد کا افشا کرنا ایک دوسرے کی مدد کر کے کرنا
 اس پر نصیحت کے بارے میں تو وہ محدوم ہے وگناہ صریح میں کو فان انت ہو مولانا و جبریل و صالح المومنین
 یہ جملہ تھیل ہے جو اب محذوف کی جگہ پر نہیں مل رہی ہے یعنی اس لیے کہ بیشک اس کا سولی ہے اس کی نصیحت کا یا نہ
 متولی ہوگا اور اسی طرح جبریل بھی اس کا ولی و ناصر ہو اور اس کے مومن بندگان میں صالح لوگ بھی اس کے یہ دیکھ کا
 میں کہتی تھیں کہ صالح المومنین سے مزید وہ شخص ہے جو کہ نفاق سے بری و پاک ہے کسی نے کہا ہے کہ صالح المومنین
 تو واحد ہے اور خدا اس سے جی ہے کسی نے کہا اصل اس کی صالح المومنین ہے پہلے لفظ کی موقوفت کو واسطے خط سے
 واحد حذف کر دیا ہے بڑی کتب میں کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر میں اسی کے مثل حضرت ابن مسعود سے ہی مروی ہے :
 عن ابی امامہ مرفوعاً مثلاً خیرہ الی کم حضرت علی سے مروی ہے کہ وہ علی بن ابی طالب میں اخراج بن ابی حاتم قال سید
 بسند ضعیف عنہ مرفوعاً اسماء بنت خنیس سے مروی ہے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہنے
 تھے وصالہ المومنین علی بن ابی طالب ہے اخراج بن مرویہ والملائکہ بعد ذلک ظہیر سنی اور زشتے باوجود ان کے
 انکار عدل کے بعد : کہیں اس کے اور ان لوگوں کے جن کا ذکر ہوا احوال و بدو گاہ میں کہ اس کی مدد کریں گے ابو علی
 فارسی نے کہا ہے کہ تھیل کا وزن واسطے کثرت کو آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ و لا یسأل حیدیم حیدم و احدی کہتے ہیں
 یہ اس واحد کے جملہ سے ہے جو کہ بیع کے معنی اور آیا ہے کہ قولہ تعالیٰ و حسن اولادک رزقاً علم خوین ثابت ہو چکا ہے
 کہ مثل جبریل و صبور و ظہیر کے ساتھ واحد ثقی و جمع وصف کیا جاتا ہے عطف مفرد سے جو عطف بلکہ کی طعن عدل
 کیا گیا سو صرف اس لیے کہ فرق کا اعلام کیا جائے کیونکہ حقیقت میں نصبت الہدی کی نصرت ہے اور اللہ پاک نے
 جو اپنی نصرت کے ساتھ جبریل و صالح المومنین و ملائکہ کی مظاہرت ملائی سو یہ فقط واسطے تہتم کے ہے مومنین کے
 دل خوش کرنے کے اور جانب رسول کے توقیر کو اور آیات بینات کے ظاہر کرنے کو پس طرح کہ بدو خوین کے دنوں
 میں ہوا نہ سب سے فرمایا ہے و ما جعلناہ الا بشری لکم و ما تمیزت من خلقکم و ما انتم الا کون
 عند اللہ قولہ تعالیٰ عسی یرتد ان طلقن ان یرتد لہ ازواجاً خیر من یدلہ بخفی و تشدید دونوں بعقیدہ ہیں
 یعنی جی اگر وہ طلاق دیدہ تم سب کو تو اس کا رب عطا کرے اس کو تم سے بدلہ پسین فضل تم سے اللہ پاک
 جان چکا ہے کہ وہ ان کو طلاق نہ دیں گے لیکن میں نے اپنی قدرت کی خبر دی کہ وہ اس پر قادر ہے کہ اگر اس سے
 طلاق واقع ہو تو ان سے بہتر اس کو بدلے میں دے گا نظر اس سے ان کا دانا ہے یا کہ یہ مثل اس آیت کو ہے
 و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون لکم و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون لکم و ان یسئلکم فی شئ فاعطوہم لعلکم تاتقون
 تخویف ہے اور متعصبات آیت : ہر مومنہ کل کا طلاق دینا ہے تو اب یہ اس کو منافی نہیں ہے کہ ایک کو
 طلاق دی اور اس کی تبدیل نہ ہوئی اس لیے کہ تبدیل تو فقط کل کے واسطے ہے اور وہ صرف کل کی تطبیق پر

ولمعت غالباً ہوتی ہے یا تھا الذین آمنوا واخلوا کماتر وفودھا الناس والحجاء
 علیہما مکاتلہ غلاظ شداد لا یعصون اللہ ما أمرهم ویفعلون ما یرئون یا تھا الذین کفروا
 کانعتین دوا الیوم ہما تجزوت ما کنتہ تعملون ای ایمان والو بچا واپنی جان کو اور اپنے
 گہروالوں کو اس لگ سے جس کی چھپشیاں ہیں آدمی اور پھر اس پر مقرر ہیں فتنے تہذیب و تربیت کی حکمت نہیں
 کرتے اس کی جو بات ان کو فرائی اور وہی کلم کرتے ہیں جو حکم ہو اسے منکر ہونے والو بت بانی بناؤ آج کے
 دن وہی بدلا پاؤ گے جو تم کرتے تھے ہر سامان کو لانم ہے لاپرواہی گہروالوں کو دین کی راہ پر لائے لاپرواہی
 ڈرو کہا کر پیر سے ملے اس پر بھی اگر وہ نہ آویں راہ پر تو ان کی کجی یہ بے گناہ ہے انتہی فخر الیہ ان
 میں ہے ایمان والو بچا واپنی جان کو باہرین طو کہ جس کام کو اللہ تعالیٰ نے امر فرمایا ہے اس کو کرو اور جس سے
 تم کو منع کیا ہے اس کو چھوڑو یعنی اپنی جان کے واسطے ایک بچا و بناو باہرین طو کہ معاصی کے ترک میں اور طاعات کے
 بجالانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرو اور بچاؤ اپنے گہروالوں کو جو کہ عورتیں اور بچے ہیں اور ہر کوئی
 جو سہل میں داخل ہے باہرین طو کہ اس کی طاعت کا ان کو حکم دو اور اس کے معاصی سے ان کو منع کرو اور
 پکڑو ان کو اس بات کے ساتھ جس کے ساتھ تم اپنے نفوس کو پکڑتے ہو نصیحت کر کے اور تادیب
 کر کے ناراد و قودھا الناس والجارۃ یعنی تم اپنی نفوس کو اور گہروالوں کو بچاؤ افعال مذکورہ کر کے اس نبی لگ
 سو جو کہ جلتی ہے روشن ہوتی ہے کا فادامیوں سے اور پتھروں سے جیسے بت جو کہ پتھر سے بنتے ہیں جس طرح کہ
 اس کے سوا اور آگ چھپیوں سے جلتی ہے کسی نے کہا کہ کبریت ہو یعنی گندک اس لیے کہ یہ سب چیزوں سے بڑھ کر
 ہو گری میں اور زیادہ تر ہے جلائے میں اس کا بیان سورہ بقرہ میں گز چکے ہے مقاتل بن سلیمان کہتے ہیں
 بچاؤ اپنے نفوس کو اور گہروالوں کو ساتھ ادب صالح کے لگ سے آخرت میں قتادہ و مجاہد نے کہا بچاؤ اپنے
 نفوس کو ساتھ افعال اپنے کے اور بچاؤ اپنے گہروالوں کو ساتھ اپنی ذمیت کے طلب یہ ہے کہ تم خود اچھے کام کرو
 اور ان کو اچھے کاموں کی تاکید کرو کہ تم اور وہ آگ سے بچیں ابن جریر کہتے ہیں پس ہم پر بات لانم ہے کہ ہم اپنی اولاد
 کو دین اور خیر سکھائیں اور وہ ادب جس سے ہتھکانیں ہوتا ہے اسی باب سے یہ آیت ہو قرآن کا بالاضافہ
 فاصطبر علیکم اوبی آیت علی الذین دعتہم ان یرکبوا القلوبین حضرت علی سے مروی ہے کہ ماؤ اپنے نفوس کو
 اور اپنی گہروالوں کو خیر اور ادب کرو ان کو حضرت ابن عباس سے مروی ہے عمل کرو اس کی طاعت کے ساتھ
 اور بچاؤ اس کی معاصی سے اور اپنے گہروالوں کو ذکر کائنات دے گا تم اس لگ سے دوسرے لفظ ان کا یہ ہے اور ابو اسلم
 یعنی مروت بناؤ اپنے گہروالوں کو علیہما السلام غلاظ شداد یعنی وہ بڑی آگ جس کا ذکر ہوا اس پر مقرر کیے گئے ہیں
 فاد و قودھا فرشتوں میں کے جو کہ اس کے کاروبار کے اور اس کے لوگوں کے عذاب کر کے دلے ہوئے ہیں جیسے

۱۸

۱۸ اور بچاؤ اپنے
 گہروالوں کو قودھا و قودھا
 قاتلہ اس سے
 ۱۹ اور اس سے
 ۲۰ اور اس سے
 ۲۱ اور اس سے
 ۲۲ اور اس سے
 ۲۳ اور اس سے
 ۲۴ اور اس سے
 ۲۵ اور اس سے
 ۲۶ اور اس سے
 ۲۷ اور اس سے
 ۲۸ اور اس سے
 ۲۹ اور اس سے
 ۳۰ اور اس سے
 ۳۱ اور اس سے
 ۳۲ اور اس سے
 ۳۳ اور اس سے
 ۳۴ اور اس سے
 ۳۵ اور اس سے
 ۳۶ اور اس سے
 ۳۷ اور اس سے
 ۳۸ اور اس سے
 ۳۹ اور اس سے
 ۴۰ اور اس سے
 ۴۱ اور اس سے
 ۴۲ اور اس سے
 ۴۳ اور اس سے
 ۴۴ اور اس سے
 ۴۵ اور اس سے
 ۴۶ اور اس سے
 ۴۷ اور اس سے
 ۴۸ اور اس سے
 ۴۹ اور اس سے
 ۵۰ اور اس سے
 ۵۱ اور اس سے
 ۵۲ اور اس سے
 ۵۳ اور اس سے
 ۵۴ اور اس سے
 ۵۵ اور اس سے
 ۵۶ اور اس سے
 ۵۷ اور اس سے
 ۵۸ اور اس سے
 ۵۹ اور اس سے
 ۶۰ اور اس سے
 ۶۱ اور اس سے
 ۶۲ اور اس سے
 ۶۳ اور اس سے
 ۶۴ اور اس سے
 ۶۵ اور اس سے
 ۶۶ اور اس سے
 ۶۷ اور اس سے
 ۶۸ اور اس سے
 ۶۹ اور اس سے
 ۷۰ اور اس سے
 ۷۱ اور اس سے
 ۷۲ اور اس سے
 ۷۳ اور اس سے
 ۷۴ اور اس سے
 ۷۵ اور اس سے
 ۷۶ اور اس سے
 ۷۷ اور اس سے
 ۷۸ اور اس سے
 ۷۹ اور اس سے
 ۸۰ اور اس سے
 ۸۱ اور اس سے
 ۸۲ اور اس سے
 ۸۳ اور اس سے
 ۸۴ اور اس سے
 ۸۵ اور اس سے
 ۸۶ اور اس سے
 ۸۷ اور اس سے
 ۸۸ اور اس سے
 ۸۹ اور اس سے
 ۹۰ اور اس سے
 ۹۱ اور اس سے
 ۹۲ اور اس سے
 ۹۳ اور اس سے
 ۹۴ اور اس سے
 ۹۵ اور اس سے
 ۹۶ اور اس سے
 ۹۷ اور اس سے
 ۹۸ اور اس سے
 ۹۹ اور اس سے
 ۱۰۰ اور اس سے

کرنے کو اور ان کی طمع قطع کرنے کو ان سے یہ بات کہی جائے گی کہ اے منکر ہو نیا الوتہ بے بنائے اور آج کے دن کیونکہ یہ توبہ کا دن ہے اس لئے کہنے بھانے بنانے کا زمانہ فوت ہو چکا اور کام دہان تک پہنچ چکا جہاں تک اُس کو پہنچتا تھا انما تجزوں بالکثر تمکون تم کو تو انہیں اہمال کا بدلہ دیا جائے گا جو تم دنیا میں کرتے تھے یہ آیت مثل اس آیت کے ہے **فَالْيَوْمَ كَاتِبُكُمْ الَّذِينَ ظَلَمُوا عِندَ رَبِّكُمْ وَلَا هُمْ يُنصَحُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ظَلَمُوا لَا تَبْغُوا ثَوْبًا لَّيَالِي الْأَوَّلِينَ هَؤُلَاءِ عَلَىٰ عِلَّةٍ لِّمَن تَبْغُونَ كَذَبْتُمْ فَذُقُوا خُلَعُكُمْ حَبِيبَتُ بَجْرِي مَرْحُومًا أَكْثَرُ عَاجِزٍ لَا تُجْزِي اللَّهُ الشَّيْءَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ هَؤُلَاءِ لَيَسْعَىٰ بِزِينَتِهِمْ وَيَأْتِيهِمْ آيَاتُ اللَّهِ كَيْفَ يَحْكُمُونَ رَبِّانَا أَكْرَمْنَا وَاعْزَزْنَا بِآيَاتِكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَقَدْ كُنَّا يَاقِيَا إِلَهَ الْبَرِّيَّ جَاهِدَا الْكُفْرَانَ وَالْمُنَافِقِينَ وَعَاطَظْ عَلَيْكُمَا وَمَا مِنْهُمْ جَهَنَّمُ وَبَشِّرَ الْمُحْسِنِينَ** اسی ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دل کی توبہ نہایت تبارک اُس سے تم سے تمہاری بڑائیاں اور داخل کرے تم کو بخون میں جن کے نیچے بہتی نہریں جسدن اسد ذیل کرے گا بنی کو اور جو لوگ یقین لائے ہیں اُس کے ساتھ اُن کی روشنی دھڑکتی ہے اُن کے آگے اور اُن کے سامنے کہتے ہیں ای رب ہمارے پوری کر دے ہم کو ہماری روشنی اور معاف کر ہم کو توبہ جزا رکھتا ہے اسی نبی الہی کو اس کے سکون سے اور دعا بانوں سے اور سختی کر اُن پر اور اُن کا گھر دفن ہے اور بڑی جگہ پہنچنے وقت صاف دل کی توبہ یہ کہ دل میں پر خیال نہ رہے اُس گناہ گار روشنی ایمان کی دل میں ہے دل سے بڑھی تو دوسرے بدن میں پر گوشت پوست میں فیض حضرت کا خلق یہاں تک ہے کہ اسد صاحب رونا کو فرماتا ہوتا ہے اُن کو فرماتا ہے سختی کرو انتہی فیض کو جو ہر ذرے نفع پہنچتا ہے اس بنا پر کہ توبہ کا وضع ہے یعنی ایسی توبہ کہ نصوح و خلوص میں انتہا کو پہنچنے والی ہے کسی نے بضم فون ای توبہ نصوح لانفسکم یعنی توبہ کرو توبہ کرنا یہ خواہی گا وسط اپنے نفوس کے یہ بھی جائز ہے کہ ناصح کی حج ہو یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ ہو یا مال نصوح نصاب و صلوات و صلوات و صلوات نے کہا کہ اول توبہ ذات نصوح ہے یعنی خالص کر دے اپنے صاحب کو یا بن طور کہ جس گناہ سے توبہ کر چکا ہے اُس کی طرف عود کرنے کو ترک کر دے توبہ اس صفت کے ساتھ موصوف ہوئی بنا برہنا و مجازی اصل میں صفت ہو توبہ کرے والوں کا کہ توبہ کے ساتھ اپنے نفوس کو خالص صاف کرین یا بن طور کہ اُس گناہ کے ترک پر اور اس کے عود کے ترک پر عزم کر لیں قضا دہ نے کہا کہ توبہ نصوح توبہ صادقہ ہے کسی نے کہا خالصہ حضرت جن نے فرمایا ہے کہ بعض صفت کے اُس گناہ کو جسے محبوب رکھتا تھا اُس سے استغفار کرے جو وقت اُس کو یاد کرے کبھی نے کہا ملامت و پشیمان ہونا ہے دل سے اور حضرت مانگنا ہے زبان سے اور باز رہنا ہے بدن سے اور اطمینان ہے اُس پر کہ عود نہ کرے گا سعید بن جبیر نے کہا کہ توبہ مقبولہ ہے نعمان بن بشیر سے مروی ہے کہ کسی نے حضرت عمر سے توبہ نصوح کا پوچھا فرمایا یہ ہے کہ آدمی توبہ کرے برے کام سے پہر ہی اس کی طرف عود نہ کرے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ توبہ گناہ سے یہ ہے کہ اُس سے توبہ کرے پہلی اُس کی طرف عود نہ کرے۔ آخر جہاد بن مردویہ روایت کرتے ہیں کہ اسنادہ ابراہیم بن سلم الجوی جو جو ضعیف و صحیح اہل قوف کا اخبار موقوفہ علیہ ابن ابی شیبہ جہاد بن حمید و ابن جریر و ابی نعیم و ابن المنذر حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ توبہ فصیح کفارہ کہتی ہے ہر گناہ کا اور وہ قرآن میں ہے پہلی اُس پر ہی اخبار الحاکم و صحیح دلائل کتاب سنت کے اور اجماع است کا یہ سب باہم ایک سرے کی مدد کرتے ہیں توبہ کے جواب پر اود توبہ فرض ہے علی الاعیان کل احوال و کل انسان میں اس کے معنی میں اختلاف کیا گیا ہے اور گونہ نے اس کی تفسیر میں بہت (۱۲۳) قول ذکر کیے ہیں سب کے معنی قریب یکدیگر ہیں یہ جگہ اُن کی گنجائش نہیں رکھتی ہے اصل بات اُن میں یہ ہے کہ توبہ کرے پہلی اُس گناہ کی طرف عود نہ کرے جس طرح کہ دودھ عمن کی طرف عود نہیں کرتا ہے اگرچہ پلوار سے کاٹا جائے و اگر گناہ سے جلا یا جائے توبہ علی الفور واجب ہے نہ مصیبت کبیرہ ہو یا صغیرہ اُس کی تاخیر جائز نہیں ہے اور سارے گناہوں سے واجب ہے، اور اگر بعض گناہوں سے تو اُس کی توبہ صحیح ہوگی اُن گناہوں سے جن سے توبہ کر لی ہے اور جس گناہ سے توبہ نہیں کی ہے وہ باقی رہے گا یہ مذہب ہے اہل سنت و جماعت کا آخر بن یسار مزی سے مروی ہے کہ توبہ کرے اور طرف اللہ کے پس بیشک میں ن بہر میں توبہ کرتا ہوں سو بار آخر جہاد بن مسعود حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو کہ فرماتے تھے واللہ بیشک میں البتہ مغفرت مانگتا ہوں اللہ سے اور توبہ کرتا ہوں طرف اُس کے دن ہر مین اکثر ستر بار سے آخر جہاد بن مسعود حضرت انس سے مروی ہے البتہ اللہ زیادہ تر خوش ہوتے والا ہے اپنی بندہ مومن کی توبہ کے ساتھ ایک بھاری سے جو گر پڑا اپنے اونٹ پر اور مقرر اُس کو گو کر چکا تھا زمین ملیاں میں الحدیث آخر جہاد حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مروی ہے بیشک اللہ پہلا توبہ اپنا مائیدات کو تاکہ توبہ کرے دن کا گنہگار اور پہلا توبہ اپنا مائیدات کو تاکہ توبہ کرے رات کا گنہگار یہاں تک کہ سوچ نکلے اپنی مغرب سے رواہ مسلم حضرت ابن عمر سے مروی ہے بیشک اللہ قبول کرتا ہے توبہ بندے کی جب تک کہ اُس کو غفرہ نہیں لگا ہے آخر جہاد بن مسعود حضرت انس سے مروی ہے بیشک اللہ قبول کرتا ہے توبہ جب تم توبہ نصوح کرو گے تو شاید رب تمہارا انار دے تم سے برائیاں تمہاری اور داخل کرے تم کو بسبب ان توبہ کے باغون میں جنکے نیچے بہتی ہیں ہر مین وید خلکم مسطوف ہے کہ تم پر منصوب ہے، اسی کے حسب سے جو ہوئے اُس کو منصب پڑا ہے اور کسی نے جو عمن علی کے عمل پر حلف کیا ہے گویا یوں کہا تو بہا جواب مانگے یہاں تک کہ وہ خلکم یعنی تم توبہ کرو واجب کرے گا اللہ تمہاری برائیوں کا اور داخل کرے گا تم کو باغون میں عمن علی کہہ کر اُس کی اصل واسطے طمع دلانے کے ہے لیکن اس پاک کی طرف سے یہ واجب ہوتا ہے جو

توبہ کرے
پہلی اُس کی طرف
عود نہ کرے

دے گی اس لیے ہر ایک واسطے ایک مثل بیان کی اور اول سے ابتدا فرمائی پس ارشاد کیا خُصَبُ الْمَثَلِ لَیْسَ بِمِثْلِ الْمَثَلِ

کَفَرُوا أَمْرًا تَنْجُ وَأَمْرًا تُلَوِّطُ كَانَتْ خَصَبًا مِنْ حَبَابِ صَالِحِينَ كُنَانُهُ مَا لَمْ يَخْفِ عَنْهُمْ

مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلُوا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ وَخُصَبُ اللَّهِ مِثْلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَمْرًا تَنْجُ وَخُصَبُ

لَا إِذَا قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَتَخِفِّي مِنْ ذُرِّيَّتِي وَعَمَلِهِ وَتَخِفِّي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

وَكَمْ لَيْسَ لَكَ حِمْلَانِ الْبَنَاتُ أَحْمَلْنَ قَرْنَهُمَا فَكَلِمَاتُ مِنْ رُوحَانِ صَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رُوحَانِ

كَلِمَةٍ وَكَانَتْ مِنَ الْقَيْنَتَيْنِ هَاسِدَةٌ بَنَاتُ بَنَاتٍ كَمَا دُونَكَ وَطَرَفُ عَمْرٍاءِ نَجْوَى

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

كَلِمَةٍ تَمِينَ دُونَ دُونَكَ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ بَنَاتٍ

وقف لازم

بجای
لا
نہیں
نہیں

بنت نعام تھا کسی نے کہا کہ اسرائیلی تھی اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہو بھی تھی
 کسی نے کہا کہ فرعون کے چچا کی بیٹی تھی اور عمالقمین سے تھی اور صاحب فراست صادق تھی حضرت
 موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لائی تو فرعون نے اُس کو چھینا کر کے مذاہب کیا مثل میں
 وہ ایسی کلام ہے جیسا کہ اول مثل میں گزر چکا ہے معنی یہ ہیں کہ شہیرا یا امیر تعالیٰ نے زن فرعون
 کے حال کو مثل واسطے حال ہونوں کے اُن کی ترغیب دینے کو طاعت پر ثابت رہنے میں اور دین
 کے مضبوط پکڑنے میں اور شدت کے اندر صبر کرنے میں اور مثل اس کے کہ رشتہ کفر کا انکو ضرر نہ
 دیگا جس طرح کہ زن فرعون کو ضرر نہ دیا حالانکہ وہ کفر کا فرین کے تحت میں تھی اور بہ سبب یا لان
 لانے اپنے کے امیر تعالیٰ پر جنات نعیم میں ہو گئی اس میں دلیل ہے اس پر کہ کافروں کا وصلہ
 و تعلق مع ایمان کے ضرر نہیں دیتا ہے اذ قال کت رب ابن لی عندک نبیاً فنفی
 الجنۃ یعنی جب کہ اُس نے کہا اے رب بنا داسطے میرے اپنے پاس ایک گھر حبت میں یعنی ہیا
 گھر کہ قریب ہو تیری رحمت کو یا تیرے مقربین کے واسطے درجات میں ہو یا ایسے مکان میں ہو جس میں
 لقرن بنین کیا جاتا ہے مگر تیرے اذن سے اور وہ حبت ہے کلمہ اذ طرف ہے مثلاً کا یا قریب
 کا عندک حال ہے ضمیر مشکلم سے یعنی بنا داسطے میرے واسطے حال کہ میں تیرے پاس ہوؤں یا
 حال ہے بیتا سے اس لیے کہ وہ اس پر مقدم ہے یعنی بنا داسطے میرے ایک گھر واسطے حال کہ وہ
 تیرے پاس ہو ففی الجنۃ بل یا عطف بیان ہے عندک کا یا متعلق ہے ابن سے عندک کو
 جو بیان مقدم کیا ہے سو منظور اس سے اشارہ ہے اُن کے اس قول کی طرف کہ الجبار قبل
 الدار ونجینی من فرعون وعملہ ونجینی من القوم الظالمین یعنی اور نجات دے
 مجھ کو فرعون سے یعنی اس کی ذات جنسیت سے اور اُس کے عمل سے یعنی اُس کے شرک سے
 اور وہ اعمال شر جو اس سے صادر ہوتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا
 کہ علقہ سے مراد جماعت ہے اور نجات دے مجھ کو ظالم قوم سے کلی نے کہا کہ قوم ظالم سے مراد اہل
 مصر ہیں مقابل نے کہا کہ قبط ہیں حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرعون کی
 عورت مذاہب کی جاتی دہوپ سے بہر حب اس کے پاس سے چلے جاتے یعنی وہ لوگ جو سفر قریب
 اس پر تو فرشتے اپنے برون سے اُس پر سایہ کرتے تھے اور وہ اپنا گھر حبت میں دیکھتی تھی تھی
 ابن ابی شیبہ والحاکم وصحیحہ وغیرہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرعون
 نے اپنی عورت کے واسطے چار سینچین گاڑیں اور اُس کو اُن پر لٹایا اور اُس کے سینے پر چکی کہ

علیہ کذا فی تفسیر البیہ
 فقیر القدرین جن جود
 جہا خیرہ کبیر فی النور
 عنہ منہ علی اصل
 حافظہ و جہا علی
 صدر باجی جی جہا
 کہ باو علیا جہا علی
 ظہر و اسطہ

اور خورشید کے مقابلہ میں اُس کو کیا پس اُس نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا پھر کہا رب ابن
 لی انا نواسۃ نقاسکے گول دیا واسطے اُس کے گہرا اُس کا جنت میں پس اُس نے اُس کو دیکھ
 لیا اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی روح قبض کر لی اخضر بن حمید حضرت حسن مابن کیسان کہتے
 ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اُس کو اکرم نجات دی اور اُس کو اٹھایا طرف جنت کے پس وہ
 کہتا ہے: "پوچھتی ہے اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ پناہ مانگنا ساتھ اللہ تعالیٰ نے اور
 اُس نے التجا کرنا اور سوال خلاص کا اُس سے کرنا وقت محن و نوازل کے منجھلہ سیر صالحین
 میں بیوم الدین کے عادات ہے و مریم ابنت عمران الہی جنت و جہا
 طوہ: مروتہ فرعون پر اسے و ضرب اللہ مثلاً للذین السنوا سریم ابنت عمران یعنی اور اللہ
 انصاف ہے۔ مال و وصفت بیان کی حضرت مریم علیہا السلام کی واسطے مومنوں کے اس بنا پر
 کہ پاک نے مومنوں کے حال کی تمثیل دی دو عورتوں سے جس طرح کہ کفار کے حال
 سے تمثیل دی تھی کسی نے کہا کہ مریم کا نصب فعل مقدس ہے اسے اوکر مریم یعنی
 جس نے اپنی شرمگاہ محفوظ رکھی فواحش سے اور مردوں سے پس اُن تک کوئی نہیں
 نکاح سے اور نہ زنا سے حصہ عقیقہ و پار سا کو کہتے ہیں مقصود اُن کے فکر سے یہ
 کہ نے اُن کے واسطے دنیا و آخرت کی کماستیں جمع کر دی تھیں اور لٹاڑ عالمین
 کو بزرگزیہ کیا تھا باوجود اس کے کہ وہ قوم کافر کے درمیان میں تھیں اُس کی تفسیر سورہ
 النہل میں مذکور ہے مفسرین کہتے ہیں کہ بیان فرج سے مراد حبیب ہے اس لیے کہ بعد کو یون
 وہ پہنچنا فیہ من روحنا یعنی پھر ہو نکاح ہم نے اُس میں اپنی روح سے یعنی وہ
 روح ہماری مخلوق تھی۔ یون ہوا کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُن کے کرتے کی حبیب
 میں یعنی اُن کی قمیص کے طوق میں پہونکا تو بعد ہو نیکنے کے حضرت عیسیٰ کے ساتھ عالم ہو گئے
 پہنچ و حمل و وضع ایک ساعت میں ہو گیا اس کا پورا بیان اول گز چکا ہے اسناد و تفصیلا
 میں محاذی ہے یعنی وہ پہونکا جبریل علیہ السلام کا تھا پھر اُس کی نسبت اللہ پاک کی طرف
 اسی نسبت سے کہ خالق و موجد وہ ہے کسی نے کہا کہ مراد روح سے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ
 السلام کہ روح مقدس ہے جس سے وہ زندہ ہو گئے پس بواسطہ نفخ جبریل علیہ السلام کے وہ
 روح حضرت مریم علیہا السلام کی شرمگاہ کی طرف پہونچ گئی اور اصناف روح کی اسہ کی طرف
 اصناف مخلوق کی ہے اپنے خالق کی طرف واسطے تشریف و تکریم کے و صدقت

۴
 چھپا
 میں

عن ثابت عن انس ۲ روایت ابن جریر عن زید بن اسلم ۳ روایت ابن جریر عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب
 ۴ روایت ابن جریر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب
 ۵ روایت طبرانی عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اپنی لونڈی کی تحریم کی جو تھا اس کے قائل ہیں کہ جو کوئی اپنی لونڈی کو یا بی بی کو یا کسی کماٹے پینے
 کی شے کو یا کسی کپڑے کو یا مباحات میں سے کسی شے کو حرام کرے تو اس پر کفارہ واجب ہو وہ اسی
 جگہ سے اس طرف گئے ہیں امام احمد اور ایک گروہ کا یہی مذہب ہے امام شافعی اس طرف گئے ہیں کہ
 سوای لونڈی اور بی بی کے اور کسی میں کفارہ واجب نہیں ہے جب کہ ان دونوں کے عین کو حرام
 کرے یا ان میں سے ایک کو طلاق کرے ایک قول میں ہر اگر تحریم سے بی بی کی طلاق کی یا لونڈی
 کے آزاد کرنے کی نیت کرے تو دونوں میں نافذ ہوگی دوسرا قول عکس ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما یہ ہے کہ دن و رات ہر نفس میں نازل ہوئی ہے یہ قول غریب ہو مگر یہ ہے کہ تحریم شہد میں آئی
 ہے اس قول کو صحیح کہا ہے ہر اس کے یہ دلائل ذکر کیے ہیں ۱ روایت بخاری عن عائشہ اس میں بی بی
 زبیبہ کے شہد پینے کا ذکر ہے ۲ روایت بخاری عن عروہ عن عائشہ اس میں بی بی حفصہ کے
 شہد پینے کا ذکر ہے کہی یوں کہا جاتا ہے کہ یہ دو واقعے ہیں اور اس میں کچھ بعد نہیں ہے مگر
 یہ دونوں سبب نزول ہیں اس آیت کے اس میں نظر ہے واللہ اعلم حضرت عائشہ و حضرت
 حفصہ رضی اللہ عنہما کے متعلق ہر موعنے پر دلائل قائم ہیں جو حدیثیں اس پر دلالت ہیں ان میں سے
 وہ حدیث ہے جس کو امام احمد نے عن ابن عباس عن عمر روایت کیا ہے اس میں مذکور ہے کہ انتظار
 ہی دونوں میں یہ حدیث طویل ہے اس میں ابیہار کا قصہ ہے مسلم کی حدیث جو روایت ابن عباس
 عن عمر ہے اس میں یہ ہے حضرت عمر کہتے ہیں ہر سینے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر جو عورتوں کا ہر
 شاق گذرتا ہے سو اگر آپ نے ان کو طلاق دیدی ہے تو بیشک اللہ آپ کے ساتھ ہے اور اس کے
 فرشتے اور جبریل و میکائیل اور میں اور ابوبکر اور یونسین آپ کے ساتھ ہیں اور میں نے کوئی بات نہیں
 کی اور میں نے کسی حدیث کو نہیں سنا مگر سینے اس کی کہ اللہ میری بات کی تصدیق کر دے ہر یہ آیت
 نازل ہوئی آیت مخیر می رب ان طلقن لایہ پر میں نے عرض کیا آپ انکو طلاق دیدی فرمایا نہیں
 ہر میں سب کے مردازے پر کھڑا ہوا تو میں نے اپنی بلند تر آواز سے ندا کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی عورتوں کو طلاق نہیں دی ہے اور یہ آیت نازل ہوئی وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ
 أَوْ الْخَوْفِ أَذَاهُ عَوْلِيهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الْاَلَمِينَ

۱۔ علی بن ابی طالب
 ۲۔ علی بن ابی طالب
 ۳۔ علی بن ابی طالب
 ۴۔ علی بن ابی طالب
 ۵۔ علی بن ابی طالب

۱۔ علی بن ابی طالب
 ۲۔ علی بن ابی طالب
 ۳۔ علی بن ابی طالب
 ۴۔ علی بن ابی طالب
 ۵۔ علی بن ابی طالب

درمختار سے اور یہیت کہ اپنے گھر والوں کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی قیادہ نے کہا اگر کرے تو ان کو
 اللہ کی رحمت سے اور علیہ کرے تو ان کو اللہ کی محبت سے اور یہ کہ قیام کرے تو ان پر سائنما امر اللہ کے اور
 اور یہ کہ کرے اور اس پر ان کی مدد کرے یہ جہاں کہے تو اللہ کی کوئی محبت تو اس سے ان کو باز کہے
 از جہاں کہے ان طرح ضحاک و قاتل نے بھی کہا ہے حق ہے مسلمان پر یہ کہ تعلیم کرے اپنے گھر والوں کو
 جو کہ اس کے لئے شہداء اور اس کے نوٹری غلام ہیں اس نے ان کے جواب میں نے ان پر فضل کی ہے اور اس نے
 کی حقیقت ان سے منع کیا ہے اسی آیت کے معنی میں وہ حدیث ہے جس کو امام احمد و ترمذی و ابوداؤد
 نے روایت کیا ہے عبد اللہ بن الربیع بن سبرہ عن ابیہ عن عبدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 لا حبیب دہ بچے سان برس کو ہر حبیب پوچھے دس برس کو تو اس پر پشکو مارو یہ لفظ ابوداؤد کا ہے۔
 ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے وروی ابوداؤد من حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن عبدہ عن رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک فقہما نے کہا ہے کہ اسی طرح روزے میں ہے تاکہ یہ اس کے ہر
 خواہش سے ... کہ وہ بالغ ہو اس حال میں کہ عبادت و طاعت پر اور مجاہدت و محبت و ترک
 سے ... و قود ما الناس و الحجارہ یعنی اس لگ کی چپٹیاں جو اس میں
 و ... آدم کے حبشے میں اور کہا ہے کہ مجاہدہ سے مراد وہ بت ہیں جو پوجے جانے میں لفظ
 ... ما تعبدون من دون الله حصص جہنم حضرت ابن مسعود و مجاہد و ابو
 باقر سی نے کہا کہ یہ پھر میں گندک کے مجاہد نے یہ زیادہ کہا کہ زیادہ نزدیک ہو میں سردار سے وروی
 ... ان ابی خاتم رحمہ اللہ تعالیٰ ہے ہر لہند خود عبد الغفر یعنی ابن ابی داؤد و سردایت کیا ہے کہا
 بجھے بات ہو چکی ہے کہ حضرت نے یہ آیت یا ایہا الذین امنوا الایہ تڑپی اور آپ کے پاس بعض اصحاب
 نے ... ان میں ایک شیخ تھا تو اس شیخ نے کہا یا رسول اللہ جہنم کے پھر مثل دنیا کے پھر دن کے
 ... آیت ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ ایک بڑا پھر جہنم کے بڑے
 پھر ان میں سے بزرگ تر ہے دنیا کے سامنے پھاڑوں سے کہا پس وہ شیخ غش کہا اگر بڑا حضرت
 نے اس کے دل پر اپنا ہاتھ رکھا تو ناگاہ وہ زندہ ہوا پھر آپ اُس کو پکارا فرمایا وہ شیخ کہ لا الہ الا
 اللہ پس اس نے ان کو کہا پھر آپ اس کو حبش کی لٹارت دی راوی نے کہا پس آپ کے صحابہ
 عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہمارے درمیان میں سے آپ فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ذلک
 من کلماتہ ... و تخاف و عینہ یہ حدیث مرسل غریبہ علیہا ملائکہ غلط شد و
 ہے اس پر مقرر ہیں ایسے فرشتے جن کی طبیعت میں غلیظہ و درشت ہیں اللہ کے منکران پر رحمت

یہ حدیث حسن ہے وروی ابوداؤد من حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن عبدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ لا حبیب دہ بچے سان برس کو ہر حبیب پوچھے دس برس کو تو اس پر پشکو مارو یہ لفظ ابوداؤد کا ہے۔

کرنا ان کے دلوں کو پہنچ لیا گیا ہے خدا کا یہ مطلب ہے کہ انکی ترکیب غایت مدح کی شدت و کثافت و منظر عظیم
 میں ہے حکمرانہ سوری ہے کہ جس وقت اول اہل نازناری کی طرف پہنچیں گے تو چار لاکھ خازن پائیں گے
 جہنم کے خازنوں میں سو جنکے چہرے سیاہ اور انیا بآنکے کالے ہونگے پینے ترش مودانت نکالے
 ہوئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو رحمت کی نیچر لی ہے اُن کے ایک دل میں ذرہ برابر رحمت نہیں
 ہے اگر اُن میں کے ایک کے شانے سے پرندہ اوڑا یا جاتا تو دو مہینے اوڑتا رہتا قبل اسکے کہ اُس کے
 دوسرے شانے کو پہنچے پہر پائیں گے دروازے پر پادشہ فرشتوں کو اُن میں کے ایک کے سینے کی چڑائی
 سرخریف کی پینے سال کی ہے پہر گرتے رہیں گے ایک دروازے سے اور دروازے کی طرف پائیں
 برس پہر پائیں گے اُن میں کے ہر دروازے پر پائل اُس کے جواول دروازے پر پایا تھا ہانک لگا اُس
 کے آخر تک پہنچیں گے تنوذ باللہ من النار و اہل النار بجاہ سیدنا المختار صلی اللہ علیہ وآلہ وصحہ وسلم
 ما قبل اللیل وادب النار لا یعصون ما امرهم یعنی جب اللہ تعالیٰ نے اُن کو کوئی حکم دیا تو اس کی
 طرف دوڑتے ہیں طرقت العین ہی اُس سے تاخیر نہیں کرتے اور وہ اُس کے کرنے پر قادر ہیں ان کو
 اُس سے کسی طرح کا عجز نہیں ہے یہ فرشتے وہی زبانہ ہیں عیاذ باللہ منہم یا ایہا الذین کفروا الایہ
 کا یہ مطلب ہے کہ قیامت کے دن کفار کو کہا جائیگا کہ مت عند کو کیونکہ وہ تو تم سے قبول نہیں کیا جائے گا
 تم تو آج کے دن اپنے ہی اعمال کا بدلہ پاؤ گے پہر فرمایا یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبہ نصوحا بنحو
 اے ایمان والو توبہ کرو طرف اللہ تعالیٰ کے صادق جازم سچی کبی توبہ جو کہ مٹا دیتی ہے اپنے قبل
 کے گناہوں کو اور جمع کر دیتی ہے تائب کی پریشانی کو اور باز رکھتی ہے اُس کو دنارت سے جن کو اول
 کیا کرتا تھا بعد اس کے وہی اقوال ذکر کیے ہیں جنکا اہل ذکر ہو چکا ہے پہر یہ اثر ذکر کیا ہے عن
 زہر بن حبیش عن ابی بن کعب ہروی ہے کہ ہم سے کئی چیزیں کہی گئی ہیں کہ وہ اس امت کے آخرین
 ہونگی وقت قریب ہونے قیامت کے اُن میں سے جماع کرنا مرد کا ہے اپنی عورت اور اپنی لونڈی کو
 اُس کے درمیں اور یہ اُن چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اور اُس کے رسول نے حرام کیا
 ہے اور دشمن رکھتا ہے اللہ اُن پر اور اُس کا رسول اور ان میں سے جماع کرنا ہے مرد کا مرد سے و
 ذلک مما حرم اللہ ورسولہ وحق اللہ علیہ ورسولہ اور ان میں سے جماع کرنا عورت کا ہے عورت کو وذلک
 مما حرم اللہ ورسولہ وحق اللہ علیہ ورسولہ اور نہیں ہے واسطے اُن لوگوں کے کوئی نماز حب تک کہ وہ
 اقامت کریں اس پر ہانک کہ توبہ کریں طرف اللہ کے توبہ نصوح زہر کہتے ہیں پس سینے الی بن کعب
 سے کہ ہم توبہ نصوح کیا ہے پس کہا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہکا پوچھا تا تو آپ نے فرمایا

و خداست چہ چہین یغیر طر منک مینی حسن وقت کہ وہ دفعۃً بجز سے ہو پڑتا ہے پہ مغفرت مانگنے تو
 اثر نہ پائی ستہ ساندہ ہست قیری کے اُس سے نزدیک حاضر کے پہر عود نہ کرے تو طرف اُس کے کہی اخیر
 ابن ابی حاتم ابو عمر بن احمد لار کہتے ہیں میں نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو سنا وہ کہتے تھے توبہ
 لغیر یہ ہے کہ توبہ مقبول رہے گناہ کو مہیا کہ توبہ اُسکو محبوب رکھا تھا اور مغفرت مانگے تو اُس سے
 کہ تو اُسے یاد رکھے اخیر ابن ابی حاتم ابی ہریریہ بات کہ جس وقت توبہ کی ساتھ جنم اور اُس پیغم
 و پیش کرے توبہ ایک دہ کاٹ دیگی اپنے ماقبل کے خطیات کو مہیا کہ صحیحہ میں ثابت ہوا ہے کہ اسلام
 قطع کر دینا ہے اُس نے کو جو اُس کے قبل ہے اور توبہ قطع کر دیتی ہے اُس پر کو جو اُس کے قبل ہے کیا
 توبہ لغیر طر منک کی شرط سے اُسپر ستموار ہے مرنے تک جیسا کہ حدیث میں اور اثر میں گزر چکا ہے
 کہ پہر عود نہ کرے اُس میں کہی یا اُس پر عزم کر لینا کہ عود نہ کرے گا یہ کافی ہے تکفیر ماضی میں باین
 توبہ بعد اس کے اگر وہ گناہ اُس سے واقع ہوتا تو تکفیر ماقدم میں صارف ہوتا یہ سبب عموم اس
 حدیث نہایت کے التوبہ تجوب ماقبلہما اول قول کے واسطے حجت پکڑی جاتی ہے اُس بات سے جو
 صحیحہ میں بی شمار ہوئی ہے کہ سن الحسن نے الاسلام لم یؤخذ بما عمل فی الجاہلیۃ ومن اسارف
 الاسلام اخذ بالاول والاخر پس جب یہ اسلام میں ہے جو کہ توبہ سے قوی تر ہے تو توبہ میں تو بطریق
 اولی ہو گا اے ائمہ قولہ تعالیٰ یوم لا یخزی اللہ نہبی والذین آمنوا معہ الایہ کی تفسیر میں مذکور
 ہے کہ امام احمد نے عن رجل من بنی کنانہ روایت کیا ہے کہ میں نے نماز تہجد میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے سترہ مکہ کے سال تو میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے اللہم لا تخزنی یوم القیامت
 یعنی اے اللہ مجھے رسوا نہ کرنا قیامت کے دن حضرت ابوذر حضرت ابو الدرداء کہتے
 ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا اول من یؤذن لے السجود یوم القیامت واول من یؤذن
 لہ یرفع راسہ نظر میں یدی فاعرف اتی من بین الامم وانظر عن یمینی فاعرف اتی من بین الامم
 وانظر عن شمائی فاعرف اتی من بین الامم فقال رجل یا رسول اللہ وکیف تعرف امتک من بین
 الامم فاعرف من انما الطور ولا یکون احد من الامم کذلک غیر ہم واعرف من انہم یوتون کتبہم
 یا انہم و انہم یمہم فی وجہ ہم من اثر السجود واعرف من نبوہ ہم لیس فی یمین ایدہم اخیرہ الامام احمد
 یا ایہ الذین الایہ یعنی اے بنی زکریا و منافقین سے کفار سے تو ساتھ سلاح و قتال کے اور
 منافقوں سے ساتھ قائم کرنے حدوں کے اُن پر اور سختی کر اُن پر یعنی دنیا میں اور ادا اُن کا
 جہنم ہے احد بکسر جج ہے یعنی آخرت میں پہر فرمایا ضربوا اللہ مثل الذین کفروا یعنی بیان

